سلسلة دراسات مركز الدراسات التخصصية

حاشية الإمام البيجوري

على جوهرة التوحيد

حاشية الإمام البيجوري

على جوهرة التوحيد

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

القاهرة - مصر - ١٢٠ شارع الأزهر ص ب ١٦١ الغورية - الرمز البريدي ١١٦٣٩

هاتف ٥٩٣٢٨٢٠ - ٢٧٤١٥٧٨ - ٢٧٠٤٢٨٠ (٢٠٢) فاكس ٢٧٤١٧٥٠ (٢٠٢)

سلسلة دراسات مركز الدراسات الفقهية

حاشية الإمام البيجوري على جوهرة التوحيد

المسمى

تحفة المريد على جوهرة التوحيد

حققه وعلق عليه وشرح غريب ألفاظه

الأستاذ الدكتور علي جمعة محمد الشافعي

جامعة الأزهر

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد :

فإن من أهم العلوم التي ينبغي على الإنسان أن يتعلمها عِلمُ التوحيد ؛ فهو علم عظيمٌ شأنه جليلٌ قدره ، يعالج أهم قضايا الإنسان على هذه الأرض : قضية الألوهية ، وقضية الرسالة ، وقضية الجزاء في اليوم الآخر : الثواب لمن عبدَ الله وعمَّر الأرض من خلال هذه العبادة ، والعقاب لمن انحرف عن هذه الغاية فأشرك به سبحانه وهو أغنى الأغنياء عن الشرك ، وأفسد في الأرض بغير الحق فسبَّب للإنسان والإنسانية الشقاء مرة بالاستعمار الظالم المجحف ، ومرة بإبادة الشعوب بدعوى المدنية والحضارة ، ومرة في محاكم التفتيش بتعذيب خلق الله ، ومرة بالتهارج وشيوع الزنا والخنا ، ومرة بالتفرقة العنصرية والتكبر على العالمين مع نفاقٍ متأصلٍ في النفس ، يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم ، فنقشوا حقوق الإنسان على الحجر وحرموها البشر .

وكل هذا لما أرادوا أن يعمروا الدنيا من غير مدخل ، التوحيد ، فحسبنا الله ونعم الوكيل سيغنينا الله من فضله ورسوله .

وأمام هذه الحالة التى نعيش فيها في عصرنا الحاضر أصبحت علينا رسالة مؤكَّدة من جهتين :

الجهة الأولى : هي ذلك الميثاق الذي أخذه الله علينا لنبلغ رسالته حتى يخرج الناس من الظلمات إلى النور ، ومن ضيق الدنيا وجورها وظلمها إلى عدل الشريعة وسعتها ورحمتها .

والجهة الثانية : هي استيلاء الكفار على محل قيادة العالم وكان ينبغي لهم أن يتأخروا وأن يتقدم من يملؤها رحمةً ونورًا ليسعد الإنسان في الدارين : الدنيا والآخرة ، وليجده الله سبحانه وتعالى حيثما أمره لا حيثما نهاه .

ولقد ألف علماء السلف الصالح جيلًا بعد جيل في علم التوحيد مؤلفات تُعلِّم الناس تلك القضية على أحسن وجه وأبرّ طريق ، ونحن اليوم نختار كتاب حاشية الإمام الباجوري على جوهرة التوحيد للشيخ اللقاني لقراءته والتعليق عليه .

حيث سار الإمام الباجوري فيه على سنة شيخه الفضالي من تبسيط العلم للناس ، ومراعاة جانب الدعوة في الدرس ، فنرى عبارته سهلة يسيرة ، وفوائده منتشرة مبثوثة خلال الكتاب ، يضبط الأمر بقواعد كلية وضوابط متعددة ، ويستشهد بالشعر والنظم الخفيف اللطيف ليحفظه المبتدئ .

ولقد روي عن الشيخ محمد الفضالي أنه كان يركب الحمار من بيته بالجيزة إلى الجامع الأزهر لإلقاء الدرس فيعلم الحمّار السائق أثناء الطريق مسائل علم التوحيد ، حتى سار أولئك الناس وتلك الطبقة بعد مدة قليلة تتكلم في تلك المسائل عن فهم ووعي ، وهذا في النصف الأول من القرن الماضي ، مما يؤيد أن حضارة المسلمين باقية حتى اليوم على الرغم من كل ما هنالك من قصور وتقصير ، فإنها قد نامت ولم تمت ، وهذا يبين أيضًا أهمية التعليم والدعوة ، ومخاطبة الناس على قدر عقولهم ، ولينفي دعوى الإلغاز والتمحك اللفظي الذي كان له دوره ومكانه وجمهور خطابه المخصوص ، ويجعلنا نراجع كثيرًا من الصفات المقررة والتي أصبحت كالمسلّمات عن هذا العصر وما قبله أخذًا برأي بعض الناس الذين حكموا متسرعين ، بادئ الرأي ، على أئمة أفنوا حياتهم لحماية دين الله ونقله لمن بعدهم بما اقتضته موجبات عصرهم ، وعلى قدر إمكاناتهم وارتكاب أخف الضرر المحيط بهم ، فإن كان هناك ما يلامون عليه فإنما هو ناتج البشرية التي لا يخلو منها عصر ولا إنسان .

ولقد قرأت هذا الكتاب ودرّسته مرات ، واهتممت أن أُيسّر على القارئ القراءة فيه بوضع علامات الترقيم التي تساعد على فهم النص ، وضبط ما يمكن أن يُشكل عليه نحوًا وصرفًا ولغةً ، مع عزو الآيات إلى مواطنها ، وتخريج الأحاديث والحكم عليها غالبًا ، والكلام على الأشعار والنظم بما يفيد ، وحل ما أشكل من غريب اللغة ، وعمل الفهارس اللازمة لذلك .

ولقد علّقت على مواطن من الكتاب تكشف عن مقصود المصنف ، وتفيد طالب العلم : أي علم .. في فهم كتب التراث ، ومبادئ منطلقاته .

وترجمت للإمام الباجوري ترجمة ضافية أرجو أن تكون وافية بالمقصود ، والله أسألُ

أن يجعل هذا العمل في ميزان حسناتي يوم لقائه ، وأن يستر خللّه وعيبه . فإن أحسنت فذلك فضل الله ، وإن كانت الأخرى فمني ومن تقصيري .

والحمد لله رب العالمين

علي جمعة محمد الشافعي
الأستاذ بالأزهر الشريف
القاهرة في : محرم ١٤١٩هـ

سندي في قراءة كتاب

« جوهرة التوحيد »

أقول أنا الفقير إلى الله علي بن جمعة بن محمد بن عبد الوهاب الشافعي الأزهري المصري ذو التقصير :

حدثنا شيخنا عمدة الأنام القائم بغرض الاجتهاد في هذا الزمان الحسيب النسيب أبو الفضل عبد الله بن سيدي محمد بن الصديق الغماري الحسني نفعنا الله بعلومه وأفاض علينا من بركاته قال :

حدثنا شيخنا المُعَمَّر محمد دويدار التلاوي الكفراوي ببيته في تَلا وقد جاوز المائة من السنين حينئذ : عن البرهان الباجوري بإجازته لأهل العصر ، بما يصح له روايته وبمؤلفاته ومنها جوهرة التوحيد .

فبيني وبين البرهان الباجوري اثنان وهذا أعلى سند على وجه الأرض الآن أعلانا به السيد أبو الفضل – أعلى الله مقامه في الجنة آمين .

وكذلك أرويه عن شيخي محمد زكي الدين إبراهيم عن محمد بن عبد الله بن إبراهيم العاقوري العربي الليبي عن البرهان الباجوري وعن الشيخ محمد الحافظ التيجاني عن العاقوري عنه وعن الشيخ محمد علوي المالكي المكي عن العاقوري عنه وكان العاقوري رَحِمَهُ ٱللَّهُ من تلامذة الباجوري رضي الله عنه .

وقد أجزت أهل العلم الشرعي الشريف برواية تلك الحاشية بهذه الأسانيد .

على أننا رويناه نازلًا : عن السيد أبي الفضل عبد الله بن الصديق ، وعن شيخنا مسند الدنيا رَحِمَهُ ٱللَّهُ محمد يس الفاداني الشافعي ، وهما عن محدث الحرمين عمر ابن حمدان المَحْرَسي الشافعي ، عن العلامة محمد محفوظ التَّرْمَسي الشافعي ، عن السيد أبي بكر محمد شطا المكي الشافعي ؛ عن الشيخ أحمد زيني دحلان مفتي مكة الشافعي عن الشيخ عثمان بن حسن الدمياطي الشافعي ، عن العلامة عبد الله بن حجازي الشرقاوي الشافعي ، عن البرهان الباجوري الشافعي .

فهذا سند مسلسل بالشافعية والحمد لله رب العالمين

ترجمة الإمام الباجوري [١]

هو : برهان الدين [٢] إبراهيم الباجوري بن الشيخ محمد الجيزاوي بن أحمد ولد رحمه الله سنة ١١٩٨هـ بقرية باجور بمحافظة المنوفية (وهي موافقة لسنة ١٧٨٣م) ونشأ بحجر والده ، وقرأ عليه القرآن وجوّده ، وقدم إلى الأزهر لتلقي العلم سنة ١٢١٢هـ (١٧٩٧م) وسنه إذ ذاك أربع عشرة سنة ، وفي سنه ١٢١٣هـ (١٧٩٨م) دخل الفرنسيون مصر ، فخرج هو إلى الجيزة وأقام بها مدة ثم عاد إلى الأزهر سنة ١٢١٦هـ (١٨٠١م) بعد خروج الفرنسيس كما أفاد ذلك بنفسه .

شيوخه :

١ - العلامة محمد الأمير الكبير المالكي ، صاحب الثبت الشهير .

٢ - الشيخ عبد الله الشرقاوي الشافعي ، شيخ الجامع الأزهر ، وصاحب كتاب فتح المبدى شرح مختصر الزبيدي لصحيح البخاري .

٣ - الشيخ داود القلعاوي .

٤ - الشيخ محمد الفضالي ، لازمه وأكثر من الأخذ عنه ، وبقي معه حتى مات رحمه الله تعالى .

٥ - الشيخ حسن القويسني شيخ الجامع الأزهر .

طلبه للعلم ، ومؤلفاته :

درس العلم على أولئك الأكابر ، وفي مدة قريبة ظهرت عليه آية النجابة ، فدرّس وألّف التآليف العديدة المفيدة في شتى الفنون فألف :

---

(١) انظر : ترجمته في المصادر الآتية :
١ - الأعلام للزركلي ٧١/١ .
٢ - الخطط التوفيقية لعلي مبارك ٢/٩ .
٣ - معجم المطبوعات صـ٥٠٧ .
٤ - هدية العارفين ٤١/١ .
٥ - مقدمة شرح الأم لأحمد الحسين مخطوط .

(٢) ويقال البرهان ، والألف واللام عوض عن مضاف إليه أي برهان الدين ، وذلك مثل ابن الصلاح أي صلاح الدين ، الكمال بن الهمام أي كمال الدين.. وهكذا . واشتهر عند المتأخرين لقب البرهان لمن اسمه إبراهيم ، كما اشتهر نور الدين لمن اسمه علي ، والشمس لمحمد ، والشرف ليحيى ، والشهاب لأحمد .. إلخ وهذا شبيه بالكنى فقد شاع أبو الحسن لعلي وأبو الثناء لمحمود ، وأبو زكريا ليحيى ، وأبو داود لسليمان ، وأبو سليمان لداود ، وأبو عبد الله لمحمد ... وهكذا .

١ - حاشية على رسالة شيخه الفضالي (في قول لا إله إلا الله) وذلك سنة ١٢٢٢هـ (١٨٠٧م) وهي أول رسالة يؤلفها ، وسنه حينئذ أربع وعشرون سنة .

٢ - وفي سنة ١٢٢٣هـ (١٨٠٨م) ألف حاشية تحقيق المقام على رسالة كفاية العوام في ما يجب عليهم في علم الكلام لشيخه الفضالي أيضًا .

٣ - وفي سنة ١٢٢٤هـ (١٨٠٩م) ألف كتاب فتح القريب المجيد شرح بداية المريد في التوحيد للشيخ السباعي .

٤ ، ٥ - وفي سنة ١٢٢٥هـ (١٨١٠م) ألف كتابين هما : حاشية على مولد المصطفي ، لابن حجر الهيتمي ، وحاشية على مختصر السنوسي في المنطق .

٦ ، ٧ - وفي سنة ١٢٢٦ (١٨١١م) ألف كتابين هما : حاشية على متن السُّلم للأخضري في المنطق أيضا ، وحاشية على متن السمرقندية في فن البيان .

٨ ، ٩ ، ١٠ - وفي سنة ١٢٢٧هـ (١٨١٢م) ألف ثلاثة كتب ، وهي : فتح الخبير اللطيف شرح نظم الترصيف في فن التصريف للشيخ عبد الرحمن بن عيسى ، وحاشية على متن السنوسية في التوحيد ، وحاشية على مولد المصطفي للشيخ الدردير .

١١ ، ١٢ - وفي سنة ١٢٢٩هـ (١٨١٣م) انتهى من كتابين : فتح رب البرية شرح الدرة البهية في نظم الأجرومية للعلامة العُمَريطى ، وحاشية على البردة الشريفة .

١٣ ، ١٤ ، ١٥ - وفي سنة ١٢٣٤هـ (١٨١٨م) انتهى من حاشية الإسعاد على بانت سعاد ، وكتاب تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد للقاني وهو هذا الذي معنا الآن ، وفتح الفتاح على ضوء المصباح في أحكام النكاح .

١٦ - وفي سنة ١٢٣٦هـ (١٨٢٠م) انتهى من التحفة الخيرية على الفوائد الشنشورية شرح المنظومة الرحبية في المواريث .

١٧ ، ١٨ - وفي سنة ١٢٣٨هـ (١٨٢٢م) انتهى من كتابين هما الدرر الحسان على فتح الرحمن فيما يحصل به الإسلام والإيمان للزبيدي ، ورسالة صغيرة في فن الكلام من تأليفه هو (١) .

---

(١) قام بشرح هذه الرسالة الشيخ محمد النشار الشربيني الحلوني الشافعي سماه: خلاصة التحفة البهية على الرسالة الباجورية ، طبع بمطبعة الكلية سنة ١٣٣٠هـ وهو اختصار شرحه الكبير عليها المسمى التحفة الخيرية على الرسالة الباجورية وقد طبعت ثلاث مرات واختصره في الرابعة .

وكذلك شرحها الشيخ محمد نووي الجاوي بشرح سماه تيجان الدراري طبع بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٩هـ .

١٩ - حاشية على شرح ابن القاسم الغزي على متن أبي شجاع في فقه الشافعية انتهى منها سنة ١٢٥٨هـ (١٨٤٢م) وهي آخر ما أتم تأليفه ، وهي من الكتب المقررة بالأزهر الشريف حتى الآن .

٢٠ - المسلسلات قال في أولها بعد الديباجة : إن عادة المحدثين أنهم يقدمون المسلسل بالأولية وهو حديث الرحمة « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم (١) من في السماء » .

ومن المصنفات التي لم تكمل :

١ - حاشية على جمع الجوامع في أصول الفقه للتاج السبكي وهو من الكتب العالية في هذا الفن وصل فيه إلى غاية المقدمة .

٢ - حاشية على شرح السعد لعقائد النسفي .

٣ - حاشية على متن المنهج في فقه الشافعية لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري وهو من الكتب العالية أيضًا وصل فيه إلى كتاب الجنائز .

٤ - شرح منظومة الشيخ البخاري في التوحيد .

٥ - حاشية على تفسير الفخر الرازي (٢) .

٦ - تعليق على تفسير الكشاف للزمخشري .

وفي دار الكتب المصرية كثير من آثار الشيخ ، ومنها أشياء بخطه منها :

١ - مخطوطة رقم ٥١٢ مصطلح : وهي إجازة بخط الشيخ الباجوري لأحمد ابن محمد الجرجاوي .

٢ - مخطوطة رقم ٤٦٨ مصطلح : وهي إجازة للشيخ حسنين أحمد حلبي الشهير بالملط البوتيجي الحنفي .

٣ - مخطوطة ٤٩ تيمور : إجازة للشيخ عبد السلام بن عبد الرحمن الشطي الدمشقي الحنبلي بخط الشيخ أيضًا .

ويعد الشيخ الباجوري [illegible] من أواخر أصحاب الحواشي والتي ظهرت تدريجيًا في

(١) قلت : رويناه عن مشايخنا عند تلقينا ذلك الحديث عنهم ([illegible]) بضم الميم وسكونها .

(٢) نسبه إليه الشيخ العدوي في ترجمته للباجوري في آخر المواهب اللدنية شرح الشمائل المحمدية والمطبوعة بمطبعة بولاق سنة ١٢٨٠هـ وهي أقدم و أوثق ترجمة للشيخ حيث إنها كتبت بعد وفاته بثلاث سنين .

صورة بحث في اللفظ عند الإمام النووي (ت ٦٧٦هـ) في القرن السابع حيث ألف دقائق المنهاج وذكر فيه : « ومقصودي به التنبيه على الحكمة في العدول عن عبارة المحرر وفي إلحاق قيد أو حرف أو شرح للمسألة ونحو ذلك » .

ثم رأينا السعد التفتازاني (ت ٧٩٦ هـ) تظهر عنده كلمة الحاشية على العضد فيقال : حاشية التفتازاني على العضد أي : على شرح العضد لمختصر ابن الحاجب في أصول الفقه ، ثم يأتي كذلك الشريف الجرجاني (ت ٨١٦ هـ) فحشَّى على العضد أيضًا ، ثم نرى الحاشية بمعناها المتأخر مع الشيخ سليمان الجمل (ت ١٢٠٤ هـ) حيث حَشّى على جملة كتب منها كتب السيوطي (٩١١ هـ) فله حاشية على تفسير الجلالين في أربعة مجلدات ، انتهى منها سنة ١١٩٨هـ ، وبعد الشيخ الجمل انتشرت طريقة الحواشي (أي : في القرن الثاني عشر الهجري) ظلت حتى الشيخ محمد بخيت المطيعي الذي حشَّى على شرح الإسنوي على متن منهاج الأصول للبيضاوي فكأن هذه المرحلة من التأليف ظلت من نحو سنة ١٢٠٠هـ إلى ١٣٥٠هـ قرن ونصف من الزمان .

وأرى أن اهتمام السابقين بالشرح بعد ما اهتم الأولون بالتأليف ثم اهتمام اللاحقين بالتحشية كان جميعًا قيامًا بواجب الوقت الذي عاشوه وهدفهم هو حفظ الدين ونقله لمن بعدهم عن طريق ما يحفظ على الناس ملكة اللغة العربية التي هي بداية كل حضارة وصحوة ونهضة .

فعصر الشافعي – رضي الله تعالى عنه – في القرن الثاني الهجري يختلف في تركيبه الاجتماعي وحالة أهله اللسانية وشيوع النقلة والعلماء عن عصر النووي في القرن السابع الذي اجتاحت فيه التتار بغداد (٦٥٦ هـ) ودمرت الكتب وقتلت العلماء ، وكذلك يختلف هذا وذاك عن القرن العاشر الهجري حيث ذهبت ملكة العربية أو كادت ، وأفتى علماء الترك – وهي فتوى تبين خطؤها – للسلطان سليم الذي أراد أن يجعل لسان الدولة العربية بعدم لزوم ذلك ، ولو أطاعوه لمنع ذلك كثيرًا من البلاء الذي حلّ بالأمة بعد ذلك .

فإذا عرفنا أن الحواشي كانت كتبًا دراسية وليست دعوية ، تخاطب جمهورًا معينًا في قاعة الدرس وأنها إنما أُلّفت لضبط النقل على أعلى مستوى ، وأنها قامت بدور كبير في تدريب الطلاب على البحث والفهم الدقيق للعبارة مما جعلهم أكثر قدرة على فهم النص القرآني والحديث الشريف بعدما ذهبت الملكة العربية والفصاحة اللسانية السليقية ، وإذا عرفنا أيضًا أن عدم الاهتمام بالألفاظ فيما بعد قد أوقع الناس اليوم في قطع التواصل

والفهم حتى بين أهل العلم الواحد فيما يسمى « حوار الطرشان » ، علمنا أن الحواشي في عصرها لم تكن سمة تخلف أو جمود ، وأنه يجب على علماء كل عصر أن يقوموا « بواجب الوقت » حتى يحققوا الهدف الذي لم يتغير عبر العصور وهو نقل هذا الدين والدعوة إليه عسى الله أن يُخرج الناسَ من الظلمات إلى النور .

وتولى الشيخ الباجوري التدريس حتى وصل إلى مشيخة الأزهر من سنة ١٢٦٣هـ إلى وفاته خلفًا للشيخ الصفتي ، وكان من حقه أن يتقدم عليه حتى قال من هنأه بالمشيخة :

يا دهرُ أعطِ القوسَ باريَها فقد ... أفرطتَ في التقديم والتأخير

وفاته :

انتقل رحمه الله تعالى إلى جوار ربه يوم الخميس ٢٨ من ذي القعدة سنة ١٢٧٦هـ الموافق (١٩ يوليو ١٨٦٠ م) وصُلِّي عليه بالأزهر الشريف ، وكان يومًا مشهودًا لم يكن لغيره من المشايخ ، ودفن بالقرافة الكبرى المشهورة بالمجاورين .

جوهرة التوحيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ [١ - ٨]

١ - الْحَمدُ لِلّهِ على صِلاَتِهِ … ثُمَّ سَلاَمُ اللَّهِ مَعْ صَلاَتِهِ [٩ - ٢١]

٢ - عَلَى نَبِي جَاءَ بالتَّوحيدِ … وَقَدْ خَلا الدِّينُ عَنِ التَّوْحيدِ [٢٢ - ٣٢]

٣ - فَأَرْشَدَ الخَلْقَ لِدينِ الحقِّ … بِسَيْفِهِ وَهَدْيِهِ لِلْحَقِّ [٣٣ - ٤٠]

٤ - مُحَمَّدُ الْعَاقِبُ لِرُسْلِ رَبِّهْ … وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَحِزبِهِ [٤١ - ٤٧]

٥ - وبعدُ فالعلمُ بأصلِ الدينِ … محتَّمٌ يحتاجُ للتبيينِ [٤٨ - ٥٢]

٦ - لكنْ منَ التطويل كَلَّت الْهِمَمْ … فَصَارَ فيه الاخْتِصَارُ مُلْتَزَمْ [٥٣ - ٥٥]

٧ - وَهذِهِ أُرْجوزةٌ لَقَّبْتُهَا … جَوْهَرَةَ التَّوْحِيدِ قَدْ هَذَّبْتُهَا [٥٦ - ٦٠]

٨ - وَاللَّه أَرجُو في القَبولِ نَافِعا … بِهَا مُرِيدًا فِي الثَّوَابِ طَامعا [٦١ - ٦٦]

٩ - فَكُلُّ مَنْ كُلِّفَ شَرْعًا وَجَبَا … عَلَيه أَنْ يَعْرِفَ مَا قَدْ وَجَبَا [٦٧ - ٧٧]

١٠ - للَّه وَالْجَائِز وَ الْمُمْتَنِعَا … وَمِثْلَ ذَا لِرُسْلِهِ فَاسْتَمِعَا [٧٨ - ٨١]

١١ - إذْ كُلُّ مَنْ قَلَّدَ في التَّوْحِيدِ … إِيمَانُهُ لَمْ يَخْلُ مِنْ تَرْدِيدِ [٨٢ - ٨٤]

١٢ - فَفِيهِ بَعْضُ الْقَومِ يَحْكِي الْخُلْفَا … وَبعَضُهمْ حَقَّقَ فِيهِ الْكَشْفَا [٨٥ - ٩٠]

١٣ - فقال إنْ يَجْزِمْ بِقَوْلِ الْغَيْرِ … كَفَى وإلا لَمْ يَزَلْ فِي الضَّيْرِ [٩١ - ٩٤]

١٤ - وَاجزِمْ بِأَنّ أَوَّلًا مِمَّا يَجِبْ … مَعْرِفَة وفِيهِ خُلْف مُنْتَصِبْ [٩٥ - ٩٩]

١٥ - فَانْظُرْ إِلَى نَفْسِكَ … لِلعَالَمِ العُلْوِيِّ ثمَّ السُّفْلِي [١٠٠-١٠٤]

١٦ - تَجِدْ بِهِ صُنْعًا بَدِيعَ الحِكَمِ … لكِنْ بِه قَامَ دَلِيلُ العَدَمِ [١٠٥-١٠٨]

١٧ - وَكُلُّ ما جَازَ عَلَيهِ العَدَمُ … عَلَيْهِ قَطْعًا يَسْتَحيلُ القِدَمُ [١٠٩-١١٠]

١٨ - وفُسِّرَ الإيمَانُ بِالتَّصدِيقِ … وَالنُّطقُ فِيهِ الْخُلْفُ بِالتَّحْقِيقِ [١١١-١١٨]

١٩ - فَقِيلَ شَرْطٌ كَالْعَمَلْ وَقِيلَ بَلْ … شَطْرٌ وَالإِسْلاَمَ اشْرَحَنَّ بِالْعَمَلْ [١١٩-١٢٥]

٢٠ - مِثَالُ هذَا الْحَجُّ وَالصَّلاَةُ … كَذَا الصِّيَامُ فَادْرِ وَالزكَاةُ [١٢٦-١٣١]

٢١ - وَرُجِّحَتْ زِيَادَةُ الإِيْمَانِ … بِمَا تَزِيدُ طَاعَةُ الإِنْسَانِ [١٣٢-١٣٣]

٢٢ - وَنَقْصُهُ بِنَقْصِهَا … وَقِيلَ لَا خُلْفَ كَذَا قَدْ نُقِلاَ [١٣٤-١٣٨]

٢٣ - فَوَاجب لَهُ الْوجُودُ وَالْقِدَمْ	كَذَا بَقَاءٌ لاَيُشَابُ بِالْعَدَمْ	[١٣٩-١٤٦]
٢٤ - وَأَنَّهُ لِمَا يَنَالُ الْعَدَمُ	مُخَالِفٌ بُرهَانُ هذَا الْقِدَمُ	[١٤٧-١٤٨]
٢٥ - قِيامُهُ بالنَّفس وَحدَانيَّة	مُنَزهًا أوصَافُهُ سَنيَّة	[١٤٩-١٥٦]
٢٦ - عن ضد أو شبه أو شريك مطلقًا	ووالد كذا الولد والأصدقا	[١٥٧-١٦٧]
٢٧ - وقُدْرةٌ إرَادَةٌ وَغَايَرَت	أَمْرًا وَ عِلْمًا وَ الرِّضا كَمَا ثَبَتْ	[١٦٨-١٧٧]
٢٨ - وَعِلْمُهُ وَلاَ يُقَالُ مَكْتَسَبْ	فَاتبعْ سَبيلَ الْحَقّ وَاطرَحِ الرِّيَبْ	[١٧٨-١٨٥]
٢٩ - حَيَاتُهُ كَذَا الْكَلاَمُ السَّمْعُ	ثُمَّ الْبَصَرُ بِذِي أَتَانَا السَّمْعُ	[١٨٦-٢٠٢]
٣٠ - فَهَلْ لَهُ إِدْرَاكٌ أوْ لاَ خُلْفُ	وَ عِنْدَ قَوْمٍ صَحَّ فِيهِ الْوَقْفُ	[٢٠٣-٢٠٨]
٣١ - حيٌّ عليمٌ قَادِرٌ مُريدٌ	سَمِيع بصِيرٌ مَا يَشَا يُرِيدُ	[٢٠٩-٢١٦]
٣٢ - مَتكَلِّمٌ ثُمَّ صِفَاتُ الذَّاتِ	لَيسَتْ بِغَيْرٍ أوْ بِعَينِ الذَّاتِ	[٢١٧-٢٢٢]
٣٣ - فَقُدْرَةٌ بِمُمْكِنٍ تَعَلَّقَتْ	بِلا تَنَاهي مَا بِهِ تَعَلَّقَتْ	[٢٢٣-٢٢٨]
٣٤ - وَوَحْدَةً أَوْجِبْ لَهَا وَمِثْلُ ذِي	إِرَادَة وَالْعِلْمُ لكِنْ عَمَّ ذِي	[٢٢٩-٢٣٢]
٣٥ - وَعَمَّ أَيْضًا وَاجِبًا وَالْمُمْتَنِعْ	وَمِثْلُ ذَا كَلامُهُ فَلنتَّبعْ	[٢٣٣-٢٣٥]
٣٦ - وَكُلُّ مَوْجُودٍ أَنِطْ للسَّمْعِ	كَذَا البَصَر إِدْرَاكُهُ إِنْ قِيلَ بِهْ	[٢٣٦-٢٤١]
٣٧ - وَغَيْرُ عِلْمٍ هذِهِ كَمَا ثَبَتْ	ثُمَّ الْحَيَاةُ مَا بِشَيْءٍ تَعَلَّقَتْ	[٢٤٢-٢٤٤]
٣٨ - وَعِنْدَنَا أَسْمَاؤُهُ الْعَظِيمه	كَذَا صِفَاتُ ذَاتِهِ قَدِيمَهْ	[٢٤٥-٢٥١]
٣٩ - وَاختِير أَنَّ اسْمَاهُ تَوْقِيفيَّهْ	كَذَا الصِّفَاتُ فَاحْفَظِ السَّمْعِيَّهْ	[٢٥٢-٢٥٦]
٤٠ - وَكُل نَصٍّ أَوْهَمَ التَّشْبِيهَا	أَوِّلْهُ أوْ فَوِّضْ وَرمْ تَنْزِيهَا	[٢٥٧-٢٦٦]
٤١ - وَنَزِهِ الْقُرْآنَ أَيْ كَلامه	عَنِ الْحُدُوثِ واحذَرِ انْتِقَامَهْ	[٢٦٧-٢٧٣]
٤٢ - فَكُلُّ نَصٍّ لِلْحُدُوثِ دَلّا	إِحْمِلْ عَلَى اللَّفْظِ الَّذِي قَدْ دَلا	[٢٧٤-٢٧٩]
٤٣ - وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ ذِي الصِّفات	فِي حَقِّهِ كَالْكَوْنِ فِي الجِهَاتِ	[٢٨٠-٢٨٤]
٤٤ - وَجَائزٌ فِي حَقِّهِ مَا أَمْكَنَا	إِيجادًا إِعْدَامًا كَرَزْقِهُ الْغِنَى	[٢٨٥-٢٨٧]
٤٥ - فَخَالِق لعَبْدِهِ وَمَا عَمِلْ	مُوَفِّق لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصِلْ	[٢٨٨-٢٩٨]
٤٦ - وَخَاذِل لَمِنْ أَرَادَ بُعْدَهُ	وَمُنْجِز لمن أرادَ وَعْدَهُ	[٢٩٩-٣٠٥]
٤٧ - فَوْزُ السَّعِيد عِنْدَهُ فِي الأزَلِ	كَذَا الشقي ثُمَّ لَمْ يَنْتَقِلِ	[٣٠٦-٣١٢]
٤٨ - وَعِنْدَنَا لِلْعبْدِ كَسْبٌ كُلِّفَا	وَلَمْ يَكُنْ مُؤَثِّرًا فَلْتعرِفَا	[٣١٣-٣١٩]

٤٩ - فَلَيْسَ مَجْبُورًا وَلاَ اخْتِيَارًا وَلَيْسَ كلًّا يَفْعَلُ اخْتِيَارًا [٣٢٠-٣٢٤]

٥٠ - فإن يُثِبْنَا فَبِمَحْضِ الفَضلِ وَإنْ يُعَذِّبْ فَبِمَحض العَدْلِ [٣٢٥-٣٣٢]

٥١ - وقَوْلُهُم إن الصلاحَ وَاجِب عَلَيهِ زُورٌ ما عَلَيهِ وَاجِبُ [٣٣٣-٣٣٩]

٥٢ - ألم يروا إيلامه الأطفالا وشبهها فحاذر المحالا [٣٤٠-٣٤٤]

٥٣ - وجائز عليه خلق الشر والخير كالإسلام وجهل الكفر [٣٤٥-٣٥٣]

٥٤ - وَوَاجب إيمانُنَا بالقَدَرِ و بالقَضَا كَمَا أتى في الخبر [٣٥٤-٣٥٩]

٥٥ - وَمنه أنْ يُنْظَرَ بالأبصَار لكن بلا كَيْفٍ ولا انحصَارِ [٣٦٠-٣٧٢]

٥٦ - للمؤمنين إذ بجائز عُلِّقَتْ هذا وللمُختارِ دُنْيَا ثَبَتَتْ [٣٧٣-٣٩٠]

٥٧ - ومنه إرسالُ جَميعِ الرُّسْلِ فلا وُجوبَ بلْ بمحضِ الفَضْلِ [٣٩١-٣٩٨]

٥٨ - لكنْ بذا إيمانُنَا قَدْ وَجَبَا فَدَعْ هَوَى قَوْمٍ بهم قَدْ لَعِبَا [٣٩٩-٤٠٢]

٥٩ - وَوَاجِب في حَقهِمُ الأَمانة وصِدْقُهُمْ وَضِفْ لَهُ الفَطَانَة [٤٠٣-٤١١]

٦٠ - وَمِثْلُ ذَا تَبْليغُهُمْ لمَا أتَوْا وَيَسْتحِيلُ ضدها كَمَا رَوَوْا [٤١٢-٤١٦]

٦١ - وجَائِزٌ فِي حَقِّهِمْ كَالأكْلِ وَكَالجِماعِ لِلنِّسَا في الحِلِّ [٤١٧-٤٢٦]

٦٢ - وَجَامِعٌ مَعْنَى الذي تَقَررا شَهَادتا الإسلامِ فاطْرح المِرا [٤٢٧-٤٣٦]

٦٣ - وَلَمْ تَكُنْ نُبُوَّةٌ مُكْتَسبَة وَلَوْ رَقَى في الخَيرِ أعْلَى عَقَبَه [٤٣٧-٤٤٠]

٦٤ - بَلْ ذَاكَ فَضْلُ اللّهِ يُؤتيهِ لمَنْ يَشَاءُ جَلَّ اللّه وَاهِبُ المِنَنْ [٤٤١-٤٤٦]

٦٥ - وأفْضَلُ الخَلْقِ على الإطْلاقِ نَبِينا فَمِلْ عَنِ الشِّقَاق [٤٤٧-٤٤٩]

٦٦ - وَالأنْبيا يَلُونَهُ في الفَضْلِ وبَعْدَهُمْ مَلائِكَة ذِي الفَضلِ [٤٥٠-٤٥٧]

٦٧ - هذَا وقَوْمٌ فَصَّلُوا إذ فَضَّلُوا وبَعْضُ كُلّ بَعْضَهُ قَد يَفْضُلُ [٤٥٨-٤٦١]

٦٨ - بِالْمُعجزات أيِّدُوا تَكَرمًا وعِصْمَةُ البَارِي لِكُلٍّ حتمًا [٤٦٢-٤٦٥]

٦٩ - وَخُصَّ خَيْرُ الْخَلْقِ أنْ قَدْ تَمَّمَا بِه الجَمِيعَ رَبُّنَا وعَمَّمَا [٤٦٦-٤٦٩]

٧٠ - بَعْثَتَهُ فَشَرْعُهُ لاَ يُنْسَخُ بغَيره حَتَّى الزَّمَانُ يُنْسَخُ [٤٧٠-٤٧٢]

٧١ - وَنَسْخُهُ لشَرْعِ غَيْره وَقَعْ حَتْمًا أذَلَّ اللّه مَنْ لَهُ مَنَعْ [٤٧٣-٤٧٤]

٧٢ - وَنَسْخَ بَعْضِ شَرْعِهِ بِالبَعْضِ أجِزْ ومَا في ذَا لَهُ مِن غَضِّ [٤٧٥-٤٧٧]

٧٣ - وَمُعْجِزَاتُهُ كَثيرَة غُرَرْ مِنْهَا كَلاَمُ اللّه مُعْجِزُ البَشَرْ [٤٧٨-٤٨١]

٧٤ - واجْزِمْ بمعراجِ النبي كَمَا رَوَوا وَبَرِّئَنْ لعَائشَه مما رَمَوا [٤٨٢-٤٨٤]

٧٥ - وَصَحْبه خَير الْقُرُونِ فَاستَمِعْ	فَتَابِعي فَتَابِعٌ لِمَنْ تَبِعْ	[٤٨٥-٤٩٠]
٧٦ - وَخَيْرُهُمْ مَنْ وَلِي الْخِلَافَهْ	وَأَمْرُهُمْ فِي الْفَضْلِ كَالْخِلَافَهْ	[٤٩١-٤٩٣]
٧٧ - يَلِيهِمُ قَوْمٌ كِرَامٌ بَرَرَهْ	سِتٌّ تَمَامُ الْعَشَرَهْ	[٤٩٤-٤٩٦]
٧٨ - فَأَهْلُ بَدْرٍ الْعَظِيمِ الشانِ	فَأَهْلُ أُحُدْ فَبَيْعَةُ الرِّضْوانِ	[٤٩٧-٥٠٣]
٧٩ - وَالسَّابِقُونَ فَضْلُهُمْ نَصًّا عُرِفْ	هذَا وَفِي تَعْيِينِهِمْ قَدِ اخْتُلِفْ	[٥٠٤-٥٠٩]
٨٠ - وأَوِّلِ التَّشَاجُرَ الَّذِي وَرَدْ	إنْ خُضْتَ فِيهِ وَاجْتَنِب دَاءَ الْحَسَدْ	[٥١٠-٥١٣]
٨١ - وَمَالِكٌ وَسَائِر الأَئِمَّهْ	كَذَا أبو القَاسِمِ هُدَاةُ الأُمَّهْ	[٥١٤-٥٢٣]
٨٢ - فَواجِبٌ تَقْلِيدُ حَبْرٍ مِنْهُمُ	كَذَا حَكَى الْقَوْمُ بِلَفْظٍ يُفْهَمُ	[٥٢٤-٥٢٧]
٨٣ - وَ أَثبِتَنْ للأوليا الكَرَامَهْ	وَمَنْ نَفَاهَا انْبِذَنْ كَلامَهْ	[٥٢٨-٥٣٩]
٨٤ - وَعِنْدَنَا أَنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ	كَمَا مِنَ القُرآنِ وعْدًا يُسْمَعُ	[٥٤٠-٥٤٤]
٨٥ - بِكُلِّ عَبْدٍ حَافِظُونَ وُكِّلُوا	وَكَاتِبُون خِيَرَةٌ لَنْ يُهْمِلُوا	[٥٤٥-٥٥٤]
٨٦ - مِنْ أَمْرِهِ شَيْئًا فَعَلْ وَلَوْ ذَهِلْ	حَتَّى الأَنِينَ فِي الْمَرَضْ كَمَا نُقِل	[٥٥٥-٥٥٨]
٨٧ - فَحَاسِبِ النفْسَ وَقَلِّل الأَمَلا	فَرُبَّ مَنْ جَدَّ لأَمْرٍ وَصَلا	[٥٥٩-٥٦٤]
٨٨ - وَوَاجِبٌ إِيمَانُنا بِالمَوْتِ	وَيَقْبِضُ الرُّوحَ رَسُولُ الموتِ	[٥٦٥-٥٧٢]
٨٩ - وَمَيِّتٌ بِعُمْرِهِ مَنْ يُقْتَلُ	وَغَيْرُ هَذا بَاطِلٌ لا يُقْبَلُ	[٥٧٣-٥٧٨]
٩٠ - وَفِي فَنَا النفْسِ لَدَى النفْخِ اخْتُلِفْ	واسْتَظْهَرَ السُّبْكِي بَقَاهَا اللَّذْ عُرِفْ	[٥٧٩-٥٨١]
٩١ - عَجْبُ الذَّنْبِ كالرُّوحِ لكِنْ صَحَّحَا	المُزَنِيُّ لِلْبِلَى وَوَضَّحَا	[٥٨٢-٥٨٦]
٩٢ - وَكُلُّ شَيءٍ هَالِكٌ قَدْ خَصَّصُوا	عُمُومَه فَاطْلُبْ لما قَدْ لَخَّصُوا	[٥٨٧-٥٨٨]
٩٣ - وَلا تَخضْ فِي الرُّوحِ إِذْ ما وَرَدَا	نَصٌّ عَنِ الشَّارِعِ لكِن وُجِدَا	[٥٨٩-٥٩٢]
٩٤ - لِمَالِكٍ هِي صُورَةٌ كالجسَدِ	فَحَسْبُكَ النَّصُّ بِهذَا السَّنَدِ	[٥٩٣-٥٩٧]
٩٥ - وَالعَقْلُ كالرُّوحِ ولكن قرروا	فيه خلافًا فَانْظُرَنْ مَا فَسَّروا	[٥٩٨-٦٠٥]
٩٦ - سُؤَالُنَا ثُمَّ عَذَابُ القَبْرِ	نَعِيمُهُ وَاجِب كَبَعْثِ الحَشْرِ	[٦٠٦-٦٢٣]
٩٧ - وَقُلْ يُعَادُ الجِسْمُ بالتحقيقِ	عَنْ عَدَم وقيل عن تَفْريقِ	[٦٢٤-٦٢٨]
٩٨ - مَحضَينِ لكِنْ ذَا الخِلافُ خُصَّا	بالأَنْبِيَا وَمَنْ عَلَيْهِم نُصَّا	[٦٢٩-٦٣٢]
٩٩ - وَفِي إِعَادَةِ العَرَضْ قَوْلان	وَرُجِّحَتْ إِعَادَةُ الأَعْيَانِ	[٦٣٣-٦٣٥]
١٠٠ - وفي الزمن قولان والحساب	حق وما في حق ارتياب	[٦٣٦-٦٣٩]

١٠١ - فَالسَّيئاتُ عِنْدَهُ بِالمِثْلِ … وَالحسَنَاتُ ضُوعِفَتْ بِالفَضْلِ [٦٤٠-٦٤٣]

١٠٢ - وَبِاجْتِنابِ لِلْكَبائِرْ تُغْفَرُ … صَغَائِر وَجَا الوضُو يُكَفِّرُ [٦٤٤-٦٥٧]

١٠٣ - وَاليومُ الآخِرُ ثُم هَوْلُ الموقِفِ … حَق فَخَفِّفْ يا رَحِيمُ وَاسْعِفِ [٦٥٨-٦٦٤]

١٠٤ - وَوَاجِبٌ أَخْذُ العِبَادِ الصُّحُفَا … كَمَا مِنَ القُرْآن نَصًّا عُرِفَا [٦٦٥-٦٦٩]

١٠٥ - وَمِثْلُ هذَا الوَزْنُ وَالْمِيزَانُ … فَتُوزَنُ الكُتْبُ أَوِ الأَعيَانُ [٦٧٠-٦٧٣]

١٠٦ - كَذَا الصِّرَاطُ فَالْعِبَادُ مُخْتَلِفْ … مُرُورُهُمْ فَسَالِمٌ وَ مُنْتَلِفْ [٦٧٤-٦٧٨]

١٠٧ - وَالْعَرْشُ وَالْكُرسِيُّ ثُمَّ الْقَلَمُ … وَالْكَاتِبُونَ اللَّوْحُ كُلٌّ حِكَمُ [٦٧٩-٦٨٤]

١٠٨ - لا لاحْتِيَاجٍ وَبِها الإِيمَانُ … يَجِبْ عَلَيْكَ أَيُّهَا الإِنْسَانُ [٦٨٥-٦٨٦]

١٠٩ - وَالنَّارُ حَقٌّ أُوجِدَتْ كَالجَنَّه … فَلاَ تَمِلْ لِجَاحِدٍ ذي جِنَّهْ [٦٨٧-٦٩٢]

١١٠ - دَارَا خُلُودٍ للسَّعِيدِ وَالشَّقي … مُعَذَّبٌ مُنَعَّمٌ مَهْمَا بَقي [٦٩٣-٦٩٨]

١١١ - إِيمَانُنَا بِحَوْضِ خَيْرِ الرسلِ … حَتْمٌ كَمَا قَدْ جَاءَنا في النَّقْلِ [٦٩٩-٧٠٥]

١١٢ - يَنَالُ شُرْبًا مِنْهُ أَقْوَامٌ وَفَوْا … بِعَهْدِهِمْ وَقُلْ يُذَادُ مَنْ طَغَوْا [٧٠٦-٧٠٨]

١١٣ - وَوَاجِبٌ شَفَاعَةُ المشفَّعِ … مُحَمَّدٍ مُقَدَّمًا لا تَمْنَعِ [٧٠٩-٧١٤]

١١٤ - وَغَيْرِه مِنْ مُرْتَضَى الأَخْيارِ … يَشْفَعْ كَمَا قَدْ جَاءَ فى الأَخْبارِ

١١٥ - إِذْ جَائِزٌ غُفْرَانُ غَيرِ الكُفْرِ … فَلا نُكَفِّرْ مُؤْمِنًا بِالوِزْرِ

١١٦ - وَمَنْ يمتْ وَلَم يَتُبْ مِنْ ذَنْبِهِ … فَأَمْرُه مُفَوَّضٌ لِربِّهِ [٧١٥-٧٢٣]

١١٧ - وَوَاجِبٌ تَعْذيبُ بَعْضِ ارتكَبْ … كَبيرةً ثُمَّ الخُلُودُ مُجْتَنَبْ [٧٢٤-٧٢٦]

١١٨ - وَصِف شَهِيدَ الحربِ بِالحياةِ … وَرِزْقِهِ مِنْ مُشْتهَى الجَنَّاتِ [٧٢٧-٧٣٢]

١١٩ - وَالرِّزْقُ عِنْدَ القَوْمِ مَا بِهِ انْتُفِعْ … وَقِيلَ لاَ بَلْ مَا مُلِكْ وَمَا اتُّبِعْ

١٢٠ - فَيَرْزُقُ اللَّه الحَلاَلَ فَاعْلَمَا … وَيَرْزُقُ الْمَكْرُوهَ وَالمُحَرَّمَا [٧٣٣-٧٤١]

١٢١ - في الاكْتِسَابِ وَالتَّوَكُّلِ اخْتُلِفْ … وَالرَّاجِحُ التَّفْصِيلُ حَسْبَمَا عُرِفْ [٧٤٢-٧٤٨]

١٢٢ - وَعِنْدَنَا الشَّيء هُوَ المَوْجُود … وَثَابِتٌ في الخَارِجِ المَوْجُودُ [٧٤٩-٧٥٠]

١٢٣ - وُجُودُ شَيْءٍ عَيْنُهُ وَالجَوْهَرُ … الْفَرْدُ حَادِثٌ عِنْدَنَا لاَ يُنْكَرُ [٧٥١-٧٥٥]

١٢٤ - ثُمَّ الذُّنُوبُ عِنْدَنَا قِسْمَانِ … صَغِيرَةٌ كَبِيرَةٌ فَالثَّانِي

١٢٥ - مِنْهُ المَتَابُ وَاجِب في الحَالِ … وَلا انتِقَاضَ إِنْ يَعُدْ لِلحَال [٧٥٦-٧٦١]

١٢٦ - لكِنْ يُجَدِّدْ تَوْبَةً لِمَا اقْتَرَفْ … وَفي الْقَبُولِ رَأْيُهُمْ قَد اخْتَلَفْ [٧٦٢-٧٦٥]

١٢٧ - وَحِفْظُ دين ثُمَّ نَفْس مَال نَسَب ومِثْلُهَا عَقْلٌ وَعِرْضٌ قَدْ وَجَبْ [٧٦٦- ٧٧٥]

١٢٨ - وَمَنْ لمَعْلُوم ضَرُورَةً جَحَدْ مِنْ دينِنَا يُقْتَلُ كُفْرًا لَيْسَ حَدْ

١٢٩ - ومثْلُ هذَا مَنْ نَفَى لمجمَعِ أو اسْتَبَاحَ كَالزِّنا فَلْتَسْمَعِ [٧٧٦- ٧٧٩]

١٣٠ - وَوَاجِبٌ نَصْبُ إمَامٍ عَدْلِ بالشَّرْعِ فَاعْلَمْ لاَ بِحُكْمِ الْعَقْلِ [٧٨٠- ٧٨٤]

١٣١ - فَلَيْسَ رُكْنًا يُعْتَقَدْ في الدِّينِ وَلاَ تَزِغْ عَنْ أمْرِه الْمُبِينِ

١٣٢ - إلا بِكُفْرٍ فَانْبِذَنَّ عَهْدَهُ فَاللَّهُ يَكْفِينا أذَاهُ وَحْدَهُ

١٣٣ - بغَيرِ هذا لاَ يُبَاحُ صَرْفُه وَلَيْسَ يُعْزَلْ إنْ أُزِيلَ وَصْفُهُ [٧٨٥- ٧٩٠]

١٣٤ - وَأْمُرْ بِعُرْفٍ وَاجْتَنِبْ نَمِيمَهْ وَغِيبَةً وَخَصْلَةً ذَمِيمَهْ [٧٩١- ٨١٣]

١٣٥ - كَالعُجْبِ والكِبْرِ وَدَاءِ الحسَدِ وَكَالمِراءِ والجدَلْ فاعْتَمِدِ [٨١٤- ٨٣٣]

١٣٦ - وَ كُنْ كَمَا كَانَ خيارُ الخلْقِ حليف حِلْم تابعًا للحق [٨٣٤- ٨٤٦]

١٣٧ - فَكُلُّ خَيْرٍ فى اتباعِ مَنْ سَلَفْ وَكُلُّ شَرٌ في ابتداعِ مَنْ خَلَفْ [٨٤٧- ٨٤٩]

١٣٨ - وَكُلُّ هَدْيٍ للنَّبي قَدْ رَجَحْ فَمَا أُبيحَ افْعَلْ وَدَعْ مَالم يبح

١٣٩ - فَتَابِعِ الصالِحِ ممن سَلَفَا وَجَانِبِ البِدْعَةَ ممن خَلَفَا

١٤٠ - هذا وَأَرْجو اللّٰه في الإخلاصِ مِنَ الرياءِ ثُم في الخلاصِ [٨٥٠- ٨٧٣]

١٤١ - مِنَ الرَّجيم ثُم نَفْسِي وَالهوى فَمَنْ يَمِلْ لهؤلاء قَدْ غوى [٨٧٤- ٨٧٩]

١٤٢ - هذا وَأَرْجُو اللّٰهَ أَنْ يمنحنا عند السؤال مطلقًا حجتنا [٨٨٠- ٨٨٥]

١٤٣ - ثُم الصَّلاة والسَّلامُ الدَّائِمُ على نَبيٍّ دَأْبُهُ المَرَاحِمُ [٨٨٦- ٨٩٢]

١٤٤ - مُحمَّدٍ وآلِهِ وَعِتْرَتِهْ وَتَابعِ لِنَهْجِهِ مِنْ أُمَّتِهْ [٨٩٣- ٨٩٨]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ [١ - ٨]

[١] الحمد للَّه المنفرد بالإعدام والإيجاد ، المنزه عن شوائب النقص والأضداد ، وأشهد أن لا إله إلا اللَّه وحده لا شريك له القديم المخالف لما عداه من الكائنات ، الباقي وهالك كل من عداه من المخلوقات ، وأشهد أن سيدنا ونبينا محمدًا عبده ورسوله الصادق الأمين ، المبلغ كل ما أُمر بتبليغه من رب العالمين ، صلى اللَّه عليه وعلى آله وصحبه جواهر المعارف ، وأزهار رياض الفصاحة والعوارف .

[٢] أما بعد فيقول أفقر الورى إلى ربه القدير إبراهيم بن محمد البيجوري ذو التقصير :

إنه لما كان نظم العالم العلامة ، والحبر البحر الفهامة ، ذي الفيض الداني ، الشيخ إبراهيم اللقاني [١] الموسوم بجوهرة التوحيد ، قد نظم فرائد هذا الفن في عقد نضيد ، وحوى من نفائس الدرر ومحاسن الغرر ما يدهش الألباب ، ويقضي بالعجب العجاب ، وقد ولع الناس بالدخول في رياض فوائده ، والأخذ من ثمار موائده ، سألني وفد من الإخوان .. أصلح اللَّه لي ولهم الحال والشأن أن أكتب عليه حاشية تسفر عن مطويات ما فيه من الرموز والأسرار ، وتكشف عنه سدول النقاب والأستار ، فلما انشرح صدري لذلك - واللَّه أعلم بما هنالك - صرفت زمام العزم نحو رياضه ، وأوردت الفكر في عبقري حياضه ، وقد تيسر لي إذ ذاك بعض شراح الناظم الهمام ، مع حواشي النظم وشرحه للشيخ عبد السلام [٢] ، ومع ما كتبه عليه السادة الأعلام ، وغير ذلك مما فتح به السلام ، فالتقطت منها دررًا نفيسة ، ومحاسن شريفة ، ونظمتها في سلك التحبير والتصنيف ، وجعلتها حاشية على هذا المتن الشريف ، وقد سميتها : « تحفة المريد على جوهرة التوحيد » .

جعلها اللَّه خالصة لوجهه الكريم ، ونفع بها كل من تلقاها بقلب سليم ، والمرجو ممن اطلع عليها أن ينظر إليها نظر اعتذار ويجُرّ على ما فيها من الهفوات أذيال الأستار ،

(١) اللقاني هو: إبراهيم بن إبراهيم بن حسن أبو الإمداد ، فاضل ، متصوف ، مصري ، مالكي ، من كبار علماء وقته ، توفي وهو عائد من الحج سنة ١٠٤١هـ ، من تصانيفه : جوهرة التوحيد ، وقضاء الوطر في مصطلح الحديث . (انظر الأعلام ٢٨/١ ، هدية العارفين ٣٠/١) .

(٢) هو : عبد السلام بن إبراهيم اللقاني المصري ، شيخ المالكية في وقته بالقاهرة ، له شرح المنظومة الجزائرية ط في العقائد ، و « إتحاف المريد شرح جوهرة التوحيد » ط « والسراج الوهاج في الكلام على الإسراء والمعراج » «خ » (انظر الأعلام ٣٥٥/٣ ، خلاصة الأثر ٤١٦/٢) .

فالستر من شيم الكرام ، وإذاعة العورات من دأب اللئام ، والله أسأل ، وبنبيه أتوسل أن تحل محل القَبول ، إنه خير مأمول وأكرم مسئول .

وها أنا أشرع في المقصود بعون الملك المعبود ، فأقول وبالله التوفيق :

[٣] التسمية : حكمها

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » افتتح الناظم كتابه بالبسملة ثم بالحمدلة اقتداء بالكتاب العزيز في ابتدائه بهما في الترتيب التوقيفي ، لا أنهما أول ما أنزل فإنه خلاف ما في صحيح البخاري وغيره في بدء الوحي : « من أن أول ما أنزل ﴿ ٱقْرَأْ ﴾ [العلق : ١] [١] وقد نقل أبو بكر التونسي [٢] إجماع علماء كل ملة على أن الله سبحانه وتعالى افتتح جميع كتبه ببسم الله الرحمن الرحيم ، وعملا بخبر « كل أمر ذي بال لا يُبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر أو أجذم [٣] أو أقطع » [٤] روايات : أي ناقص وقليل البركة ، فهو وإن تم حسًا لا يتم معنى مع خبر « كل أمر ذي بال لا يُبدأ فيه بالحمد لله... الخ » والمراد الأمر: ما يعم القول كالقراءة ، والفعل كالتأليف ، ومعنى « ذي بال » أي : صاحب حال بحيث يهتم به شرعًا ، أي : بأن لا يكون من سفاسف الأمور وليس محرمًا ولا مكروهًا ، ويشترط أيضًا أن لا يكون ذكرًا محضًا ولا جعل الشارع له مبدأ غير البسملة والحمدلة ، فخرجت سفاسف الأمور : كلبس النعل ، والبصاق ، والمخاط فلا تسن البسملة ولا الحمدلة عليها ، وخرج المحرم لذاته كالزنا ، والمكروه لذاته كالنظر لفرج زوجته بلا حاجة [٥] ، فتحرم على

---

(١) أخرجه البخاري (٤٩٥٦/٣) ، ومسلم (١٦٠) ، من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) هو : العلامة ذو الفنون مجد الدين أبو بكر بن محمد بن قاسم المرسي ، ثم التونسي المقرئ النحوي الشافعي الأصولي ، نزل دمشق ، ولد سنة ست وخمسين ، وقدم القاهرة مع أبيه فأخذ القراءات والنحو عن الشيخ حسن الراشدي ، وحضر حلقة بهاء الدين بن النحاس . وسمع من الفخر علي وغيرهما ، وولي مشيخة الإقراء بأم الصالح ، وتوفي في ذي القعدة سنة ثمان عشرة وسبعمائة .

انظر: سير أعلام النبلاء (٤٣٧/١٧) ، الذهبي في العبر(٥٠/٤) ، شذرات الذهب لابن العماد (٤٧/٦) .

(٣) قوله : الأجذم يقال : جذم الرجل يجذم ، بمعنى قُطعت يده ، والمصدر الجذم . أفاده صاحب المصباح . وعلى هذا فالأجذم بمعنى الأقطع ، وأما من أصابه داء الجذام فيقال له مجذوم لا أجذم ، كما تدل عليه عبارة المصباح أيضًا .

(٤) أخرجه : أبو داود (٤٨٤٠) وابن ماجه (١٨٩٤) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٤٩٧ ، ٥٠١) وابن حبان (الإحسان ١٠٢/١) والدراقطني (٢٢٩/١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) ما حكاه البيجوري – هنا – من أن النظر إلى فرج الزوجة مكروه هو مذهب الشافعية حيث جاء في مغني المحتاج : « يكره لكل منهما –أي من الزوجين–. نظر الفرج من الآخر ... قالت عائشة – رضي الله تعالى عنها – : « ما رأيت منه ، ولا رأى مني » انظر: مغني المحتاج (١٣٤/٣) بتصرف يسير . =

الأول وتكره على الثاني . بخلاف المحرم لعارض كالوضوء بماء مغصوب ، والمكروه لعارض كأكل البصل ، فلا تحرم على الأول ولا تكره على الثاني . وخرج الذكر المحض كـ « لا إله إلا اللّه » فلا تسن التسمية عليه ، بخلاف غير المحض كالقرآن لاشتماله على غير الذكر كالأخبار والمواعظ ، وخرج ما جعل الشارع له مبدأ غير البسملة والحمدلة : كالصلاة فلا يبدأ بالبسملة ولا بالحمدلة بل بالتكبير مثلا .

[٤] الابتداء : أنواعه

فإن قلت : بين الخبرين المذكورين تعارض [١] فكيف يمكن العمل بهما ، قلت : أجيب عن ذلك بأجوبة أشهرها : أن الابتداء نوعان : حقيقي وهو الابتداء بما تقدم أمام المقصود ولم يسبقه شيء ، وإضافي وهو الابتداء بما تقدم أمام المقصود وإن سبقه شيء ، فبينهما العموم والخصوص المطلق ، فحمل خبر البسملة على النوع الأول ، وخبر الحمدلة على الثاني ، وإنما لم يعكس للكتاب والإجماع .

لا يقال : إن هذا المؤلف شعر على الراجح خلافًا لمن قال : إن الرجز ليس شعرًا ، وقد قال العلماء : لا يبدأ الشعر بالبسملة ، لأنا نقولَ : الشعر الذي لا يبدأ بالبسملة هو المحرم كهجو من لا يحل هجوه ، أو المكروه كالتغزل في غير معين .

وأما ما يتعلق بالعلوم كهذه المنظومة فيبدأ بالبسملة اتفاقًا . وإنما لم يأت بها نظمًا كما فعل الشاطبي [٢] حيث قال :

بدأت ببسم اللّه في النظم أولًا .... إلخ ، لأنه خلاف الأولى [٣] .

[٥] باء البسملة : أنواعها

ثم اعلم أن الباء في البسملة إما للمصاحبة على وجه التبرك ، أو للاستعانة كذلك ، ولا مانع من الاستعانة باسمه تعالى كما يستعان بذاته ، والأولى جعلها للمصاحبة ؛ لأن جعلها للاستعانة فيه إساءة أدب ، لأن باء الاستعانة تدخل على الآلة فيلزم عليها جعل اسم اللّه مقصودًا لغيره لا

= وقد أباح المالكية النظر ، حيث جاء في الشرح الكبير « وحل لكل من الزوجين في نكاح صحيح مبيح للوطء نظر كل جزء من صاحبه حتى نظر الفرج » انظر : الشرح الكبير وحاشية الدسوقي عليه (٢/٢١٥) .

(١) أي حديث البسملة والحمدلة .

(٢) هو : القاسم بن فيرة بن خلف الرعيني الأندلسي الشاطبي ، أبو محمد إمام القراء ، المحدث ، المفسر ، ولد بشاطبة آخر سنة ٥٣٨هـ وتوفي بالقاهرة في ٥٩٠ هـ ودفن بالقرافة ، من آثاره حرز الأماني ووجهة التهاني في القراءات السبع (انظر معجم المؤلفين ٨/١١٠ ، الأعلام ٥/١٨٠) .

(٣) الفرق بين خلاف الأولى والمكروه: أن النهي في خلاف الأولى على غير مقصود مثل تناول الطعام باليد اليسرى مع أن الأولى التناول باليمنى ، والمكروه النهي فيه على مقصود مثل النظر إلى فرج زوجته بلا حاجة .

لذاته ، إلا أن يقال : إن من جعلها للاستعانة نظر إلى جهة أخرى وهي أن الفعل المشروع فيه لا يتم على الوجه الأكمل إلا باسمه تعالى [١] ، لكن قد يقال : مظنة الإساءة مازالت موجودة ومعناها الإشاري : بي كان ما كان ، وبي يكون ما يكون . وحينئذ يكون في الباء إشارة إلى جميع العقائد ، لأن المراد : بي وجد ما وجد ، وبي يوجد ما يوجد . ولا يكون كذلك إلا من اتصف بصفات الكمال وتنزه عن صفات النقصان ، كما ذكره بعض أئمة التفسير .

[٦] اشتقاق الاسم : والاسم : مشتق عند البصريين [٢] من السمو وهو العلو ؛ لأنه يعلو مسماه ، وعند الكوفيين من « وسم » بصيغة الماضي : أي علم بصيغة الماضي أيضًا ، لأن الاشتقاق عندهم من الأفعال ، فقول بعض العلماء « وعند الكوفيين من الوسم بمعنى العلامة » فيه تسمح [٣] ، ومعناه : ما دل على مسمى . وأما قولهم « كلمة دلت على معنى في نفسها ... الخ » . فهو اصطلاح نحوي ، وعلم من التعريف المذكور أن الاسم غير المسمى وهو التحقيق [٤] . نعم إن أريد به المدلول كان عين المسمى ، وبهذا يجمع بين القولين .

[٧] لفظ الجلالة : تعريفه : و« اللّٰه » علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد . وقولنا « الواجب الوجود ... إلخ » تعيين للمسمى ، لا أنه من جملة المسمى على ما هو التحقيق ، وإلا لكان كليًا ، وهو علم شخصي بمعنى أن مدلوله معين في الخارج لا بمعنى أنه قامت به مشخصات كالبياض والطول وهكذا لاستحالة ذلك ، ولا يجوز أن يقال ذلك إلا في مقام التعليم لما فيه من إيهام مالا يليق ، وبذلك تعلم أنه ليس عَلَمًا بالغلبة خلافًا لمن زعم ذلك [٥] .

---

(١) باء الاستعانة هي الداخلة على آلة الفعل نحو كتبت بالقلم ، ونجرت بالقدوم قيل ومنه باء البسملة ، لأن الفعل لا يأتي على الوجه الأكمل إلا بها ، وقيل إنها بمعنى مع . انظر : حاشية الدسوقي على مغني اللبيب لابن هشام (١٤٩/١) .

(٢) البصريون : شيخهم الخليل بن أحمد ، وأما الكوفيون فشيخهم أبو جعفر الرؤاسي .

(٣) انظر : الخلاف بين البصريين والكوفيين في اشتقاق الاسم هل هو من السمو ، أو من وسم في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين والبصريين والكوفيين للأنباري المتوفى سنة (٥٧٧) .

(٤) ثمرة الخلاف في كون الاسم عين المسمى أو غير المسمى ، تظهر في مسألة خلق القرآن فهو من جهة الدال مخلوق ، ومن جهة المدلول غير مخلوق أي : أن المصحف الذي بين أيدينا مخلوق أما كلام اللّٰه فغير مخلوق .

(٥) يكون اللفظ علمًا بالغلبة بأن يكون له عموم بحسب الوضع فيعرض له خصوص بحسب الاستعمال مثل كلمة مدينة أو دابة ، فالمدينة اسم يطلق على جميع المدن ، ولكنها في الاستعمال علم لمدينة الرسول ﷺ . والدابة تطلق على ما يدب على الأرض ثم استعملت في الحصان والحمار خاصة .

الاسم الأعظم: تعيينه

وهو اسم الله الأعظم عند الجمهور ، واختار النووي [١] أنه « الحي القيوم » وإنما تخلفت الإجابة عند الدعاء به من بعض الناس لتخلف شروط الإجابة التي أعظمها أكل الحلال .

[٨] الرحمن الرحيم: تعريفهما

و (الرحمن الرحيم) صفتان مأخوذتان من الرحمة بمعنى الإحسان أو إرادة الإحسان ، لا بمعناها الأصلي الذي هو رقة في القلب تقتضي التفضل والإحسان ، لاستحالة ذلك في حقه تعالى ، فالرحمن الرحيم في حقه بمعنى المحسن أو مريد الإحسان ، لكن الأول بمعنى المحسن بجلائل النعم أي : بالنعم الجليلة ، والثاني بمعنى المحسن بدقائق النعم أي : بالنعم الدقيقة ؛ لأن زيادة المبني تدل على زيادة المعنى غالبًا [٢] ، وإنما جمع بينهما إشارة إلى أنه ينبغي أن يطلب منه تعالى النعم الحقيرة كما ينبغي أن يطلب منه النعم العظيمة ، لأن الكل منه وحده سبحانه وتعالى ، ويتعلق بالبسملة أبحاث كثيرة فلا نطيل بذكرها .

---

(١) هو : يحيى بن شرف بن مري أبو زكريا محيي الدين النووي الشافعي ، شيخ الإسلام العلامة ، علامة بالفقه والحديث ، ولد سنة ٦٣١هـ ، وتوفي سنة ٦٧٦هـ ، له تصانيف كثيرة أشهرها : رياض الصالحين ، شرح صحيح مسلم ، والمنهاج ، وروضة الطالبين ، والمجموع شرح المهذب . (انظر : طبقات الشافعية لابن السبكي ١٦٥/٥ ، النجوم الزاهرة ٢٧٨/٧ ، الأعلام ١٤٩/٨) .

(٢) ذلك بثلاثة شروط :

أ - أن يكون من غير الصفات الجبليّة أي : الخُلقية نحو: كشره ، ونهم .

ب - أن يتحد اللفظ في النوع ليخرج نحو: حذر ، وحاذر .

ج - أن يتحد في الاشتقاق مثل: زمن ، زمان فكلاهما مصدر .

وإنما قال المصنف (غالبًا) لأن هذا الحكم وهو أن زيادة المبني تدل على زيادة المعنى ليس مطردًا كما في (حاذر) اسم فاعل و (حذر) صيغة مبالغة فإنها تدل على الكثرة دونه مع أن اسم الفاعل أكثر حروفًا . انظر حاشية الدسوقي على مغني اللبيب (٢٠٥/١) .

١ - الْحَمْدُ لِلَّهِ على صِلاَتِهِ ثُمَّ سَلاَمُ اللَّهِ مَعْ صَلاَتِهِ [٩ - ٢١]

[٩] قوله (الحمد للَّه ...) إلخ قال النووي - رحمه اللَّه تعالى - : يستحب الحمد في ابتداء الكتب المصنفة ، وكذا في ابتداء دروس المدرسين وقراءة الطالبين بين يدي المعلمين ، سواء قرأ حديثًا أو فقهًا أو غيرهما . وأحسن العبارات في ذلك : « الحمد للَّه رب العالمين » اهـ . وإنما لم يأت بحرف العطف إشارة إلى أن كلًّا من البسملة والحمدلة محصِّل للمقصود في الابتداء ، أو لاحتمال أن تكون إحداهما خبرية والأخرى إنشائية ، والصحيح أنه لا يجوز عطف الإنشاء على الإخبار وعكسه .

[١٠] **الحمد : تعريفه** والحمد لغة : الثناء بالكلام على الجميل الاختياري على جهة التبجيل والتعظيم ، سواء كان في مقابلة نعمة أم لا ، فمثال الأول : ما إذا أكرمك زيد فقلت : « زيد كريم » فإنه في مقابلة نعمة ، ومثال الثاني : ما إذا وجدت زيدًا يصلى صلاة تامة فقلت : « زيد رجل صالح » فإنه ليس في مقابلة نعمه .

[١١] **الثناء : تعريفه** والثناء بتقديم المثلثة على النون : هو الإتيان بما يدل على التعظيم . وقيل : هو الذكر بخير ، وضده النثاء بتقديم النون على المثلثة ، وإنما عبرنا بالكلام كما عبر به بعض المحققين ليشمل التعريف حينئذ الحمد القديم وهو حمد اللَّه نفسه بنفسه وحمده لأنبيائه وأوليائه وأصفيائه ، والحمد الحادث وهو حمدنا للَّه تعالى وحمد بعضنا لبعض ، فدخلت أقسام الحمد الأربعة وهي :

الحمد : أقسامه حمد قديم لقديم ، وحمد قديم لحادث ، وحمد حادث لقديم ، وحمد حادث لحادث ، وأما تعبير بعضهم باللسان فيلزم عليه أن لا يكون التعريف شاملا للقديم ، إلا أن يراد باللسان الكلام على سبيل المجاز المرسل من إطلاق السبب وهو اللسان وإرادة المسبَّب وهو الكلام ، ولا يرد أن التعاريف تصان عن المجاز ، لأن محل ذلك ما لم يكن المجاز مشهورًا كما هنا . وقولنا « على الجميل الاختياري » أي : لأجل الجميل الاختياري ، ولو كان جميلًا في اعتقاد المحمود بزعم الحامد وإن لم يكن جميلًا شرعًا كنهب الأموال ، وخرج بقيد الاختياري الاضطراري ، فإن الثناء عليه يسمى مدحًا لا حمدًا ، تقول : مدحت اللؤلؤة على حسنها ، دون حمدتُها . وقال الزمخشري [١] : الحمد والمدح أخوان بمعنى أنهما مترادفان ، والاختياري إنما هو قيد في

---

(١) هو : محمود بن عمر بن محمد أبو القاسم جار اللَّه من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والأدب وكان معتزلي المذهب ، ولد سنة ٤٦٧ هـ يوم السابع والعشرين من رجب ، وتوفي ليلة عرفة سنة ٥٣٨ هـ . من =

المحمود عليه لا في المحمود به ، فقد يكون المحمود عليه اختياريًا ، والمحمود به اضطراريًا ، كما إذا أكرمك زيد فقلت : « زيد حسن » .

[١٢] **الحمد : أركانه**

وأركان الحمد خمسة : حامد ، ومحمود ، ومحمود به ، ومحمود عليه ، وصيغة . ثم اعلم أن المحمود به والمحمود عليه قد يتحدان ذاتًا ويختلفان اعتبارًا ، كما إذا أكرمك زيد فقلت : « زيد كريم » فإن الكرم من حيث كونه باعثًا على الحمد يقال له محمود عليه ، ومن حيث كونه مدلول الصيغة يقال له : محمود به ، وقد يختلفان ذاتًا واعتبارًا ، كما إذا أكرمك زيد فقلت : « زيد عالم » فإن المحمود عليه هو الكرم والمحمود به هو العلم ، فإن قلت : التقييد بالاختياري يخرج الحمد على ذاته تعالى وصفاته فظاهره أنه لا يسمى حمدًا ، والتزمه بعضهم فقال : يسمى مدحًا .

قلت : أجيب عن ذلك بأن المراد ما يشمل الاختياري حقيقة وهو ظاهر ، أو حكمًا والمراد به ما كان مَنْشَئًا للأفعال الاختيارية كالذات وصفات التأثير (١) أو ملازمًا للمنشأ كصفات غير التأثير (٢) .

وقولنا : « على جهة التبجيل والتعظيم » أي : على جهة هي التبجيل والتعظيم ، فالإضافة للبيان (٣) ، وعطف التعظيم على التبجيل للتفسير ، وخرج بذلك ما إذا كان على جهة الاستهزاء والسخرية . كما في قول الملائكة لأبي جهل (٤) ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾ [الدخان : ٤٩] أي : بزعمك عند قومك . وعبارة الخازن ما نصه : ذق : أي هذا العذاب ، إنك أنت العزيز الكريم : أي عند قومك بزعمك ، وذلك أن أبا جهل - لعنه الله - كان يقول : أنا أعز البوادي وأكرمهم ، فتقول خزنة النار له ذلك على طريق الاستخفاف والتوبيخ اهـ .

وفي الحقيقة هذا خارج من أول الأمر ، لأنه ليس ثناء إلا بحسب الصورة ، فهذا القيد عند التحقيق للإيضاح .

= تصانيفه : الكشاف في تفسير القرآن ، أساس البلاغة ، الفائق في غريب الحديث . (انظر: معجم الأدباء ٧٠/٢ ، الفوائد البهية ٢٠٩ ، الأعلام ١٧٨/٧) .

(١) صفات التأثير: هي القدرة والإرادة .

(٢) صفات غير التأثير : هي مثل العلم والكلام لأنهما غير مؤثرين .

(٣) فالإضافة للبيان : لأن المضاف إليه بيّنٌ المضاف .

(٤) أبو جهل - لعنه الله - هو : عمرو بن هشام أبو الحكم ، أشد الناس عداوة للمصطفى ، ودعاه المسلمون أبا جهل ، قتل في وقعة بدر الكبرى سنة ٢هـ ، وهو في صفوف المشركين (انظر الأعلام ٨٧/٥) .

[١٣] الحمد : تعريفه

وأما الحمد اصطلاحًا فهو : فعل ينبئ عن تعظيم المنعم من حيث كونه منعما على الحامد أو غيره ، سواء كان ذلك قولًا باللسان أو اعتقادًا بالجنان أو عملًا بالأركان التي هي الأعضاء كما قال القائل :

أفادتكم النعماء مني ثلاثة   يدي ولساني والضمير المحجبا (١)

وإنما كان الاعتقاد فعلًا ؛ لأنه التصميم بالقلب ، وأما قولهم : « التحقيق أنه كيف أي الصورة الحاصلة في النفس » فهو تدقيق كلامي لا ينظر إليه هنا فإن قيل : الاعتقاد لا ينبئ عن تعظيم المنعم . أجيب بأنه ينبئ لو اطلع عليه ، أو أنه يستدل عليه بالقول ، ويتحقق حينئذ حمدان : أحدهما بالقول ، والآخر بالاعتقاد المأخوذ منه .

[١٤] تعريف الشكر

والشكر لغة : هو الحمد اصطلاحًا ، لكن بإبدال الحامد بالشاكر . واصطلاحًا : صرف العبد جميع ما أنعم اللّٰه به عليه فيما خلق لأجله .

[١٥] لام الحمد : تعريفها ، أنواعها

ثم اعلم أن « أل » في الحمد إما للاستغراق (٢) أو للجنس (٣) أو للعهد (٤) ، واللام في « للّٰه » إما للاستحقاق أو للاختصاص أو للملك (٥) ، فتحصَّل من هذا احتمالات تسعة قائمة من ضرب ثلاثة في ثلاثة يمتنع منها جعل اللام للملك مع جعل « الـ » للعهد إذا جعل المعهود هو الحمد القديم فقط ، لأن القديم لا يملك ، بخلاف ما إذا جعل المعهود حمد من يعتد بحمده كحمده تعالى وحمد أنبيائه وأوليائه وأصفيائه ، لأن المعهود حينئذ هو الجملة المركبة من القديم والحادث . والقاعدة أن المركب من القديم والحادث حادث (٦) فيصح أن يملك .

---

(١) قال هذا البيت أعرابي أتى عليا ﷺ فأعطاه درهما ، فاستقله ، ولم يكن عنده غير درع له فناوله إياه فمدحه بهذا البيت ، وقبله قوله :

وما كان شكري وافيا بجمالكم   ولكنني حاولت في الشكر مذهبا

(٢) الاستغراق : أي أن ترفعها وتضع مكانها « كل » نحو : كل حمد هو للّٰه .

(٣) الجنس : أي أن ترفعها وتضع مكانها « جنس » نحو جنس الحمد للّٰه .

(٤) العهد : أي التي للعهد نحو الحمد المعروف للّٰه أو الحمد المعهود للّٰه .

(٥) اختار ابن هشام في مغنيه أن اللام للاستحقاق وعرفها بأنها الواقعة بين معنى وذات نحو الحمد للّٰه .. . وقال الدسوقي : ما يقرره العلماء من أن لام للّٰه إما للاستحقاق أو لام الملك ، أو لام الاختصاص خطأ ، لأنه لا يصح أن تكون للملك ، نعم يصح كونها للاختصاص . انظر : مغني اللبيب لابن هشام ومعه حاشية الدسوقي (١/ ٣٠١) .

(٦) مثال المركب من القديم والحادث أفعال اللّٰه تعالى فمثلًا تسمية المطر رحمة من اللّٰه ، والعلاقة بين الرب والمخلوق =

[١٦] قوله (على صلاته) أي : لأجل صلاته ، فعلى للتعليل على حد قوله تعالى ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ [البقرة : ١٨٥] والجار والمجرور متعلق بالحمد[١] ، واغتفر الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ، لأن ذلك يغتفر في الجار والمجرور ، وبعضهم جعله خبرًا بعد خبر فيكون المصنف قد حمد أولًا في مقابلة الذات ثم حمد ثانيًا في مقابلة الصِلات .

[١٧] **الصلة : تعريفها** ثم إن الصلات بكسر الصاد جمع صلة وهي : العطية بمعنى الشيء المعطى كما هو المتبادر ، أو بمعنى الإعطاء وهو أولى ، لأنه حمد على صفة المولى بلا واسطة ، والحمد على الشيء المعطى حمد على الصفة بواسطة ، وإنما اختار الحمد المقيد على المطلق ؛ لأن المقيد أفضل من المطلق ، فإنه يثاب على المقيد ثواب الواجب لكونه في مقابلة نعمة ، فهو كأداء الديون . وبعضهم ذهب إلى أن المطلق أفضل[٢] .

[١٨] قوله (ثم سلام اللّٰه ...) إلخ يحتمل أن تكون ثم للاستئناف ، ويحتمل أن تكون للعطف ، وعلى الثاني فيحتمل أن تكون للترتيب الذكري وأن تكون للترتيب الرتبي ، لأن رتبة ما يتعلق بالمخلوق من الصلاة والسلام متأخرة ومتراخية عن رتبة ما يتعلق بالخالق من البسملة والحمدلة .

[١٩] **سلام الله : معناه** ومعنى سلام اللّٰه تحيته اللائقة به ﷺ بحسب ما عنده تعالى كما تشعر به إضافته له تعالى ، فالمطلوب تحية عظمى بلغت الدرجة القصوى فتكون أعظم التحيات ؛ لأنه ﷺ أعظم المخلوقات ، والمراد بالتحية في حقه ﷺ كما أفاده السنوسي[٣] في شرح الجزائرية أن يسمعه كلامه القديم الدال على رفعة مقامه العظيم ، ولم يرتض بعضهم تفسير السلام بالأمان وإن ذكره السنوسي وغيره ، لأنه ربما

= من جهة كونه تعالى قديمًا قديم ، ومن جهة إنزال رحمته على عباده حادث ، لأنه كان بعد أن لم يكن .

(١) التعلق : كل جار ومجرور أو ظرف منصوب يحتاج إلى ما يتعلق به ولا يصح التعليق إلا بالفعل وما يشبهه وهو « المصدر والمشتقات » والمتعلق إما مذكور أو محذوف وجوبًا كالكون العام أو جوازًا كالكون الخاص .

(٢) الحمد المطلق أفضل من جهة ، باعتبار أن المحمود عليه أكثر ، أما الحمد المقيد فأفضليته من جهة أنه يثاب على المقيد ثواب الواجب لكونه في مقابلة نعمة .

(٣) هو : محمد بن يوسف بن الحسين التلمساني ، السنوسي أبو عبد اللّٰه ، متكلم ، مشارك في بعض العلوم . من آثاره : متن الرسالة السنوسية في العقائد تفسير ما تضمنته كلمات خير البرية من غامض أسرار الصناعة الطبية . (انظر : الأعلام ٧/١٥٤) .

أشعر بمظنة الخوف مع أن النبي ﷺ بل وأتباعه لاخوف عليهم ، نعم يخاف ﷺ خوف مهابة وإجلال ، ولذلك قال ﷺ : « إني لأخوفكم من الله » [1] .

فإن قيل : إن السلام يؤخر عن الصلاة كما جرى به عرف الاستعمال لآية ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٥٦] فما بال المصنف قدمه عليها ، أجيب بأن ذلك لضرورة النظم ، على أنه أشار بلطف إلى أن رتبته التأخير حيث أدخل « مع » على الصلاة وهي تدخل على المتبوع ، يقال : « جاء الوزير مع السلطان » دون العكس .

[٢٠] صلاة الله والملائكة : تفسيرها

قوله (مَعْ صلاته) بإسكان العين هنا على اللغة القليلة لأجل الوزن وإن كان الأفصح فتحها [2] . ومعنى صلاته : رحمته المقرونة بالتعظيم كما تشعر به الإضافة إلى ضميره تعالى ، وهذا هو اللائق بالمقام .

وقيل : هي مطلق الرحمة سواء قرنت بالتعظيم أم لا ، لكن هذا بيان للصلاة في حد ذاتها بقطع النظر عن المقام ، وينبني على هذا الخلاف العطف في قوله تعالى : ﴿ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيۡهِمۡ صَلَوَٰتٞ مِّن رَّبِّهِمۡ وَرَحۡمَةٞۖ ﴾ [البقرة : ١٥٧] فعلى الأول يكون من عطف العام على الخاص ، وعلى الثاني من عطف التفسير ، وقد فسر الجمهور الصلاة بأنها من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم ولو حجرًا وشجرًا ومدرًا التضرع والدعاء ، فقد ورد أنها صلت عليه [3] كما رواه الحلبي [4] في السيرة وإن اشتهر أنها سلمت عليه فقط ، وإن شئت قلت وهو الأخصر : هي من الله الرحمة ومن غيره الدعاء ، وحينئذ يكون شاملًا للاستغفار وغيره .

---

(١) أخرجه البخاري (٥٠٦٣) ومسلم (١٤٠١) من حديث أنس ﷺ، ولفظ البخاري « إني لأخشاكم لله » .

(٢) تسكين عين (مع) لغة غَنْم ، وهو أبو حي من تغلب بن وائل ولغة ربيعة لا ضرورة خلافا لسيبويه . انظر : حاشية الدسوقي على مغني اللبيب (٤٤٥/١) .

(٣) قوله : « فقد ورد أنها صلت عليه » : أخرجه الترمذي (٣٦٢٦) من حديث علي ﷺ وقال : حديث غريب ، وصححه الحاكم (٦٢٠١٢) ووافقه الذهبي .

(٤) هو : علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي الشافعي أبو الفرج نور الدين ، أصله منها ، ولد سنة ٩٧٥هـ ، توفي سنة ١٠٤٤هـ بمصر ، مؤرخ وأديب ، له تصانيف منها : إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون المشهور بالسيرة العلية ، وحاشية على شرح المنهج للشيخ الإمام زكريا في فروع الشافعية. (٩٧٥ ١٠٤٤هـ) (الأعلام ٢٥١/٤) .

[٢١] واختار ابن هشام [1] في مغنيه [2] أنها العطف بفتح العين وهو بالنسبة لله الرحمة ... إلخ .

ويترتب على هذا الخلاف أنها من قبيل المشترك اللفظي على الأول ، وضابطه أن يتحد اللفظ ويتعدد المعنى والوضع ، ومن قبيل المشترك المعنوي على الثاني وضابطه أن يتحد كل من الفظ والمعنى والوضع ، والتحقيق الثاني وإن رجح بعضهم الأول .

انتفاع الأنبياء بالصلاة عليهم: والصحيح أنه ، ينتفع بصلاتنا عليه كباقي الأنبياء [3] ، لكن لا ينبغي التصريح بذلك إلا في مقام التعليم ، كما أشار إلى ذلك بعضهم بقوله :

وصححوا بأنه ينتفع بذي الصلاة شأنه مرتفع
لكنه لا ينبغي التصريح لنا بذا القول وذا صحيح

وقيل : المنفعة عائدة على المصلي ليس إلا ؛ لأنه ، قد أفرغت عليه الكمالات .

ورُدَّ بأنه ما من كمال إلا وعند الله أكمل منه ، والكامل يقبل الكمال ، لكن لا ينبغي للمصلي أن يلاحظ ذلك ؛ بل يلاحظ أنه يتوسل به ﷺ عند ربه في نيل مقصوده .

---

(١) هو : عبد الله بن يوسف بن أحمد ، أبو الحمد جمال الدين من أئمة العربية ، ولد سنة ٧٠٨هـ ، توفي بمصر سنة ٧٦١ هـ ، من تصانيفه : مغني اللبيب ، وعمدة الطالب في تحقيق تصريف ابن الحاجب ، وشذور الذهب (انظر الأعلام ١٤٧/٤) .

(٢) هو مغني اللبيب عن كتب الأعاريب للشيخ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف المعروف بابن هشام الأنصاري وهو كتاب منحصر في ثمانية أبواب عني به نفر من العلماء ، وكتبوا عليه حواشٍ شتى منها حاشية الأمير ، وحاشية الدسوقي ، وحاشية الشمني ، وشرح الدماميني .

(٣) الراجح : إنه ينتفع لأن الصلاة دعاء ، والدعاء يستجيب الله له خاصة إذا كان متعلقًا بالجناب الأعظم ﷺ ، واستجابة الصلاة إنما يتصور بعلو مقامه وزيادة شرفه فى الدنيا والآخرة كما أوصى النبي ﷺ بأن نسأل له الوسيلة والفضيلة ، قال تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ وكل كمال يتصور ما هو أكمل منه في حق البشر ولكن ينبغي أن لا يلاحظ المصلي ذلك ؛ لأن ملاحظة ذلك من سوء الأدب ولأن الله سيرده له عشرًا (أي صلى الله عليه عشرًا) .

فائدة : حكم الصلاة على النبي ﷺ اختلف فيه على أربعة أقوال :

١ - أنها تجب كل وقت ذكر ، واختاره الحليمي . ٢ - أنها تجب في العمر مرة .
٣ - أنها تجب في كل مجلس مرة وإن ذُكِرَ فيه مرارًا . ٤ - أنها تجب في أول كل دعاء وآخره .

وهذا مبني على أن تعليق الأمر على الشرط يقتضي التكرار ، وفيه ثلاثة مذاهب :

١ - أنه يدل عليه من جهة القياس دون اللفظ . ٢ - يدل بلفظه .
٣ - لا يدل بلفظه ولا قياسًا . راجع تمهيد الإسنوي صـ ٢٨٥ .

وفي كلام المصنف نوع من المحسنات البديعية يسمى بالجناس المحرف : وهو ما تماثل ركناه في الحروف لا في الحركات ، فإنه عبر أولًا بصلاته بكسر الصاد ، ثم عبر بصلاته بفتحها وفي هذا البيت مع ما بعده التضمين .

وهو كما في شرح شيخ الإسلام [1] على الخزرجية تعلق قافية البيت بما بعدها ، وهو مغتفر للمولدين عند بعضهم .

كتابة الصلاة والسلام في صدور الكتب

وإثبات الصلاة والسلام في صدر الكتب والرسائل حدث في زمن ولاية هشام [2] ، ثم مضى العمل على استحبابه ، ومن العلماء من يختم بهما كتابه أيضًا كما في شرح المصنف الصغير .

---

(١) هو : زكريا بن محمد بن أحمد الأنصاري المصري الشافعي أبو يحيى شيخ الإسلام ، القاضي المفسر من حفاظ الحديث ، ولد سنة ٨٢٣ هـ ، توفي سنة ٩٢٦هـ ، من مصنفاته تحفة الباري على صحيح البخاري ، فتح الجليل ، وغاية الوصول في علم الأصول ، ومنهج الطلاب في الفقه ، وشرح ألفية العراقي في المصطلح (انظر : الكواكب السائرة والأعلام ٤٦/٣) .

(٢) هو : هشام بن عبد الملك بن مروان ، من ملوك الدولة الأموية في الشام ، ولد سنة ٧١هـ ، بدمشق وبويع بالخلافة بعد وفاة أخيه يزيد سنة ١٠٥هـ ، توفي سنة ١٢٥هـ . (انظر : تاريخ الطبري ٢٨٣/٨ ، وتاريخ الإسلام للذهبي ١٧٠/٥ ، والأعلام ٨٦/٨) .

٢ - عَلَى نَبِي جَاءَ بالتَّوْحِيدِ وَقَدْ خَلا الدِّينُ عَنِ التَّوْحِيدِ [٢٢ - ٣٢]

[٢٢] قوله : (على نبي) أي : كائنان على نبي ، فالجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ ، وليس من باب التنازع ؛ لأن بعضهم منعه في الجوامد ، وإنما عدى الدعاء بعلى مع أن الدعاء إن كان بخير تعدى باللام ، وإن كان بشر تعدى بعلى ، لأن محل ذلك ما لم يكن بعنوان الصلاة والسلام للفرق الظاهر بين « صلى عليه » و« دعا عليه » إذ الأول لا يفهم منه إلا المسرة ، والثاني لا يفهم منه إلا المضرة ، وأيضًا في التعبير بعلى إشارة إلى شدة التمكن .

النبي لغة : والنبيء : بالهمز وتركه ، مأخوذ من النبأ وهو الخبر ، لأنه « مخبر » بكسر الياء ، فإنه يخبرنا بالأحكام عن اللّٰه تعالى إن كان رسولًا ونبيًّا أيضًا ، فإن كان نبي فقط أخبرنا بأنه نبي ليحترم ، أو « مخبر » بفتحها ؛ لأن جبريل يخبره عن اللّٰه تعالى ، أو مأخوذ من النبوة وهي الرفعة ، لأنه مرفوع الرتبة فإنه ما من نبي إلا وهو أفضل من أمته أو رافع رتبة من اتبعه ، فعلى كل « فعيل » صالح لاسم الفاعل واسم المفعول ، وعبر بالنبي ولم يعبر بالرسول إشارة إلى أنه يستحق الصلاة والسلام بوصف النبوة كما يستحقها بوصف الرسالة وموافقة لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ ﴾ [الأحزاب : ٥٦] .

[٢٣] **تعريف النبي والرسول** وعرفوا النبي بأنه إنسان ذكر حر من بني آدم سليم عن مُنَفِّر طبعًا ، أُوحِي إليه بشرع يعمل به وإن لم يؤمر بتبليغه . وأما الرسول فيعرف بما ذكر لكن مع التقييد بقولنا « وأمر بتبليغه » فبينهما العموم والخصوص المطلق ؛ لأن كل رسول نبي ولا عكس . وجعل بعضهم الرسول أعم ، قال : لأن الرسل تكون من الملائكة .

وقال العلامة السعد التفتازاني (١) : هما متساويان ، وقيل : بينهما العموم والخصوص الوجهي لأن « النبي » فقط : من أوحي إليه بشرع يعمل به واختص به ، و« الرسول » فقط : من أُوحِيَ إليه بشرع يعمل به ويبلغه لغيره ولم يختص بشيء منه ، فإن اختص بالبعض وبلغ البعض فهو نبي ورسول ، وخرج بالإنسان بقية الحيوانات ، وكفر من

---

(١) هو : مسعود بن عمر بن عبد اللّٰه التفتازاني سعد الدين ، من أئمة العربية والبيان والمنطق ، ولد سنة ٧١٢هـ ، وتوفي سنة ٧٩٢ هـ ، وقيل : سنة ٧٩١ هـ ، من مصنفاته : المطول في البلاغة ، مقاصد الطالبين ، وشرح المقاصد ، وحاشية على شرح العضد في الأصول (انظر الأعلام ٢١٩/٧) .

قال : « في كل أمة نذير »(١) بمعنى أنه في كل جماعة من الحيوانات رسول .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر : ٢٤] ، فهو في أمم البشر الماضية ، وخرج بالذكر : الأنثى بناء على أنه يقال لها إنسان .

وقال بعضهم : يقال لها : إنسانة ، كما قال القائل :

إنسانة فتانة بدر الدجى منها خجل

وعليه فتكون الأنثى خرجت بالإنسان ؛ والقول بنبوة مريم وآسية امرأة فرعون وحواء وأم موسى - واسمها « يوحانذ »(٢) بالذال المعجمة - وهاجر وسارة فهو مرجوح(٣) .

قال صاحب بدء الآمالي(٤) :

(١) قوله : كفر من قال « في كل أمة نذير » وذلك إن كان القائل : ١ - قاصدًا ، ٢ - عالمًا ، ٣ - مختارًا .

(٢) ويقال : يوكابد ، ويوغاند ، ويوخاند .

(٣) قال ابن حزم رحمه الله : احتج من قال : لا نبوة في النساء بقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ ﴾ [الأنبياء : ٧] وهذا أمر لا ينازعون فيه إنما نتكلم في النبوة لا في الرسالة ، وليس كل نبي مرسلًا فوجب أن يتوصل إلى معرفة الحق في هذا الباب .

نقول : أرسلنا هنا بمعنى يشمل الرسول والنبي كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ ﴾ [الحجر : ٢٢] أي بعثنا وفي قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ [الحج : ٥٢] .

قال ابن حزم رحمه الله : قد أخبر الله تعالى عن أم موسى عليه السلام بإلقائها ابنها في اليم ، وقد علمنا ببداءة العقول أنه لو لم تتيقن صحة ذلك الوحي وأنه من قبل الله تعالى لكان رميها في اليم جنونًا وسفهًا .

ونقول : الوحي نوعان : وحي كوني ووحي شرعي ، فالوحي لأم موسى كان كونيًا كالوحي للنحل أن تتخذ من الجبال بيوتا .

وأيضًا قال : وقوله تعالى : ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ [المائدة : ٧٥] ليس بمانع أن تكون نبية إذ قد سمى الله تعالى بعض الأنبياء عليهم السلام باسم الصديقين .

نقول : نعم ولكن لما سمى الله تعالى إسماعيل باسم الصديق سماه قائلًا ﴿ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴾ [مريم : ٤١] ذكره مقترنا بكلمة نبيا وصرح بالنبوة وقال : ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴾ [مريم : ٥٤] قال ابن حزم : ذكر عز وجل أم عيسى في سورة كهيعص في جملة الأنبياء ثم قال تعالى ويعقب على ذكره لهم وهي في جملتهم : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ ﴾ وهذا ظاهر جلي فصح أنها نبية نقول : لم يصرح بكونها نبية . وفي الأصول في كون الخطاب للذكر هل يشمل الأنثى أم لا ، خلاف ، والراجح عدم الشمول .

ذكر مريم عرضا أثناء ذكر عيسى عليه السلام . لا يدل ذكر اسمها في سياق الكلام على أنها نبية ؛ لأن جبريل عليه السلام مذكور أيضًا والجميع أجمع على أنه ليس برسول ولا نبي .

(٤) صاحب بدء الأمالي هو : علي بن عثمان بن محمد أبو محمد سراج الدين الحنفي ، ناظم قصيدة بدء الأمالي ، فرغ منها سنة ٥٦٩هـ ، من مصنفاته : نصاب الأخبار لتذكرة الأخيار ، وغرر الأخبار ودرر الأشعار . (انظر : الأعلام ٣١٠/٤) .

وما كانت نبيًّا قطُّ أنثى ولا عبدًا وشخصٌ ذو فعال

أي فعل قبيح .

وخرج بالحر الرقيق ، ولا يرد لقمان ؛ لأنه لم يكن نبيًّا ، بل كان تلميذًا للأنبياء ؛ لأنه ورد أنه كان تلميذًا لألف نبي .

وخرج بقولنا : « من بني آدم » الجن والملائكة بناء على أن الإنسان مأخوذ من النوس وهو التحرك ، يقال : ناس إذا تحرك ، فيشمل الجن والملك فيحتاج لإخراجهما بما ذكر ، وأما على أنه مأخوذ من الإنس فيختص ببني آدم ، فلا يحتاج لإخراجهما بما ذكر .

ولا يرد قوله تعالى : ﴿ يَٰمَعۡشَرَ ٱلۡجِنِّ وَٱلۡإِنسِ أَلَمۡ يَأۡتِكُمۡ رُسُلٞ مِّنكُمۡ ﴾ [الأنعام : ١٣٠] لأن معناه والله أعلم : ألم يأتكم رسل من بعضكم (١) وهم الإنس ، أو المراد برسل الجن السفراء منهم أي النواب منهم عن الرسل لا رسل من عند الله تعالى .

ولا يرد أيضًا قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ يَصۡطَفِي مِنَ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلٗا ﴾ [الحج : ٧٥] لأن معناه والله أعلم : أنهم سفراء بين الله وبين أنبيائه ليبلغوهم عن الله تعالى الشرائع .

وخرج بالسليم عن المنفر : غير السليم عنه ، فمن كان فيه منفر كعمى وبرص وجذام لم يكن نبيًّا ولا رسولًا ، ولا يرد بلاء أيوب وعمى يعقوب ، لأنه أمر ظاهري وليس حقيقيًّا ، ولا يرد أيضًا بناء على أنه حقيقي لطُرُوِّه بعد تقرر النبوة ، والكلام فيما قارنها .

[٢٤] الأنبياء والرسل عددهم

وقد اختلف في عدد الأنبياء (٢) فقيل : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفًا . **وقيل :** مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفا ، واختلف أيضًا في عدد الرسل منهم فقيل : ثلاثمائة وثلاثة عشر ، وقيل : وأربعة عشر ، وقيل : وخمسة عشر . والأسلم الإمساك عن ذلك لقوله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ مِنۡهُم مَّن قَصَصۡنَا عَلَيۡكَ وَمِنۡهُم مَّن لَّمۡ نَقۡصُصۡ عَلَيۡكَۗ ﴾ [غافر : ٧٨] واعلم أن التنوين في « نبي » للتعظيم ، والإبهام فيه يرفعه ما يأتي في كلامه بعد إن شاء الله تعالى .

[٢٥] قوله (جاء ...) إلخ هذه الجملة صفة لنبي كما هو القاعدة من أن الجمل

---

(١) وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ يَخۡرُجُ مِنۡهُمَا ٱللُّؤۡلُؤُ وَٱلۡمَرۡجَانُ ﴾ [الرحمن : ٢٢] والمقصود من بعضهما .

(٢) وقد اختلف في عدد الأنبياء . فقد جاء عن أبي ذر ﷺ، قال : قلت : يا رسول الله كم عدد الأنبياء ؟ قال : « مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفًا » قلت يا رسول الله كم الرسل منهم ؟ قال : « ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير » أخرجه ابن حبان (٢٨٧/١ . الإحسان) والحاكم في المستدرك (٥٩٧/٢) .

بعد النكرات صفات (١) ، وقد قيد الناظم هذه الجملة بقوله : « وقد خلا الدين عن التوحيد » لأنه حال من فاعل « جاء » والحال قيد (٢) في عاملها فصارت الصفة بهذا الاعتبار مخصصة للموصوف وقاصرة له على نبينا ﷺ ؛ لأنه لم يأت نبي بالتوحيد في حال خلو الدين عن التوحيد إلا نبينا ﷺ والمراد بالمجيء الإرسال ، فتفسيره به تفسير مراد ؛ لأنه تفسير بالسبب ، فإن الإرسال سبب للمجيء .

[٢٦] الثقلين : تعريفهما وإرساله ﷺ إليهما

وقد أرسله الله تعالى على رأس الأربعين سنة إلى جميع المكلفين من الثقلين (٣) : أي الإنس والجن ، سميا بذلك لأنهما أثقلا الأرض ، وقيل : لثقلهما بالذنوب ، وقيل : لثقل ميزانهما بالحسنات ، وخرج بالثقلين الملائكة فإنه لم يرسل إليهم إرسال تكليف بل أرسل إليهم إرسال تشريف ، لأن طاعتهم جبلِّية لا يكلفون بها ، وهذا هو الذي اعتمده الرملي (٤) في شرح المنهاج وقد خالفه الشيخ ابن حجر (٥) وعبارته بعد قول المصنف : « عبده ورسوله » : « لكافة الثقلين الإنس والجن إجماعًا معلومًا من الدين بالضرورة فيكفر منكره وكذا الملائكة كما رجحة جَمعٌ محققون كالسبكي ومن تبعه وردوا على من خالف ذلك » ... إلى آخر عبارته .

---

(١) تقول : الجمل بعد النكرات صفات ، وأيضًا : بعد المعارف أحوال وهي ليست على إطلاق ، فالجملة الواقعة بعد المحلى بأل الجنسية أو النكرة المخصصة تعرب حالًا أو صفة مثل : هذا زهر يشمه الناس ، حالًا يجوز إعراب جملة - يشمه الناس - صفة لزهر .

(٢) الحال قيد في عاملها ووصف لصاحبها . ومثل : جاء الرجل راكبًا ، الحال راكبًا قيد للمجيء ووصف للرجل .

(٣) قد ثبت عن ابن عباس ﷺ بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة فمكث في مكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ، ثم أمر بالهجرة عشر سنين ومات هو ابن ثلاث وستين . أخرجه البخاري (٣٨٥ ، ٣٩٠٢) .

(٤) هو : محمد بن أحمد بن حمزة شمس الدين الرملي ، فقيه الديار المصرية في عصره ، من تصانيفه : نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ، وغاية البيان في شرح زيد بن رسلان وكلاهما في الفقه . ولد سنة٩١٩هـ ، وتوفي سنة ١٠٠٤هـ . (انظر : الأعلام ٧/٦) .

(٥) هو : أحمد بن علي بن حجر الهيثمي المصري السعدي الأنصاري شهاب الدين ، شيخ الإسلام أبو العباس كان بحرًا في الفقه وإمامًا يهتدى به ، ولد سنة ٩٠٩هـ ، وتوفي سنة ٩٧٤هـ ، من مصنفاته : تحفة المحتاج لشرح المنهاج في الفقه ، مبلغ الأرب في فضائل العرب ، الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة . (انظر : الأعلام ٢٣٤/١) .

قاعدة ذهبية : إذا تعارض قولان لعالم واحد بُحِث هل هما من قبيل المحمول أو التناقض ، أما إذا كان القولان من عالمين بُحِث أيهما المعتمد .

والتعبير برأس الأربعين : يفيد أنه بعث عند استكمالها من غير زيادة ولا نقص وهو الصحيح الذي عليه الجمهور ، ولكن هذا لا يتم إلا لو كانت البعثة في شهر الولادة ، مع أن المشهور أنه ولد في ربيع الأول (١) وبعث في رمضان ، فله حين البعث أربعون سنة ونصف سنة إن كان البعث في رمضان الواقع بعد السنة المتممة للأربعين أو تسعة وثلاثون ونصف إن كان البعث في رمضان الواقع في أثناء السنة المتممة للأربعين ، فمن قال : أربعون سنة ألغى الكسر على الأول وجبره على الثاني .

وقال بعضهم : كان ابتداء الوحي بالمنام في ربيع ومكث ستة أشهر كذلك . ومن قال كان ابتداؤه في رمضان أراد مجيء جبريل يقظة ، فرجع الخلاف لفظيًا (٢) ولا كسر .

[٢٧] والصحيح أن نبوته ﷺ ورسالته مقترنتان ، وقال ابن عبد البر (٣) وغيره : أرسله الله لما بلغ ثلاثًا وأربعين سنة فكانت النبوة سابقة بنزول ﴿ ٱقْرَأْ ﴾ [العلق : ١] وكانت الرسالة بأمره بالإنذار لما نزلت آية المدثر ، فهو في زمن فترة الوحي نبي لا رسول . وأجاب القائلون بالأول بأن آية المدثر بيان للمراد من سورة ﴿ ٱقْرَأْ ﴾ لأن المعنى : اقرأ على قومك ما سنبينه لك .

وإنما كان الإرسال على رأس الأربعين ، لأن العادة المستمرة ، في معظم الأنبياء أو جميعهم كما جزم به - أي بالثاني - كثيرون منهم شيخ الإسلام في حواشي البيضاوي (٤) وإنما استدلوا بالعادة المستمرة ولم يستدلوا بحديث « ما نبئ نبي إلا على رأس الأربعين سنة » (٥)

---

(١) فقد جاء عن جابر وابن عباس أنهما قالا : ولد رسول الله ﷺ يوم الاثنين الثامن عشر من ربيع الأول . وعزاه ابن كثير في البداية والنهاية (٢/٢٦٠) إلى ابن أبي شيبة وقال : كذا رأيته وصوابه الثاني عشر .

(٢) الخلاف اللفظي هو : ما لو اطلع كل فريق على ما قاله الآخر لقال به ، وهذا التعريف أولى من تعريفهم بأنه ما لا يترتب عليه أثر .

(٣) هو : يوسف بن عبد الله بن محمد القرطبي المالكي ، أبو عمر جمال الدين من كبار حفاظ الحديث مؤرخ ، أديب باحثة يقال له : حافظ المغرب ، ولد سنة ٣٦٨ هـ ، وتوفي سنة ٤٦٣هـ ، من مصنفاته التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب (انظر : وفيات الأعيان ٣٤٨/٢ ، والأعلام ٢٤٠/٨) .

(٤) هو : عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي الشيرازي ، أبو سعيد عالم بالفقه والتفسير والعربية والمنطق والحديث ، من مصنفاته : منهاج الوصول إلى علم الأصول ، شرح المطالع في المنطق ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل في التفسير . توفي سنة ٦٨٥هـ (انظر : طبقات السبكي ٥٩/٥ ، ومعجم المؤلفين ٩٧/٦ ، ٩٨ ، والأعلام ١١٠/٤) .

(٥) وحديث « ما نبئ نبي إلا على رأس الأربعين سنة » عده ابن الجوزي في الموضوعات ، ووافقه على عده موضوعًا غير واحد كالسخاوي في المقاصد الحسنة (ص٣٧٣) والعجلوني في كشف الخفا (١٩٤/٢) والقاري في الأسرار المرفوعة (ص ٣٠٩) ونقل عن السيوطي أنه سكت عليه .

لعد ابن الجوزي [١] له في الموضوعات ، وذكر العلامة الشيخ الأمير [٢] والعلامة الشيخ الشنواني [٣] أن الحق أن هذا السن غالب فقط في النبوة ، وإلا فقد نبئ عيسى ورُفعَ إلى السماء قبله وكان عمره ثلاثًا وثلاثين سنة ، ونبئ يحيى صبيًّا بناء على أن الحكم الذي أوتيه صبيًّا : النبوة . اهـ ، ولكن ذكروا في حواشي التفسير نقلًا عن المواهب أن هذا خلاف التحقيق .

وقالوا : الصحيح أن عيسى ما رُفع إلا بعد مضي ثمانين سنة من النبوة وبعد نزوله من السماء يعيش أربعين سنة ، ولا يرد قوله تعالى في حق يحيى ﴿ وَءَاتَيْنَـٰهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ [مريم : ١٢] لأن المراد بالحكم العلم والمعرفة لا النبوة ، ولا يرد أيضًا قوله تعالى حكاية عن عيسى : ﴿ ءَاتَىٰنِىَ ٱلْكِتَـٰبَ وَجَعَلَنِى نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٣٠] لأنه من التعبير بالماضي عن المستقبل على حد قوله تعالى : ﴿ أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ [النحل : ١] أو المعنى وجعلني نبيًّا في علمه ، هذا ووقع في كلام سيدي على الخواص [٤] : أن النبي نُبيء من صغره ، ولعله أراد الكمال والتهيؤ كما ذكره العلامة الأمير ، والله أعلم بالحقيقة .

[٢٨] التوحيد : تعريفه قوله : (بالتوحيد) أي بطلبه وفيه براعة استهلال ، وهي أن يأتي المتكلم في طالعة كلامه بما يشعر بمقصوده . والتوحيد لغة : العلم بأن الشيء واحد ، وشرعًا : بمعنى الفن المدون فيما سيأتي وهو : علم يقتدر به على إثبات العقائد الدينية مكتسب من أدلتها اليقينية ، والمراد به هنا الشرعي لا بمعنى الفن المدون فيما سيأتي ، وهو إفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته والتصديق بها ذاتًا وصفاتًا وأفعالًا ، فليس هناك ذات تشبه ذاته تعالى ، ولا تقبل ذاته الانقسام لا فعلًا ولا

---

(١) هو : عبد الرحمن بن علي بن محمد أبو الفرج علامة عصره في الحديث ، ولد سنة ٥٠٨هـ ، وتوفي ببغداد سنة ٥٩٧هـ ، من مصنفاته : الأذكياء وأخبارهم ، تلبيس إبليس ، الناسخ والمنسوخ ، والموضوعات الكبرى في الحديث (انظر : الأعلام ٣/٣١٦) .

(٢) هو : محمد بن محمد بن أحمد السنباوي الأزهري عالم بالعربية من فقهاء المالكية له أصول مغربية ، ولد سنة ١١٤٥هـ ، وتوفي في القاهرة سنة ١٢٣٢هـ ، من مصنفاته : حاشية على شرح عبد السلام لجوهرة التوحيد ، حاشية على مغني اللبيب . (انظر : الأعلام ٧/٧١) .

(٣) هو : محمد بن علي بن منصور الشافعي الأزهري ، فاضل مصري فقيه نحوي ، تولى مشيخة الأزهر ، توفي سنة ١٢٣٣هـ ، من كتبه : حاشية على شرح اللقاني على جوهرة التوحيد ، مختصر البخاري لابن أبي حمزة . (انظر : الأعلام ٦/٢٩٧) .

(٤) على الخواص هو : شيخ الإمام عبد الوهاب الشعراني صاحب الميزان الكبرى ، ولواقح الأنوار القدسية ، توفي سنة ٩٧٥هـ ، فشيخه من رجال القرن العاشر كان أميًّا يحفظ القرآن وله اطلاع دقيق على السنة النبوية المشرفة ، جمعت له فتاوى وطبعت مرات بعنوان درة الغواص في فتاوى سيدي على الخواص .

وهمًا ولا فرضًا مطابقًا للواقع ، ولا تشبه صفاته الصفات ، ولا تعدد فيها من جنس واحد بأن يكون له تعالى قدرتان مثلًا ، ولا يدخل أفعاله الاشتراك ؛ إذ لا فعل لغيره سبحانه خلقًا ، وإن نسب إلى غيره كسبًا .

وقيل : هو إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة عن الصفات ، خلافًا للمعتزلة المعطلين للذات عن الصفات الوجودية ، فإن قيل : جاء ﷺ بغير التوحيد ، فلم اقتصر الناظم على التوحيد ؟ أجيب بأنه خصه لأنه أشرف العبادات ويليه الصلاة كما في حديث أبي سعيد [١] « إن اللّٰه تعالى لم يفرض شيئًا أفضل من التوحيد والصلاة » ، ولو كان شيء أفضل منه لافترضه على ملائكته منهم راكع ومنهم ساجد [٢] .

علم التوحيد : مبادئه

والحد السابق هو أحد المبادئ العشرة المنظومة في قول بعضهم :

إنَّ مَبَادِئْ كُلِّ فَنٍّ عَشْرَه ... الحَدُّ والموضوع ثم الثمره
وفضلة ونِسْبَةٌ والواضعْ ... والاسم الاستمداد حكم الشارعْ
مسائلٌ والبعض بالبعض اكتفى ... ومن درى الجميع حاز الشرفا

فحد هذا الفن لغةً واصطلاحًا تقدم .

وموضوعه : ذات اللّٰه تعالى من حيث ما يجب له وما يستحيل وما يجوز ، وذات الرسل كذلك ، والممكن من حيث إنه يتوصل به إلى وجود صانعه ، والسمعيات من حيث اعتقادها .

وثمرته : معرفة اللّٰه بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الأبدية .

وفضله : أنه أشرف العلوم لكونه متعلقًا بذاته تعالى وذات رسله وما يتبع ذلك ، والمتعلق بكسر اللام يشرُف بشرف المتعلق بفتحها .

ونسبته : أنه أصل العلوم الدينية وما سواه فرع ، وما أحسن قول القائل :

أيها المغتدي لتطلب علمًا ... كل علم عبد لعلم الكلام

---

(١) هو : الإمام المجاهد ، فقيه المدينة ، وأحد حفاظ الصحابة ، سعد بن مالك بن سنان ، من أهل بدر ، واستشهد أبوه مالك يوم أحد ، وشهد أبو سعيد الخندق وبيعة الرضوان ، له ١١٧٠ حديثًا وتوفي سنة ٦٤هـ (انظر : سير أعلام النبلاء ٣٢٠/٤ ، والإصابة ٣٥/٢) .

(٢) أخرجه الديلمي في الفردوس (٦١٠) ، أخرجه السيوطي في الجامع الكبير (١٧٥/١) .

تطلب الفقه كي تصحح حكمًا ثم أغفلت منزل الأحكام

وواضعه: أبو الحسن الأشعري (١) ومن تبعه، وأبو منصور الماتريدي (٢) ومن تبعه، بمعنى أنهم دونوا كتبه وردوا الشبه التي أوردتها المعتزلة، وإلا فالتوحيد جاء به كل نبي من لدن آدم إلى يوم القيامة واسمه علم التوحيد؛ لأن مبحث الوحدانية أشهر مباحثه.

ويسمى أيضًا: علم الكلام لأن المتقدمين كانوا يقولون في الترجمة عن مباحثه الكلام في كذا، أو لأنه قد كثر الاختلاف في مسألة الكلام، وذكر بعضهم أن له ثمانية أسماء.

واستمداده: من الأدلة العقلية والنقلية.

وحكم الشارع فيه: الوجوب العيني على كل مكلف من ذكر وأنثى.

ومسائله: قضاياه الباحثة عن الواجبات والجائزات والمستحيلات.

وهذه المبادئ هي التي تسمى مقدمة العلم؛ لأنها اسم لمعان يتوقف عليها الشروع في المقصود.

[٢٩] قوله (وقد خلا ...) إلخ أي والحال أنه قد خلا ... الخ، فالواو للحال، وعبارته تقتضي أن ما عليه عبدة الأصنام يسمى دينًا وهو كذلك؛ لأن الدين ما يُتَدَيَّن به ولو باطلًا فهو يطلق على الدين الحق وعلى الدين الباطل، كما يدل له قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَٰمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ٨٥] وقد وقع في بعض النسخ «عرا» بدل «خلا» وفيه نظر؛ لأنه يقال: عرا يعرو كعلا يعلو، بمعنى أصاب. ومنه قول الشاعر:

وإني لتعروني لذكراك هزة كما انتفض العصفور بلَّله القطر

ويقال: عَرِى يَعرى كعلم يعلم بمعنى خلا، والمناسب هنا الثاني لا الأول، إلا أن يوجه بأن «عرا» في كلامه بفتح الراء المقلوب عن كسرها، والأصل: عَرِي كعلم، قلبت الكسرة فتحة لمناسبة الوزن فتحركت الياء وانفتح ما قبلها قُلبت ألفًا؛ فصار: عرا كرأى، ولذلك قال المصنف في شرحه الصغير بعد أن شرح على نسخة «خلا» ما نصه: هذه النسخة الواقعة هنا أخبرني بعض أصحابنا الموثوق بهم أنه أخذها عني كذلك،

---

(١) هو: علي بن إسماعيل بن إسحاق أبو الحسن من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري. مؤسس مذهب الأشاعرة ومن أئمة المتكلمين، ولد سنة ٢٦٠هـ، وتوفي ببغداد سنة ٣٢٤ هـ، من مصنفاته: إمامة الصديق، الرد على المجسمة (انظر: طبقات الشافعية ٢/٢٤٥، الأعلام ٤/٢٦٣).

(٢) هو: محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي إمام المتكلمين عرف بإمام الهدى، توفي سنة ٣٣٣ هـ في بسمر. ومن مصنفاته: التوحيد، أوهام المعتزلة. (انظر: الجواهر المضية ٢/١٣٠، الأعلام ٧/١٩).

وضمن « خلا » معنى « تجرد » فعداه بعن ، ووجهنا نسخة عرا في الشرحين أي الكبير والمتوسط ، ومراده ببعض الأصحاب : الشيخ اليوسي [1] كما وجد في بعض الهوامش الصحيحة .

[٣٠] الدين : تعريفه قوله (الدين) يطلق لغة على عدة معان منها : الطاعة والعبادة والجزاء والحساب ، ولهم فيه اصطلاحًا تعريفان ؛ أحدهما مختصر : وهو ما شرعه الله تعالى على لسان نبيه من الأحكام ، وسمي دينًا لأننا ندين له وننقاد ، ويسمى أيضًا ملة من حيث إن الملك يمليه على الرسول وهو يمليه علينا ، ويسمى شرعًا وشريعة من حيث إن الله شرعه لنا : أي بينه لنا على لسان النبي ، فالله هو الشارع حقيقة ، والنبي شارع مجازًا .

وثانيهما مطول : وهو وضع إلهي سائق لذوي العقول السليمة باختيارهم المحمود إلى ما هو خير لهم بالذات فقولهم : « وضع » أي موضوع ، فهو مصدر بمعنى اسم المفعول : أي شيء موضوع بقطع النظر عن أن يكون حكمًا أو غيره لأجل الإخراجات الآتية ، ودخل المجاز التعريف لشهرته .

وقولهم : « إلهي » أي منسوب للإله وهو الله تعالى ، وخرج به عن الوضع البشري ظاهرًا وإلا فالواضع لجميع الأشياء هو الله في الحقيقة ، وذلك نحو الرسوم السياسية أي القوانين التي ترجع إليها سياسة العالم : كعلم إصلاح المنزل وحسن العشرة مع الأهل والإخوان ، والأوضاع الصناعية كالنجارة والقزازة وغير ذلك ، وقد كانت الحكماء القدماء يؤلفون كتبًا في سياسة الرعية وإصلاح المدن فيحكم بها ملوك من لا شرع لهم ، فإنه وإن كان الخالق لكل الأشياء هو الله تعالى إلا أن البشر لهم في هذه كسب .

لا يقال : يلزم على ذلك أن أحكام الفقه الاجتهادية ليست من الدين لأن البشر – أعني المجتهدين – لهم فيها كسب وإنما منه ما ورد نصًّا لا خلاف فيه ، لأنا نقول : هي من الدين قطعًا وهي موضوع إلهي ، غاية الأمر أنه يخفى علينا ، والمجتهدون يعانون إظهارها والاستدلال عليها بقواعد الشرع ولا مدخل لهم في وضعها .

وقولهم : « سائق » أي باعث وحامل ؛ لأن المكلف إذا سمع ما يترتب على فعل الواجب من الثواب أو على فعل الحرام من العقاب انساق إلى فعل الأول وترك الثاني ،

---

(١) هو : الحسن بن مسعود بن محمد أبو علي نور الدين اليوسي ، فقيه مالكي وأديب ، لقب بصاعقة المغرب ، ولد سنة ١٠٤٠ هـ ، وتوفي سنة ١١٠٢ هـ ، من مصنفاته : المحاضرات ، حاشية على شرح السنوسي . (انظر : تاريخ الجبرتي ٦٨/١ ، الأعلام ٢٢٣/٢) .

هكذا قالوا .

وخرج به الوضع الإلهي غير السائق كإنبات الأرض وإمطار السماء ، وبحث في ذلك بأنه سائق لإصلاح المعاش ، فالأحسن التمثيل لغير السائق بالوضع الإلهي الذي لا اطلاع لنا عليه ، كالذي تحت الأرضين فإن ما لا نعرفه لا يسوقنا لشيء .

وقولهم : « لذوي العقول السليمة » أي لأصحاب العقول السليمة من الكفر ، والمراد سائق لهم فقط ، وخرج به ما يسوقهم وغيرهم من الحيوانات كالأوضاع الطبيعية التي يهتدي بها الحيوانات وهي الإلهامات التي تسوق الحيوانات ، لفعل منافعها كنسج العنكبوت واتخاذ النحل بيوتًا ، واجتناب مضارها كنفر الشاة من الذئب وغير ذلك .

وقولهم : « باختيارهم المحمود » خرج به الأوضاع السائقة لهم لا باختيارهم ، أو باختيارهم المذموم ، فالأولى كالآلام السائقة للأنين رغمًا ، وكالوجدانيات كالجوع والعطش فإنهما يسوقان إلى الأكل والشرب قهرًا ، والثانية كحب الدنيا فإنه وضع إلهي يبعث ذوي العقول إلى ترك الزكاة باختيارهم المذموم ، ومتى كان الاختيار محمودا لا يسوق إلا إلى خير .

فقولهم : « إلى ما هو خير لهم » إنما ذكروه توصلا لقولهم « بالذات » فهو متعلق بخير ، وذلك الخير الذاتي عبارة عن السعادة الأبدية والقرب من رب البرية ، وخرج بذلك صنعتا الطب والفلاحة فإنهما وإن تعلقتا بوضع إلهي سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود ، لكن لا إلى الخير الذاتي بل إلى صنف من الخير وهو حفظ صحة أبدانهم بالحكمة والعقاقير أي أجزاء الأدوية وبنحو الأغذية . وحاصل هذا التعريف مع طوله أن الدين هو الأحكام التي وضعها الله الباعثة للعباد إلى الخير الذاتي .

[٣١] علامات وجود الدين (فائدة) أمور الدين أربعة كما قاله النووي : أي علامات وجوده . وقد نظمها بعضهم فقال :

أُمُورُ الدِّيْنِ صِدْق قَصْدِ وَفَا العَهْدِ ... وَتَرْك لمنهيٍّ كَذَا صِحَّة العَقْد

فصدق القصد : أداء العبادة بالنية والإخلاص ؛ ووفاء العهد الإتيان بالفرائض .

وترك المنهي : اجتناب المحرمات . وصحة العقد : جزمه بعقائد أهل السنة .

[٣٢] قوله (عن التوحيد) متعلق بـ « خلا » ، والمراد بالتوحيد هنا : التوحيد اللغوي وهو العلم بأن الشيء واحد ، وبحمْل التوحيد هنا على اللغوي وفيما مرَّ على الشرعي اندفع الإيطاء وهو اتحاد القافيتين لفظًا ومعنى فيما دون سبعة أبيات ، ورُدَّ ذلك

بأن الدين إنما عرا عن التوحيد الشرعي ، فالحق أن التوحيد في الموضعين شرعي ، ولا يرد أن في كلامه إيطاء إلا إذا كانت هذه المقدمة من مشطور الرجز .

أما إذا كانت من تامه فلا إيطاء ، لما علمت من أنه اتحاد القافيتين ، وقافية البيت لا تكون إلا آخره ، أما آخر الشطر الأول فليس بقافية .

قال شيخ الإسلام : خرج بتكرير القافية تكرير غيرها كتكرير آخر النصف الأول مع آخر البيت فليس بإيطاء ، ولو سلم أن في كلام المصنف إيطاء فهو جائز للمولَّدين كما هو جائز لغيرهم ، وعلى اختلاف التوحيد في الموضعين يكون في الكلام الجناس التام وهو اتفاق الكلمتين لفظًا لا معنى .

٣ - فَأَرْشَدَ الخلْقَ لِدينِ الحقِّ بِسَيْفِهِ وَهَدْيِهِ لِلْحَقِّ [٣٣ - ٤٠]

الجهاد: متى شرع

[٣٣] قوله: (فأرشد الخلق ..) إلخ معطوف على « جاء بالتوحيد » فيقتضي أن النبي ﷺ أرشد الخلق بالسيف عقب الإرسال ؛ لأن الفاء تقتضي التعقيب مع أن الجهاد لم يشرع بفور الإرسال بل بعد الهجرة بسنة ، لأنه شُرع في صفر من السنة الثانية من الهجرة كما نبه عليه الحلبي في السيرة (١) ، وقد يقال: التعقيب في كل شيء بحسبه . ونوقش في ذلك بأنه لا يقال ذلك إلا إذا كان المذكور لا يمكن وجوده قبل مضي المدة التي بينه وبين المعطوف عليه ، كما في « تزوج زيد فولد له » وهنا الجهاد يمكن حصوله قبل هذه المدة .

فــاء التعقيب: احكامها

وأجاب بعضهم بأن الجهاد غير ممكن قبل هذه المدة من حيث عدم الإذن فيه . قال الشهاب الملوي (٢) : ويمكن التعقيب الحقيقي بالنظر لقوله: « وهديه للحق » لأن الإرشاد بالهدى كان عقب الإرسال ، فلم يتأخر ﷺ عن الإرشاد لحظة ما . ومعنى الإرشاد الحقيقي: تصييرهم راشدين أي مهديين وفسروه مجازًا (٣) ، بالدلالة ، فإن حمل على الأول كان خاصًا بمن آمن ، وإن حمل على الثاني كان عامًّا لمن آمن ولمن كفر .

[٣٤] وقوله: (الخلق) أي جميع الثقلين الإنس والجن إجماعًا ، وكذا الملائكة بناءً على أنه مرسل إليهم إرسال تكليف ، والراجح أنه مرسل إليهم إرسال تشريف كما تقدم لك تحريره ، وإن رجح بعضهم هنا خلافه . وأما إرساله إلى سائر الحيوانات فإرسال تشريف قطعًا .

فإن قلت: كيف يستقيم العموم في الخلق مع أنه ﷺ لم يرشد من لم يجتمع به ، قلت: الإرشاد أعم من أن يكون بنفسه كمن اجتمع به أو بواسطة كمن جاء بعده أو كان في زمنه ولم يجتمع به . وقد قال ﷺ: « ليبلغ الشاهد منكم الغائب ، فرب مبلغ

---

(١) انظر: السيرة الحلبية ٣٤٣/٢ ، وسيرة ابن هشام ٥٩٠/١ .

(٢) هو: أحمد بن عبد الفتاح بن يوسف الملوي أحد كبار علماء الأزهر ومحققيهم ، سادت تصانيفه واعتمد شروحه العلماء ودرسوها واعتنوا بها . ولد سنة ١٠٨٨هـ ، وتوفي ﷺ سنة ١١٨١هـ . من مصنفاته: شرح على متن السلم للأخضري في المنطق مشهور (ط) ، شرح على السمرقندية في الاستعارات مشهور (ط) . (انظر: الأعلام ١٥٢/١ ، معجم المطبوعات ١٧٧٩) .

(٣) المراد بالحقيقة والمجاز هنا العقليان ، لأن إسناد الشرع بمعنى التبيين لله تعالى من باب إسناد الشيء لما هو له فهو حقيقة عقلية ، وإسناده إلى النبي ﷺ من باب إسناد الشيء لغير ما هو له ، فهو مجاز عقلي لأن بيان الأحكام بالقرآن والآتي به هو الله تعالى فهو المبين حقيقة ، ولما كان القرآن منزلا على النبي ﷺ كان طريقًا في البيان بمعنى تبيين الأحكام لكونه طريقًا فيه . أ . هـ الأجهوري .

أوعى من سامع » (١) .

[٣٥] وقوله : (لدين الحق) متعلق بأرشد ، ومادة الإرشاد تتعدى باللام كما تتعدى بعلى والدلالة تتعدى بعلى ، فمن فسر الإرشاد بالدلالة فسر اللام بعلى ، ومن أبقى الإرشاد على معناه الحقيقي أبقى اللام على حقيقتها ، فإنه يقال : أرشدني لكذا .

[٣٦] والمراد من الحق هنا : اللّٰه تعالى ، لأنه اسم من أسمائه تعالى ، ومعناه المتحقق وجوده دائمًا وأبدًا ، بحيث لا يسبقه عدم ولا يلحقه عدم ، ويصح أن يراد بالحق هنا ما طابقه الواقع ، وإضافة الدين للحق على الأول على معنى اللام وعلى الثاني للبيان : أي لدين هو الأحكام الحقة .

[٣٧] قوله : (بسيفه) يحتمل أن يكون متعلقًا بحال محذوفة من فاعل أرشد : أي أرشد الخلق لدين الحق في حال كونه متلبسًا بسيفه أو حال كونه ملجئًا لهم بسيفه ، لأن الإرشاد والدلالة ليسا بالسيف حتى تكون الباء للتعدية بل باللسان قطعًا ، وهذا إذا جعل أرشد بمعنى دل ، أما إذا جعل بمعنى صيَّرهم راشدين على أن المراد بالخلق أمة الإجابة فالباء للسببية وإضافة سيف للضمير لأدنى ملابسة ، لأن المراد بالسيف السيف الذي جاء بمشروعية مقاتلة أعداء اللّٰه به ، سواء كان بيده أو بيد من تبعه ولو إلى يوم القيامة ، والمراد بالسيف : آلة الجهاد التي يباح قتال الحربيين بها ، حتى الحجارة فقد رمى ﷺ بالحجر في يوم أحد ، ففي كلام المصنف مجاز مرسل من إطلاق الخاص وإرادة العام ، فهو من باب عموم المجاز : أي المجاز العام الشامل للحقيقة والمجاز .

[٣٨] سيوف النبي : أسماؤها — وقد كان له ﷺ سيوف متعددة : منها « المأثور » وهو أول سيف ملكه لأنه ورثه عن أبيه ، ومنها « القضيب » بالقاف والضاد ، ومنها « ذو الفقار » بفتح الفاء وكسرها ، ومنها غير ذلك ، وقد دفع ﷺ لعكاشة (٢) جذل حطب حين انكسر سيفه يوم بدر (٣) وقال : اضرب به ، فعاد في يده سيفًا صارمًا طويلًا أبيض شديد المتن فقاتل به .

[٣٩] قوله : (وهديه للحق) عطف على « سيفه » فيصير التقدير : وأرشدهم بهديه للحق ، لكن يلزم عليه تهافت ، إذ التقدير : ودلهم بدلالته ، إلا أن تجعل الباء

---

(١) أخرجه البخاري بهذا اللفظ كتاب الحج باب الخطبة أيام منى ١٧٦/٢ ، (١٧٤١) من حديث أبي بكر ﷺ .

(٢) هو : عكاشة بن محصن بن حرثان الأسدي ، صحابي من أمراء السرايا ، شهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ ، قتل في حروب الردة ببزاخة سنة ١٢هـ (انظر : حلية الأولياء ١٢/٢ ، والأعلام ٢٤٤/٤) .

(٣) ذكره ابن هشام في السيرة (٦٣٧/١) عن ابن إسحاق معلقًا ، وأسنده الواقدي في المغازي (٩٣/١) .

للتصوير ، فتحصل أن الباء من حيث دخولها على السيف للملابسة (١) أو للسببية كما تقدم بيانه ، ومن حيث دخولها على هديه للتصوير ، وبعضهم حمل الهدى على القرآن والسنة ، فقد كان ﷺ يراسل الناس أولًا بالقرآن والدعوة للإسلام ، فإن أجابوا للإسلام فظاهر ، وإلا أعلمهم بالتهيؤ للجهاد ، وهكذا خلفاؤه وأصحابه من بعده .

[٤٠] الحق والباطل : تعريفهما

والمراد بالحق هنا : ما طابقه الواقع إن أُريد بالحق الأول الله تعالى ، أو المراد به هنا الله تعالى إن أريد به في الأول ما طابقه الواقع ، فليس في كلام المصنف إيطاء ، بل فيه الجناس التام ، وفيه ما تقدم من أنها ليست من المشطور .

واعلم أنهم فسروا الحق بأنه : **الحكم الذي طابقه الواقع ، وضده الباطل** ، وفسروا الصدق بأنه : **الحكم الذي طابق الواقع ، وضده الكذب** ، فأسندوا المطابقة في تفسير الحق إلى الواقع ، وفي تفسير الصدق إلى الحكم (٢) ؛ وذلك أن المطابقة وإن كانت مفاعلة من الجانبين إلا أنه لما كان الحق مأخوذًا من حق الشيء ثبت ، والثابت إنما هو الواقع ، ناسب أن تنسب المطابقة في جانب الحق إلى الواقع ، بخلافه في الصدق . **واختار بعض المحققين أن الحق والصدق شيء واحد وهو مطابقة الخبر للواقع** ، لأن الواقع شيء ثابت في نفسه يقاس عليه غيره ، والمراد بالواقع : علم الله تعالى ، وقيل اللوح المحفوظ ، وقيل غير ذلك .

فإن قيل : لم قدم الناظم السيف على الهدى مع أن الهدى سابق على الجهاد لأنه لم يشرع إلا بعد الهجرة كما علمته مما سبق ، ولاشك أنه ﷺ هدى قبلها .

أجيب : بأنه قدم السيف اهتمامًا بالجهاد وإشارة إلى أن ما جاء به لا يظهر إلا بالجهاد خصوصًا في مبدأ دعوته ، وعلى أن الواو لا تفيد ترتيبًا (٣) على الصحيح .

---

(١) المعنى على الملابسة : أرشد الخلق أي دلهم متلبسًا عند ذلك بسيفه إرشادًا مصورًا بهديه ، ويرد عليه أن الواو حينئذ لا تكون لتشريك ما بعدها مع ما قبلها في الحكم ، لأن حكم ما قبلها كونه متلبسًا عند الإرشاد وما بعدها ليس بهذا الحكم بل هو تصوير للإرشاد ، والمعنى على جعلها للسببية : أرشد الخلق أي صيرهم راشدين بسبب سيفه إرشادا مصورًا بهديه ، ويرد عليه ما تقدم بعينه ، ويرد عليه أيضًا أن الإرشاد حينئذ بمعنى التصيير راشدين ، وهو بهذا المعنى لا يصور بالهدى ، فتعين حمل الهدى على القرآن والسنة ، وحينئذ تكون الباء للسببية بالنظر إلى السيف والهدى جميعًا .

(٢) قوله : «وفسروا» المذكور في علم المعاني أن صدق الخبر مطابقة حكمه للواقع ، فالصدق هو مطابقة الحكم للواقع لا الحكم المطابق للواقع . وفرق بين مطابقة الحكم والحكم المطابق ، والمناسب لهذا حمل الحق الذي أريد الفرق بينه وبين الصدق على معناه المصدري وهو المطابقة ، لأن الحق يستعمل مصدرًا ، والمحشى حمله على أنه اسم فاعل وفسره بما طابقه الواقع وهما معنيان صحيحان ، إلا أن المناسب منهما هنا الأول ليتحد مع الصدق في أن كلًّا منهما مطابقة وإن كانت المطابقة في جانب الصدق تُستند إلى الحكم فيقال : مطابقة حكم الخبر الواقع ، والحق مطابقة الواقع للحكم . اهـ أجهوري .

(٣) حيث إن الواو تفيد مطلق الجمع .

٤ - مُحَمَّدُ الْعَاقِبْ لِرُسْلِ رَبِّهْ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَحِزْبِهِ [٤١ - ٤٧]

[٤١] الفرق بين أحمد ومحمد

قوله : (محمد) بحذف تنوينه للوزن كتسكين باء العاقب ويجوز في اللفظ الشريف أوجه الإعراب الثلاثة : الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف : أي هو محمد ، وهذا هو الأولى من جهة التعظيم ، ليكون الاسم الشريف مرفوعًا وعمدة كما أن مدلوله مرفوع الرتبة وعمدة الخلق ، والنصب على أنه مفعول لفعل محذوف ، والتقدير : أعني محمدًا أو نحو ذلك ، لكن النصب لا يساعده الرسم إلا على طريقة من يرسم المنصوب بصورة المرفوع والمجرور ، والجر على أنه بدل أو عطف بيان [١] ، لكن يرد على أنه بدل : أن القاعدة أن المبدل منه في نية الطرح والرمي ، فيقتضي جعله بدلًا : أن وصف النبوة في نية الطرح والرمي مع أنه مقصود ، ويجاب عنه بأن القاعدة أغلبية أو أن ذلك بالنظر لعمل العامل ، ويرد على أنه عطف بيان أنه يشترط أن يكون عطف البيان موافقا للمتبوع تعريفًا وتنكيرًا ، ويجاب عنه بأنه جرى على رأي الزمخشري القائل بعدم اشتراط ذلك [٢] ، و« محمد » علم منقول من اسم مفعول الفعل المضعف العين : أي المكرر العين ، ولذلك كان أبلغ من محمود ، فهذا الاسم يفيد المبالغة في المحمودية كما أن « أحمد » يفيد المبالغة في الحامدية بحسب أصله لأنه كان أفعل تفضيل ، فهو ﷺ أجل من حُمد وأعظم من حَمد ، بالبناء للمفعول في الأول وللفاعل في الثاني ، وهذا الاسم أشرف أسمائه ﷺ .

قال ابن العربي [٣] نقلًا عن بعضهم : إن لله تعالى ألف اسم ، وللنبي عليه أفضل

---

(١) الفرق بين البدل وعطف البيان : البدل مقصود ، والعطف غير مقصود ، وكل عطف بيان يصح إعرابه بدل كل من كل ولا عكس لأن البدل قد يكون ضميرًا فقد لا يطابق المبدل منه ، وعطف البيان تابع جامد غالبًا ليس من لفظ متبوعه ، ولكنه من معناه يوضح المتبوع المعرفة ويخصص النكرة .

(٢) ذهب الزمخشري إلى أنه لا يشترط في عطف البيان أن يكون موافقًا للمتبوع تعريفًا ، وتنكيرًا ، وعلى ذلك أعرب قوله تعالى : ﴿ مَّقَامُ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ عطف بيان من قوله تعالى : ﴿ ءَايَٰتُۢ بَيِّنَٰتٌ ﴾ .

قال ابن هشام : وأما قول الزمخشري إن مقام إبراهيم عطف على ﴿ ءَايَٰتُۢ بَيِّنَٰتٌ ﴾ « فسهو » .

ويجاب عنه بأنه أطلق العطف ، وأراد البدل بجامع أن كُلًّا مبين فهو مجاز . انظر : مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام وعليه حاشية الدسوقي (١٣٨/٢) .

(٣) هو : محمد بن عبد الله بن محمد المعافري الإشبيلي ، أبو بكر المالكي ، القاضي الفقيه ، ومن حفاظ الحديث ، ولد سنة ٤٦٨هـ ، بلغ رتبة الاجتهاد ، صنف كتبًا في الحديث والفقه والأصول والتاريخ ، من مؤلفاته : أحكام القرآن ، عارضة الأحوذي شرح سنن الترمذي ، والعواصم من القواصم ، توفي سنة ٥٤٣ هـ .

(انظر : وفيات الأعيان ٤٨٩/١ ، والأعلام ٢٣٠/٦) .

الصلاة والسلام كذلك ، وهي توقيفية باتفاق ، وأما أسماؤه تعالى ففيها خلاف ،

أحمد ومحمد : معناهما والراجح أنها توقيفية ، والفرق بينهما أنه ﷺ بشر ، فربما تسوهل في شأنه فأطلق عليه مالا يليق ، فسدت الذريعة باتفاق . وأما مقام الألوهية فلا يتجاسر عليه ، فلذلك قيل بعدم التوقيف . والمسمى له ﷺ بهذا الاسم جده على الصحيح ، وقيل أمه ، وجُمعَ بأنها أشارت عليه بتسميته محمدًا بسبب ما رأته من أن شخصًا يقول لها : فإذا ولدتيه فسميه محمدًا ، فلما أخبرته بذلك سماه محمدًا رجاء أن يُحمد في السماء والأرض ، وقد حقق اللّٰه تعالى رجاءه كما سبق في علمه ، والمسمى له به في الحقيقة هو اللّٰه تعالى ، لأنه أظهر اسمه قبل ولادته ﷺ في الكتب ، وألهم جده بذلك فهو بتوقيف شرعي .

[٤٢] قوله : (العاقب) نعت لمحمد وهو الذي يأتي في العقب ، وفسروه بأنه الذي يحشر الناس على قدمه : أي طريقه وشرعه ، ففي الحديث « أنا العاقب فلا نبي بعدي » (١) أي تبتدأ نبوته ، فلا ينافي نزول عيسى في آخر الزمان ووجود الخضر وإلياس الآن (٢) ، وإنما كان ﷺ هو العاقب ليكون شرعه ناسخًا لغيره من الشرائع لا العكس ، ولأنه الثمرة العظمى ، إذ هو المقصود من هذا العالم والثمرة في الأشياء تأتي آخرها ، وأنشدوا :

نعم ما قال سادتنا الأول ... أول الفكر آخر العمل

فإن قلت : حاصل معنى العاقب أنه الخاتم للرسل وحينئذ يلزم التكرار مع قول

= فائدة : من الكتب المصنفة في أسماء الرسول ﷺ :

١ - الرياض الأنيقة في أسماء خير الخليقة للسيوطي .

٢ - ابن دحية له كتاب في أسماء النبي ﷺ .

٣ - أسماء النبي ليوسف النبهاني .

(١) أخرجه البخاري « كتاب المناقب » باب وما جاء في أسماء رسول اللّٰه ﷺ ١٢٩٢٦/٣ رقم ٣٣٣٩ ، ومسلم « كتاب الفضائل » باب في أسمائه ﷺ ١٨٢٨/٤ حديث رقم ٢٣٥٤/١٢٤ ، وأحمد في المسند ٨٠/٤ من حديث جبير بن مطعم .

(٢) أما الخضر فقد اختلف في نسبه ، وكونه نبيًا ، وفي طول عمره ، وفي بقاء حياته ، وعلى تقدير بقائه إلى زمن النبي ﷺ وحياته بعده ، فهو داخل في تعريف الصحابي على أحد الأقوال .

وأما إلياس فلا خلاف في كونه نبيا لقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ، وأما عن حياته فقد روى ابن شاهين بسند ضعيف إلى خصيف قال : قال أربعة من الأنبياء أحياء اثنان في السماء : عيسى وإدريس ، واثنان في الأرض : الخضر وإلياس ، فأما الخضر فإنه في البحر ، وأما صاحبه فإنه في البر . انظر : الخلاف في الخضر وإلياس في الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر (١١٤/٢ - ١٣٧ طبعة السعادة ١٣٢٣ هـ) .

المصنف (لرسل ربه) لأن التقدير الخاتم للرسل لرسل ربه . قلت : يدفع ذلك بارتكاب التجريد [١] بأن يراد بالعاقب الخاتم فقط .

[٤٣] قوله : (لرسل) بسكون السين للوزن ، وإن جاز في غير ما هنا الضم أيضا ، فإن قيل : كما أنه ﷺ خاتم للرسل هو خاتم للأنبياء ، فلمَ اقتصر المصنف على الأول مع أنه لا يلزم من ختمه للرسل ختمه للأنبياء إذ **لا يلزم من ختم الأخص ختم الأعم** ؟ أجيب بثلاثة أجوبة :

الأول : أن المراد بالرسل الأنبياء ، فقد أطلق الخاص وأراد العام مجازًا مرسلًا .

الثاني : أن في الكلام اكتفاء [٢] ، والتقدير : لرسل ربه وأنبيائه ، على حد قوله تعالى ﴿ سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ ﴾ [النحل : ٨١] أي والبرد .

الثالث : ما قاله الشيخ الملوي من حمله على ما تقدم عن السعد من تساوي الرسول والنبي ؛ وإنما اختار التعبير بالرسل لأنه أمدح ، فإن الرسالة أشرف من النبوة لجمعها بين الحق والخلق ، خلافًا للعز بن عبد السلام [٣] في قوله بأن النبوة أفضل ، معللا بأن فيها الانصراف من حضرة الخلق إلى الحق ، والرسالة فيها الانصراف من حضرة الحق إلى الخلق ، ورد بأن الرسالة فيها الجمع بينهما كما علمت .

لفظ الرب: معناها

[٤٤] قوله : (ربه) أي : خالقه أو مالكه أو نحو ذلك من معاني الرب المنظومة في قول الشيخ السجاعي [٤] :

---

(١) قوله : « يدفع ذلك ... إلخ » أولى منه حمل العاقب على معناه اللغوي وهو الآتي في العقب ، وقوله التجريد : هو التجريد (في علم البديع) أن تنتزع من شيء موصوف شيئًا آخر موصوفًا بقصد المبالغة في وصفه .

(٢) قوله « اكتفاء » أي أن يكتفي ببعض الجملة في قافيته تاركًا بعضها الآخر لمفهوميته مثل قوله تعالى : ﴿ سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ ﴾ أي والبرد .

(٣) هو : عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم الدمشقي الشافعي ، الملقب بسلطان العلماء . أحد أئمة الفقه المجتهدين ، ولد سنة ٥٧٧هـ ، وتوفي سنة ٦٦٠هـ ، بالقاهرة من مصنفاته : قواعد الشريعة ، الإلمام في أدلة الأحكام . (انظر : طبقات الشافعية ٨٠/٥ - ١٠٧ ، والأعلام ٢١/٤) .

(٤) هو : أحمد بن أحمد بن محمد الشافعي السجاعي البدراوي الأزهري ، شهاب الدين ، فقيه مصر شافعي ، توفي في القاهرة سنة ١١٩٧هـ . من مصنفاته : الدرر في إعراب أوائل السور ، حاشية على شرح ابن عقيل ، شرح معلقة امرئ القيس (انظر : الأعلام ٩٣/١) .

قَـرِيـبٌ مُـحِـيـطٌ ومُـدَبِّـرٌ مُرَبٌّ كَثيرُ الخيرِ والمُوْلِ للنعمْ
وخالقنا المعبود جابر كسرنا ومصلحنا والصاحب الثابت القدم
وجامعنا والسيد احفظ فهذه معان أتت للرب فادع لمن نظم

ووقع في عبارة كثير من العلماء أنه مصدر بمعنى التربية ، وهو تبليغ الشيء شيئًا فشيئًا إلى الحد الذي أراده المربي ، أطلق عليه تعالى مبالغة : أي بدعوى أنه تعالى هو عين التربية ، ولا يخفى مافيه من البشاعة ، فالأولى أنه اسم فاعل ، فأصله « راببٌ » ثم خفف بحذف الألف ، وإدغام أحد المثلين في الآخر .

[٤٥] الصلاة على غير الأنبياء : حكمها

قوله : (وآله ... إلخ) أي وسلام اللّٰه مع صلاته على آله ... إلخ ، فهو معطوف على « نبي » كما هو المتعين . وأما عطفه على « محمد » فلا يخفى فساده وإن ذكره المصنف في شرحه ، لأن « محمد » بدل من « نبي » **والمعطوف على البدل بدل** ، ولا يصح أن يكون الآل ومن ذكر معهم بدلًا من « نبي » وفي كلامه الصلاة على غير الأنبياء والملائكة تبعًا ، وهي جائزة اتفاقًا [1] ، بل هي مطلوبة لقوله ﷺ : « اللّٰهم صل على محمد وعلى آل محمد » [2] وللنهي عن الصلاة البتراء : وهي التي لم يذكر فيها الآل . وأما استقلالًا فقيل بأنها ممنوعة ، وقيل مكروهة ، وقيل خلاف الأولى ، والأصح الكراهة ، وألحق أبو محمد الجويني [3] السلام بالصلاة بالنظر للغائب . وأما المخاطب فيخاطب بالسلام عليك أو عليكم أو نحوه . وأصل آل : أول كجمل ، بدليل تصغيره على أويل . وقيل : أصله أهل ، بدليل تصغيره على أهيل ، وإضافته للضمير في كلام المصنف جائزة خلافا

---

(١) اتفقوا على جواز الصلاة على غير الأنبياء إن كانت على سبيل التبعية ، واختلفوا فيما إذا أفرد غير الأنبياء بالصلاة عليهم فقال قائلون : يجوز ذلك ، واحتجوا بقول اللّٰه تعالى : ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ ﴾ وقوله : ﴿ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ وقوله : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ﴾ وبخبر عبد اللّٰه بن أبي أوفى قال : كان رسول اللّٰه ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال : اللّٰهم صلِ عليهم ، فأتاه أبي بصدقته ، وقال الجمهور من العلماء ، وقال : لا يجوز إفراد غير الأنبياء بالصلاة ، لأن هذا استعار للأنبياء إذا ذكروا ، فلا يلحق بهم غيرهم ، فلا يقال : قال أبو بكر ﷺ أو قال علي ﷺ وإن كان المعنى صحيحًا كما لا يقال : محمد ﷻ ، وإن كان عزيزًا جليلًا ، لأن هذا من شعار ذكر اللّٰه ﷻ .

(٢) أخرجه البخاري (٦٣٥٧) ومسلم (٤٠٦) من حديث كعب بن عُجْرة .

(٣) هو : عبد اللّٰه بن يوسف بن محمد والد إمام الحرمين ، من علماء التفسير واللغة والفقه توفي سنة ٤٣٨هـ . من مصنفاته : التبصرة والتذكرة ، الوسائل من فروق المسائل . (انظر : الأعلام ٤/١٤٦) .

لمن منعها . قال عبد المطلب [١] :

وانصر على آل الصليـ ـب وعابديه اليوم آلك

الآل : تعريفهم واعلم أن الآل له معان باعتبار المقامات ، وربما جعلت أقوالًا وليس بحسن ، ففي مقام الدعاء كما هنا : كل مؤمن ولو عاصيًا ، لأن العاصي أشد احتياجًا للدعاء من غيره ، وفي مقام المدح : كل مؤمن تقي ، أخذًا مما ورد « **آل محمد كل تقي** [٢] » وإن كان ضعيفًا ، وأما « أنا جدّ كل تقي » فلم يرد ، وفي مقام الزكاة : بنو هاشم وبنو المطلب عندنا معاشر الشافعية ، وبنو هاشم فقط عند السادة المالكية كالحنابلة ، وخصت الحنفية فرقا خمسة : آل علي ، وآل جعفر ، وآل عقيل ، وآل العباس ، وآل الحارث .

[٤٦] الصحابي : تعريفه قوله : (وصحبه) خصهم مع دخولهم في الآل بالمعنى الأعم لمزيد الاهتمام ، والتحقيق أن « صحبا » ليس جمعًا لصاحب بل اسم جمع وإن كان له واحد من لفظه وهو صاحب ، وهو لغة : من طالت عشرتك به ، والمراد به هنا الصحابي : وهو من اجتمع بنبينا ﷺ مؤمنًا به بعد البعثة في محل التعارف بأن يكون على وجه الأرض وإن لم يره أو لم يرو عنه شيئًا أو لم يميز على الصحيح .

دخول الأنبياء والملائكة فيهم وأما قولهم : « ومات على الإسلام » فهو شرط لدوام الصحبة لا لأصلها ، فإن ارتد والعياذ بالله ومات مرتدًا فليس بصحابي كعبد الله ابن خطل [٣] ، وأما من عاد إلى الإيمان كعبد الله بن أبي السرح [٤] فتعود له الصحبة لكن مجردة عن الثواب عندنا معاشر الشافعية ، واشتهر أنها لا تعود عند المالكية ، لكن المصرح به في كتبهم التردد ، وحينئذ فلا مانع من الرجوع في ذلك لمذهب الشافعية على ما كان يرتضيه بعض أشياخهم ، وفائدة عودها التسمية والكفاءة فيسمى صحابيًا ويكون كفؤًا لبنت الصحابي ، ويدخل في الصحابي ابن أم

(١) هو : عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، أبو الحارث زعيم قريش في الجاهلية ، وأحد سادات العرب ، جد الرسول ﷺ وهو أول من خضب من العرب ، مات بمكة سنة ٤٥ ق . هـ (انظر الأعلام ٤/١٥٤) .

(٢) أخرجه الديلمي (١٦٩٢) عن أنس مرفوعًا ، وروي عن غيره . قال في المقاصد (ص ٥) وأسانيده ضعيفة .

(٣) عبد الله بن خطل : كان صحابيًا ثم ارتد ، ثم أهدر النبي ﷺ دمه ، فقتلوه وهو معلق بأستار الكعبة قتله أبو برزة الأسلمي ، وسعيد بن حريث المخزومي .

(٤) عبد الله بن أبي السرح : أسلم وكتب الوحي ثم ارتد وأهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح واستأذن له عثمان ابن عفان فسكت النبي ثم عفا عنه وحسن إسلامه ومات في خلافة عثمان .

مكتوم [١] ونحوه من العميان ، وكُنّيت أمه به لكتم بصره ، واسمه عبد اللّٰه : أحد المؤذنين له ﷺ ويدخل عيسى والخضر وإلياس عليهم الصلاة والسلام ، وتدخل الملائكة الذين اجتمعوا به ﷺ في الأرض ، فعيسى عليه الصلاة والسلام آخر الصحابة من البشر الظاهرين . وأما الملائكة فباقون إلى النفخة والخضر يموت عند رفع القرآن ، وقيل بل مات . والحاصل أن الخضر وإلياس حيان على المعتمد ، ولكن إلياس رسول بنص القرآن قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات : ١٢٣] وأما الخضر فقيل : وليّ ، وقيل : نبي ، وقيل : رسول وخير الأمور أوسطها .

[٤٧] تعريف الحزب

قوله : (وحزبه) أي جماعته ﷺ والحزب : الجماعة الذين أمرهم واحد في خير أو شر ، ومنه ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [الروم : ٣٢] والظاهر أن المراد به هنا من غلبت ملازمته له ﷺ فهو خاص الخاص ، لأنهم أخص من الصحب الذين هم أخص من الآل ، ويحتمل أن يُراد به أتباعه مطلقًا سواء كانوا في عصره أم لا ، وهو أولى لما فيه من التعميم ، ولا يغني عنه الآل لتخصيص بعضهم له بالأتقياء .

---

(١) ابن أم مكتوم : مختلف في اسمه ، فأهل المدينة يقولون عبد اللّٰه بن قيس بن زائدة بن الأصم بن رواحة القرشي العامري . وأما أهل العراق فسموه : عمرًا ، وكان ضريرًا مؤذن رسول اللّٰه ﷺ مع بلال ، وقد كان النبي ﷺ يحترمه ويستخلفه على المدينة ، فيصلي ببقايا الناس وتوفي سنة ١٥هـ (انظر : طبقات ابن سعد ٤/٢٠٥ ، أبو نعيم في حلية الأولياء ٢/٤ ، الأعلام ٣/٢٢٤) .

٥ - وبعدُ فالعلمُ بأصلِ الدينِ مُحْتَمٌ يحتاجُ للتبيينِ [٤٨ - ٥٢]

[٤٨] **وبعد : معناها ، احكامها**

قوله : (وبعد) بالبناء على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه ، والتقدير : وبعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على النبي [١] ﷺ وآله وصحبه وحزبه . ويحتمل أن يكون بالنصب من غير تنوين لحذف المضاف إليه ونية لفظه ، لكن المشهور على الألسنة الأول ، وهي كلمة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى أسلوب آخر أي من نوع من الكلام إلى نوع آخر ، والنوع المنتقل منه هو البسملة وما بعدها ، والمنتقل إليه هو بيان السبب الحامل على التأليف ، وأصلها الثاني « أما بعد » بدليل لزوم الفاء في حيزها غالبا ، وهذا الأصل هو السنة ، فقد كان ﷺ يأتي بها في خطبه ومراسلاته ، **وصح أنه ﷺ خطب فقال : « أما بعد »** [٢] والأصل الأصيل : مهما يكن من شيء بعد . فـ « مهما » اسم شرط مبتدأ ، « ويكن » فعل الشرط ، وهو مضارع « كان » التامة ، وفاعله ضمير مستتر تقديره « هو » يعود على « مهما » ، و « من شيء » بيان لمهما وإن كان شأن البيان التخصيص فقد يكون مساويا إشارة إلى أن المراد الجنس بتمامه ، فحذفت « مهما » و« يكن » و« من شيء » وأقيمت « أما » مقام ذلك ، ثم إن بعضهم ينطق بذلك ويقول : « أما بعد » كما هو السنة ، وبعضهم يحذف « أما » ويأتي بدلها بالواو ، فيقول « وبعد » كما هنا ؛ فالواو نائبة النائب ، وهل الظرف من معمولات الشرط أو من معمولات الجزاء ؟ خلاف ، والراجح كونه من معمولات الجزاء ليكون المعلق عليه مطلقا ، وهو أبلغ في التحقيق ، ، لأن المعنى عليه : إن وجد شيء في الدنيا مطلقا [٣] .

أول من قال أما بعد

فأقول بعد .. إلخ ، ولا يرد أن الفاء لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لتوسعهم في الظروف .. و « بعد » ظرف زمان كثيرًا ومكان قليلًا ، وهي هنا صالحة للزمان باعتبار النطق ، وللمكان باعتبار الرقم . واختلف في أول

---

(١) قوله : « وبعد البسملة » أي بعد مدلول جملتها وهو الإخبار بتأليف مستعانًا فيه باسم الله ، وقوله : « والحمد لله » أي بعد مدلولها وهو الثناء على الله باستحقاقه الحمد ، وقوله : « والصلاة والسلام » أي الواقعين من المصنف وهما طلبه من الله صلاته وسلامه على نبيه ، وهذا الطلب معنى جملة الصلاة والسلام ، وإنما قدرنا هذا المضاف وهو قولنا « مدلول » ليطابق ما قاله أولا من أن المنوي هو معنى المضاف إليه لا لفظه .

(٢) أحاديث أنه ﷺ كان يقول في خُطَبه « أما بعد » متواترة وانظر المتناثر ص ٩٤ .

(٣) مطلقًا : أي عن التقييد بكونه بعد البسملة وما بعدها ، وهذا الإطلاق باعتبار ظاهر اللفظ وأما باعتبار الواقع فالمعلق عليه هو وجود شيء في الدنيا مقيد بكونه بعد البسملة وما بعدها لأن الفرض أنه أتى من أول =

من نطق بها على أقوال : أقربها أنه داود (١) وكانت له فصل الخطاب : أي يفصل بها بين الحق والباطل ، وقيل : يفصل بها بين نوع من الكلام ونوع آخر منه .

[٤٩] **العلم : تعريفه**

قوله : (فالعلم ..) إلخ أي فأقول لك العلم ... إلخ ، لأن كون العلم بأصل الدين محتمًا أمر متحقق في نفسه وجد شيء في الدنيا أم لا ، فلا يصح جعله جواب الشرط فلا بد من تقدير القول ، فإن قلت إذا حذف القول وجب حذف الفاء معه كما نص عليه الأشموني (٢) .

الجهل : تعريفه وأقسامه

قلت : المسألة خلافية ، لأن هناك قولًا بجواز ذكر الفاء مع حذف القول كما ذكره السيوطي (٣) في همع الهوامع ، والفاء واقعة في جواب « أما » المقدرة ، أو في جواب « الواو » النائبة عنها ، والعلم إدراك الشيء بحقيقته كما قاله الراغب (٤) ، وهو كقول شيخ الإسلام : إدراك الشيء على ما هو به ، ويطلق حقيقة عرفية على القواعد المدونة وعلى الملكة (٥) التي يقتدر بها على إدراكات جزئية ، والمراد هنا الأول ، بدليل الحكم عليه بالتحتم ، ومقابله الجهل ، وهو إما بسيط وإما مركب ، فالأول : عدم العلم بالشيء عما من شأنه العلم ، والثاني : إدراك الشيء على خلاف ما هو عليه في الواقع ، وإنما سمي مركبًا لاستلزامه جهلين : جهله بالشيء ،

= الأمر بالبسملة وما بعدها ، والمضارع الواقع بعد (مهما) التي هي أصل للاستقبال كما هو شأن الأفعال الواقعة بعد أدوات التعليق ، وحينئذ فقوله : « وبعد » معناه مهما يكن من شيء في المستقبل فتعين أن يكون وجود الشيء مقيدًا بكونه بعد البسملة وما بعدها باعتبار الواقع .

(١) ففي الحديث عن أبي موسى الأشعري : أول من قال : « أما بعد » داود النبي عليه السلام قال : وهو فصل الخطاب . أخرجه ابن عاصم في الأوائل (١٩١) والطبراني في أوائله (٤٠) وفي إسناده متروك .

(٢) هو : علي بن محمد بن نور الدين الشافعي ، من أئمة العربية ، ولد سنة ٨٣٨ ، وتوفي نحو سنة ٩٠٠ هـ ، من مصنفاته : شرح ألفية ابن مالك ، ونظم المنهاج في الفقه ، ونظم جمع الجوامع ، وغيرها . (انظر : الضوء اللامع ٥/٦ ، والأعلام ١٠/٥) .

(٣) هو : عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد جلال الدين السيوطي الشافعي ، إمام حافظ مؤرخ أديب ، أعجوبة زمانه في التصنيف ، ولد سنة ٨٤٩هـ ، وتوفي سنة ٩١١ هـ ، من مصنفاته : همع الهوامع ـ تفسير الجلالين ـ الإتقان في علوم القرآن ـ وجمع الجوامع وغيرها . انظر الأعلام ٣٠١/٣ .

(٤) هو : الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصفهاني أديب ، لغوي حكيم ، مفسر من تصانيفه : مفردات في ألفاظ القرآن ، وتحقيق البيان في تأويل القرآن ، توفي سنة ٥٠٢هـ . (انظر : معجم المؤلفين ٥٩/٤) .

(٥) الملكة : كيفية راسخة في النفس يقتدر بها على إدراك العلوم . اهـ الأجهوري .

وجهله بأنه جاهل ، وفي ذلك قيل :

جهلت وما تدري بأنك جاهل ومن لي بأن تدرى بأنك لا تدري

[٥٠] قوله : (بأصل الدين) أي بأصوله وقواعده ، فهو مفرد مضاف يعمُّ ، وأفرد الأصل مع أن هذا الفن ملقب بأصول الدين لضرورة النظم ، فهو من التصرف في العلم لما ذكر . وقيل : إنه ليس إشارة للمعنى العلمي والإضافة في أصول الدين من إضافة الجزء للكل ؛ لأن الدين هو الأحكام أصلية كانت أو فرعية ، وهذا اللقب يشعر بمدح هذا الفن لابتناء الدين عليه ، ولما لاحظ المصنف في العلم معنى الجزم عداه بالباء .

[٥١] **العقيدة : حكمها** قوله : (محتم) أي حتمه الشارع وأوجبه ولم يرخص في تركه ، لقوله تعالى : ﴿ فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ [محمد : ١٩] فيجب على كل مكلف من ذكر وأنثى وجوبًا عينيًّا معرفة كل عقيدة بدليل ولو إجماليًّا ، وأما معرفتها بالدليل التفصيلي ففرض كفاية ، فيجب على أهل كل قُطر أو ناحية يشق الوصول منها إلى غيرها أن يكون فيهم من يعرفها بالدليل التفصيلي ، لأنه ربما طرأت شبهة فيدفعها ، وبعضهم أوجب الدليل التفصيلي وجوبًا عينيًّا ، وردوه بأنهم ضيقوا رحمة اللّٰه الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بطائفة يسيرة ، فالحق أن الواجب وجوبًا عينيًّا إنما هو الدليل الإجمالي وهو المعجوز عن تقريره وحل شبهه ، وأما الدليل التفصيلي فهو المقدور على تقريره [(١)] وحل شبهه ، فإذا قيل لك : ما الدليل على وجود اللّٰه تعالى ؟ فقلت : العالم ، ولم تعرف [(٢)] جهة الدلالة ، فهو دليل جُملي ، ويقال له : دليل إجمالي وكذلك إذا عرفت [(٣)] جهة الدلالة ولم تقدر على حل الشُبه الواردة عليه .

وأما إذا عرفت جهة الدلالة وقدرت على حل الشُّبه فهو دليل تفصيلي ، فإذا قيل لك : ما الدليل على وجوده تعالى ؟ فقلت : هذا العالم ، وعرفت جهة الدلالة : وهي الحدوث أو الإمكان أو هما ، والثاني شرط أو شطر وقدرت على حل الشبه فهو دليل

---

(١) أي ذكره على الوجه المعتبر عند المناطقة من تكرير الحد الوسط وتقديم الصغرى على الكبرى وغير ذلك مما هو مقرر في المنطق . اهـ الأجهوري .

(٢) قوله : ولم تعرف « أي معرفة مصحوبة بذكره على الوجه المعتبر عند المناطقة ، والمنفي هو قيد المعرفة وهو مصاحبتها للوجه المعتبر عند المناطقة ، وأما نفس معرفة الجهة فهو أمر ثابت لا يصح نفيه ، إذ من لم يعرف الجهة لا دليل عنده أصلًا : إجماليًّا ولا تفصيليًّا ؛ لأن الدليل ما حصل به علم أو ظن ، ومن لم يعرف الجهة لم يحصل له بما استدل به علم ولا ظن . اهـ الأجهوري .

(٣) قوله : « إذا عرفت » أي معرفة مصحوبة بتقريره على الوجه المعتبر عند المناطقة . اهـ الأجهوري .

تفصيلي ، فتقول في تقريره على الأول : العالم حادث وكل حادث لابد له من محدث ، وعلى الثاني : العالم ممكن وكل ممكن لابد له من صانع ، وعلى الثالث والرابع : العالم حادث ممكن وكل حادث ممكن لابد له من محدث ، ويقوم مقام ذلك ما لو عرف العقائد بالكشف . وأما من حفظ العقائد بالتقليد فقد اختلف فيه ، والأصح أنه مؤمن عاصٍ إن قدر على النظر ، وغير عاص إن لم يقدر على النظر ، وقيل : مؤمن غير عاصٍ مطلقًا ، وقيل : إنه عاص مطلقًا ، وقيل : إنه كافر ، وجرى على القول الأخير السنوسي في شرح الكبرى وشنع على القول بكفاية التقليد ، لكن حُكِي عنه أنه رجع عنه إلى القول بكفاية التقليد .

[٥٢] علم أصول الدين : أسباب وضعه

قوله : (يحتاج للتبيين) غرضه بذلك بيان السبب الحامل له على وضع هذه المنظومة في أصول الدين دون غيره من العلوم ، والضمير في « يحتاج » للعلم لا بمعنى الإدراك بل بمعنى الفن المدون ، ويصح أن يكون الضمير عائدًا لأصل الدين : أي للفن الملقب بأصول الدين ، والتبيين : التوضيح ، وإنما احتاج هذا الفن للتبيين لأنه [١] لما حدثت المبتدعة [٢] بعد الخمسمائة وكثر جدالهم مع علماء الإسلام وأوردوا شبهًا على ما قرره الأوائل وخلطوا تلك الشبه بكثير من القواعد الفلسفية ، قصد المتأخرون دفع تلك الشبه فاحتاجوا إلى إدراجها في كلامهم ليتمكنوا من ردها ، فما أدرجوها إلا لغرض مهم ، بحيث لا يبعد معه الوجوب ، خلافًا لمن شنع عليهم في ذلك ، وقد افترقت الأمة ثلاثًا وسبعين فرقة : منهم فرقة ناجية وهي التي على ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه ، واثنتان وسبعون في النار كما في الحديث : « افترقت الأمم السابقة على اثنتين وسبعين فرقة وستفترقون ثلاثًا وسبعين فرقة منهم فرقة واحدة ناجية واثنتان وسبعون في النار » [٣] .

---

(١) قوله « لأنه » علة لاحتياجه إلى التبيين باعتبار اشتمال التبيين على رد الشبه الواردة على الأدلة ، لأن المراد من التبيين هنا ذكر العقائد مع أدلتها ورد الشبه الواردة على تلك الأدلة ، وهذا التعليل منظور فيه إلى رد الشبه فقط . اهـ الأجهوري .

(٢) « المراد من المبتدعة : المعتزلة ، كما أن المراد بأهل الإسلام : أهل السنة ، يؤخذ ذلك من عبارة الشيخ الأمير في حاشيته على عبد السلام . اهـ الأجهوري .

(٣) أخرجه أبو داود ٤٥٩٦ ، والترمذي ٢٦٤٠ ، وقال : حسن صحيح .

٦ ـ لكنْ منَ التطويل كَلَّتِ الهِمَمْ فَصَارَ فيه الاخْتصَارُ مُلْتَزَمْ [٥٣ـ٥٥]

[٥٣] قوله : (لكن ..) إلخ ، استدراك (١) على قوله : « يحتاج للتبيين » لأنه يقتضي مزيد التطويل فدفع ذلك بقوله « لكن . . إلخ » فكأنه قال : هذا الفن وإن احتاج للتبيين إلا أنه لا ينبغي المبالغة معه في تطويل العبارة لأنها تؤدي إلى الملل والسآمة .

تعريف التطويل والمساواة

وقوله : (من التطويل) أي من أجله وسببه ، فـ « من » للتعليل ، والمراد التطويل الكامل ، فأل فيه للكمال ، فالمحذور إنما هو المبالغة في التطويل . وأما أصل التطويل فلا يضر ، والتطويل : أداء المقصود بلفظ زائد على المتعارف لأوساط الناس الذين ليس لهم فصاحة ولا بلاغة ، وأما **الاختصار** : فهو أداء المقصود بأقل من العبارة المتعارفة . **والمساواة** : أداء المقصود بلفظ مساوٍ للمتعارف .

[٥٤] قوله : (كلت الهمم) أي تعبت أصحابها (٢) ، ففيه مجاز عقلي (٣) والهمم : جمع همة وهي لغةً : القوة والعزم ، وعرفًا : حالة للنفس يتبعها غلبة انبعاث إلى نيل مقصود (٤) ما ، ثم إن تعلقت بمعالي الأمور فَعليَّة وإلا فدَنيَّة ، وإذا لم تتعلق بواحد منها فليست علية ولا دنية .

[٥٥] قوله : (فصار فيه الاختصار ملتزم) هذه الفاء تفريعية على ما قبلها ، والمعنى : فصار في هذا الفن – تأليفًا وتدريسًا – الاختصارُ ملتزمًا تقريبًا على المتعلمين القاصرين ، ولا يخفى أن الاختصار اسم « صار » و « ملتزم » خبرها ، لكن وقف عليه بالسكون على لغة ربيعة ، والملتزم إنما هو الاختصار غير المخل ، وإلا فهو مذموم . وقد كان الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني (٥) يقول : جميع ما قاله المتكلمون في التوحيد قد

---

(١) الاستدراك هو أن تنسب لما بعد لكن حكمًا مخالفًا لحكم ما قبلها ، ولذلك لابد أن يتقدمها كلام مناقض لما بعدها . انظر : مغني اللبيب لابن هشام (٣٩٦/١) .

(٢) قوله (أي تعبت أصحابها) ليس غرضه أن العبارة على تقدير مضاف ، وإلا لم يكن من المجاز العقلي ، لأن المقدر كالملفوظ ، بل غرضه بيان الإسناد الحقيقي لتعلم أن الإسناد في كلام المصنف مجازي . اهـ أجهوري .

(٣) المجاز العقلي هو : إسناد الفعل لغير ما هو له لعلاقة وقرينة

(٤) مراتب القصد نظمت في بيتين هما :

مراتب القصد خَمْسٌ هاجسٌ ذكروا فخاطرٌ فحديث النفس فاستمعا
يليه همٌّ فعزْم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخْذ قد وقعا

(٥) هو : إبراهيم بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق الإسفراييني ركن الدين من أئمة الفقه والأصول ، وتوفي سنة ٤١٨هـ في نيسابور من تصانيفه : الجامع في أصول الدين ، رسالة في أصول الفقه . (انظر : وفيات الأعيان : ٤/١ ، وشذرات الذهب ٢٠٩/٣ ، والأعلام ٦١/١) .

جمعه أهل الحقيقة في كلمتين :

الأولى : اعتقاد أن كل ما تصور في الأوهام فالله بخلافه .

والثانية : اعتقاد أن ذاته تعالى ليست مشبهة للذوات ولا معطلة عن الصفات .. اهـ ملخصًا من حاشية الشيخ الشنواني .

٧ - وَهذِهِ أُرْجوزَةٌ لَقَّبْتُهَا جَوْهَرَةَ التَّوحِيدِ قَدْ هَذَّبْتُهَا [٥٦ - ٦٠]

[٥٦] قوله : (وهذه) الواو للاستئناف ، والمشار إليه بهذه الألفاظ المستحضرة في الذهن باعتبار دلالتها على المعاني المخصوصة ، سواء كانت الخطبة متقدمة على التأليف أو متأخرة عنه ، وما قيل من أنه إن كانت الخطبة سابقة على التأليف فالمشار إليه الألفاظ المستحضرة في الذهن وإن كانت متأخرة عنه فالمشار إليه الألفاظ الموجودة في الخارج غير مستقيم ؛ **لأن الألفاظ أعراض** (١) تنقضي بمجرد النطق بها فلا تبقى موجودة في الخارج بل تنعدم حرفًا بعد حرف وهكذا .

وقد أبدى السيد الجرجاني (٢) في مسمى الكتب والتراجم بالكسر احتمالات سبعة : هل هو الألفاظ فقط ، أو المعاني فقط ، أو النقوش فقط ، أو الألفاظ والمعاني ، أو الألفاظ والنقوش ، أو المعاني والنقوش ، أو الثلاثة ؟ واختار أنه الألفاظ باعتبار دلالتها على المعاني . وهل هذا الاحتمال من السبعة أو احتمال ثامن ؟ قولان ، والأظهر أنه منهما ، غاية الأمر أنه مقيد باعتبار المعاني .

وأما ما وقع في عبارة بعضهم من أن المختار أنه المعاني المستحضرة ذهنًا : فهو خلاف المشهور ، ووجه عدم اختيار باقي الاحتمالات أن المعاني غير مستقلة لتوقفها على الألفاظ ، فلا تصح (٣) أن تكون مدلولًا ولا جزء مدلول ، فبطلت أربعة (٤) احتمالات (٥) : وهي أن المشار إليه هو المعاني وحدها ، أو مع الألفاظ ، أو مع النقوش ، أو معهما ، وأن النقوش لا تتيسر من كل أحد ولا في كل وقت كتيسر الألفاظ ، فلا تصح أن تكون مدلولًا ولا جزء مدلول ، فبطل احتمالان : وهما كون المشار إليه هـ النقوش وحدها ، أو مع الألفاظ ، فبطلت احتمالات ستة ، وتعين الاحتمال السابع (وهنا هنا سؤالان) أحدهما : أن الألفاظ المستحضرة في الذهن مجملة مع أن الأرجوزة

---

(١) النقوش والمعاني أعراض أيضًا ، فالنقوش لأنها من الألوان التي هي من الكيفيات الحسية البصرية ، والمعاني لأنها صورة ذهنية . راجع حاشية عصام على الفريدة ١٩٤/١ .

(٢) هو : علي بن محمد بن علي المعروف بالشريف الجرجاني ، فيلسوف من كبار العلماء بالعربية ، ولد سنة ٧٤٠ هـ ، و توفي سنة ٨١٦ هـ في شيراز . من مصنفاته : - الكبرى والصغرى في المنطق ، مقاليد العلوم ، الحواشي على المطول للتفتازاني (انظر : الفوائد البهية ص ٢٥ ، الأعلام ٧/٥) .

(٣) أي لا يليق بها ذلك ، المدعى أولًا هو عدم اختيارها لا بطلانها .

(٤) في الأصل : [فبطل أربع] والصواب ما أثبتناه .

(٥) المراد ببطلان الاحتمالات عدم لياقتها لا عدم صحتها ، لأن المدعى عدم اعتبارها كما تقدم .

اسم للمفصل بابًا بابًا ، فلم يحصل التطابق بين المبتدأ والخبر [١] .

وثانيهما [٢] : أن المشار إليه ما في ذهن المصنف فقط فهو جزئي ، مع أن الأرجوزة اسم للألفاظ سواء كانت في ذهن المؤلف أو في ذهن غيره ، فهي اسم للكلي لا للجزئي ، وقد أجاب الشيخ عبد السلام عن هذين السؤالين بتقدير مضافين حيث قال : ومفصل نوع هذه ، وهذا بناء على أن ما في الذهن لا يكون إلا مجملًا ، وعلى أن أسماء الكتب [٣] من قبيل علم الجنس [٤] ، فإن جرينا على أن الذهن كما يقوم به المجمل يقوم به المفصل وهو التحقيق ، وعلى أنها علم شخص فلا يحتاج لتقدير شيء ، وكون الأرجوزة اسمًا للمفصل وإن اشتهر ليس لازمًا ، إذ يصح أنها اسم للهيئة المجملة بل هو الأقرب ؛ إذ يبعد [٥] ملاحظتها عند الوضع مفصلة بيتًا بيتًا مثلًا ، على أنه [٦] لا يضر الاختلاف بالإجمال والتفصيل ، فلا حاجة لتقدير مفصل ، وبعد تسليم أنه يضر

---

(١) هذا بحسب الظاهر . وأما في الحقيقة : فالتطابق ظاهر ؛ لأن الإجمال بحسب الذهن والتفصيل بحسب الخارج ، والمعنى أن الألفاظ المجملة ذهنًا مفصلة خارجًا وهذا لا عيب فيه .

(٢) حاصل هذا السؤال : أن المشار إليه الألفاظ التي في ذهن المصنف وهي أمر جزئي ، والأرجوزة موضوعة للألفاظ التي في الذهن مطلقًا لا فرق بين التي في ذهن المصنف والتي في ذهن غيره ، وبتقرير السؤال الثاني على هذا الوجه ظهر أنه لا يجامع السؤال الأول ، لأن السؤال الأول مشتمل على أن الأرجوزة اسم للمفصل خارجًا ، وقد اشتمل السؤال الثاني على أن الأرجوزة اسم للألفاظ الحاضرة ذهنًا مطلقًا .. اهـ ، ثم ظهر أن معنى السؤال الثاني أن هذه إشارة إلى ما في ذهن المصنف وهو أمر جزئي . والأرجوزة موضوع للألفاظ الخارجية الدالة على المعاني المخصوصة سواء استحضرها المصنف أو غيره ، فهي كلية بالنسبة لما استحضره المصنف ، وبهذا التقرير لاءم السؤال الثاني السؤال الأول ، وتوافقا في أن الأرجوزة اسم للألفاظ الخارجية . اهـ الأجهوري .

(٣) ظاهره أن لفظ « أرجوزة » مما وقع فيه الخلاف هل هو علم جنس أو علم شخص ، والظاهر أنه اسم نكرة لا علمية فيه أصلًا لا جنسية ولا شخصية . الأجهوري .

(٤) الاسم ينقسم إلى ثلاثة أقسام :

١ - علم الشخص : مشخص في الخارج كزيد .

٢ - علم الجنس : يعين المسمى في الذهن وليس في الخارج كأسامة (للأسد) .

٣ - اسم الجنس : يعين الماهية .

(٥) يفهم من هذا أن قول السائل « الأرجوزة » اسم للمفصل أريد فيه المفصل ذهنًا مع أن الفرض أن السؤال مبني على أن الذهن لا يقوم به إلا المجمل ، فالأولى عدم التعويل على هذا الكلام ليتم حمل المفصل فيما تقدم على المفصل خارجًا حتى يرد السؤال .

(٦) قوله : (على أنه ...) إلخ لأن الإجمال ذهني ، والتفصيل خارجي ، فكأنه قيل : هذه الألفاظ المجملة ذهنًا مفصلة خارجًا ، وهذا لا عيب فيه كما تقدم .

الاختلاف المذكور فالأولى التقدير في الثاني بأن يقال : وهذه مجمل أرجوزة ؛ لأن التقدير في الأول كنزع الخف قبل الوصول لشط النهر كما قاله الخيالي (١) .

واعلم أن استعمال اسم الإشارة في الألفاظ المستحضرة في الذهن مجاز بالاستعارة التصريحية الأصلية على الأصح لا بالكناية (٢) ، خلافًا لمن زعم ذلك وتقرير الاستعارة التصريحية أن تقول : شبهت الألفاظ المستحضرة في الذهن بمشار إليه محسوس بحاسة البصر ، بجامع أن كلًّا معين ، واستعير اسم الإشارة من المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية .

[٥٧] **الأرجوزة : تعريفها** قوله : (أرجوزة) أي : منظومة من بحر الرجز صغيرة الحجم أبياتها مائة وأربعة وأربعون ، بناء على أنها من كامل الرجز ، ومائتان وثمانية وثمانون بناء على أنها من مشطوره ، ففيه ترغيب في تعاطيها من جهة كونها نظمًا ؛ لأن النظم أعذب وأحلى من النثر ، ومن جهة كونها من بحر الرجز ؛ لأنه أسهل من غيره من البحور ، ومن جهة كونها صغيرة الحجم ؛ فإن لفظ « أرجوزة » دال على القلة عرفًا .

[٥٨] قوله : (لقبتها جوهرة التوحيد) أي : جعلت لها « جوهرة التوحيد » لقبًا : أي اسمًا مشعرًا بمدحها ، وهذا الفعل أعني « لقَّبَ » يتعدى لمفعولين ، أما المفعول الأول فبنفسه دائمًا ، وأما المفعول الثاني فبنفسه تارة وبحرف الجر أخرى ، تقول : « لقبت ابني سعد الدين ، وبسعد الدين » وقد تعدى هنا إلى المفعولين بنفسه ، وفي تسميتها بهذا الاسم تأكيد للترغيب في تعاطيها من جهة كونه سماها باسم مؤذن بمدحها ، والجوهرة في الأصل : اللؤلؤة النفيسة ، فيكون المصنف قد شبه الألفاظ الدالة على المسائل النفيسة باللؤلؤة النفسية بجامع النفاسة في كُلٍّ ، واستعار الجوهرة من المشبه به للمشبه ، لكن هذا بقطع النظر عن العلمية ، وإلا فالجوهرة الآن عَلَمٌ على هذه المقدمة حقيقةً . والتحقيق أن أسماء الكتب من قبيل علم الشخص ؛ لأن الموضوع له الألفاظ المشخصة وإن كانت في ذهن المصنف وفي ذهن زيد وعمرو وهكذا ، فإن تعدد الشيء بتعدد المحال تدقيق فلسفي لا تعتبره أرباب العربية ، وكذلك أسماء العلوم فهي من قبيل

---

(١) هو : أحمد بن موسى الخيالي ، أحد كبار أئمة الترك في المعقولات . ولد سنة ٨٢٩ هـ ، وتوفي سنة ٨٦٢ هـ ، له مصنفات منها : حاشيته المشهورة على شرح السعد على العقائد النسفية ، حواش على أوائل شرح التجريد للطوسي . (انظر : الأعلام ٢٦٢/١) .

(٢) قوله : « لا بالكناية » إجراؤها على هذا القول أن يقال : شبهت الألفاظ الذهنية بشيء محسوس يشار له بالإشارة الحسية ، وطوى ذكر المشبه به وأثبت جزمه وهو الإشارة الحسية المدلول عليها بلفظ « هذه » للمشبه .

علم الشخص على ما اختاره بعض المحققين وإن كان المشهور خلافه ؛ لأن الموضوع له القواعد المعينة ذهنًا . والفرق بين أسماء الكتب وأسماء العلوم تحكم .

[٥٩] (فائدة) : ينبغي اجتناب تسمية الكتب المصنفة بما يضاهي القرآن والوحي [١] ، كقول بعضهم « كتاب الإسرآت والمعاريج ، أو مفاتيح الغيب ، أو الآيات البينات » لأنها مزاحمة للنبي ﷺ في الإسراء والمعراج ، ومشاركة الحق سبحانه وتعالى في علم الغيب ، نقله بعضهم عن المنن لسيدي عبد الوهاب الشعراني [٢] ، لكن الراجح الجواز .

الكتب المصنفة : حكم تسميتها بما يضاهي القرآن والوحي

[٦٠] قوله : (قد هذبتها) أي : صفيتها ونقحتها من الشبه والعقائد الفاسدة والحشو والتطويل ، وهذه الجملة كالتعديل لتسميتها جوهرة ؛ لأنه لا يبقى بعد التهذيب إلا الجوهر الخالص ، ومدح الإنسان كتابه مُخَرَّجٌ مَخْرج التحدث بالنعمة والنصح لمن يتعاطاه ، مع أن مدح الإنسان نفسه جائز في عدة مواضع .

---

(١) الوحي : ما نسب إلى الله كعلم الغيب والقرآن ، وما نسب إلى النبي ﷺ كالإسراء والمعراج ، فعطفه على القرآن من عطف العام على الخاص .

(١) هو : عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفي أبو المواهب الشعراني ويقال : الشعراوي المصري الشافعي العلامة الفقيه الصوفي . ولد سنة ٨٩٨ هـ ، وتوفي سنة ٩٧٣ هـ بالقاهرة من مؤلفاته : أدب القضاة ، مشارق الأنوار . (انظر : الأعلام ٤/١٨٠) .

٨ ـ وَاللَّه أَرجُو في القَبولِ نَافِعَا بِهَا مُرِيدًا في الثَّوابِ طَامِعاَ [٦١-٦٦]

[٦١] **الرجاء : تعريفه** قوله : (واللَّه أرجو) أي : لا أرجو إلا اللَّه ؛ لأن تقديم المعمول يفيد الحصر ؛ ولفظ الجلالة منصوب على التعظيم ، والرجاء بالمد لُغة : الأمل ، وأما بالقصر فهو الناحية ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَآ ﴾ [الحاقة : ١٧] جمع « رجا » بالقصر ، وعرفًا : تعلق القلب بمرغوب فيه مع الأخذ في أسبابه ، وإلا فهو طمع وهو مذموم ، فالأول كرجاء الجنة مع ترك المعاصي وفعل الطاعات ، وقد ذكر الشيخ الخطيب (١) في التفسير حديثا قدسيًّا وهو أن اللَّه تعالى قال : « ما أقل (٢) حياء من يطمع في جنتي بغير عمل ، كيف أجود برحمتي على من بخل علي بطاعتي (٣) » .

[٦٢] **القبول : معناه** قوله : (في القبول) أي حصول القبول ، فهو على تقدير مضاف . ومعنى القبول : الإثابة على العمل الصحيح ، وقيل : الرضا بالشيء مع ترك الاعتراض عليه . وإنما قلنا « مع ترك الاعتراض عليه » لأن الرضا قد يكون مع اعتراض كما يقتضيه قول ابن مالك (٤) « وتقتضي الرضا بغير سخط » (٥) نبه على ذلك الشيخ الملوي .

[٦٣] قوله : (نافعًا) حال من الاسم الكريم .

---

(١) هو : محمد بن أحمد الخطيب الشربيني ، من كبار فقهاء الشافعية في عصره ، مفسر ، له تصانيف منها : السراج المنير في التفسير ، ومغني المحتاج شرح المنهاج في الفقه توفي سنة ٩٧٧ (انظر : شذرات الذهب ٣٨٤/٨ ، والأعلام ٦/٦) .

(٢) قوله : (ما أقل ...) إلخ ما : نافية ، وأقل : اسمها ، وحياء : منصوب على التمييز ، ومن أن يطمع : متعلق بأقل ، والكلام على التقدير مضاف : أي من ذي أن يطمع ، وخبر « ما » محذوف تقديره : موجودًا ، والمعنى : ليس أقل حياء من الطامع في جنتي بغير عمل موجودًا ، وفي نسخة أخرى : حذف « أن » والإعراب عليها : أن « ما » تعجبية ، « وأقل » فعل ماضي فيه ضمير يعود على « ما » و « حياء » مفعول به لأقل ، و « من » مضاف إليه ، والمعنى حينئذ : يتعجب من قلة حياء من يطمع في جنتي بغير عمل . أجهوري .

(٣) الحديث لم نره مخرجًا في كتب السنة المشرفة واللَّه أعلم .

(٤) هو : محمد بن عبد اللَّه بن مالك الطائي أبو عبد اللَّه جمال الدين ، أحد الأئمة في علوم العربية . توفي بدمشق سنة ٦٧٢ هـ . من مصنفاته : الألفية في النحو والصرف ، تسهيل الفوائد . (انظر : الأعلام ٢٣٣/٦) . والقول الذي ذكره البيجوري هو شطر بيت من ألفية ابن مالك حيث قال ابن مالك :

وتقتضي الرضا بغير سخط فائقة ألفية ابن معطي

(٥) يكون الرضا بالشيء مع سخط وبدون سخط ومثال الأول : قبولك اقتراح غيرك بسرور القلب ومثال الثاني قبولك أو رضاك بالشيء بدون سرور القلب (إذًا الرضا قسمان : الرضا مع السخط والرضا بغير سخط) .

[٦٤] وقوله : (بها) أي بالأرجوزة أو بالجوهرة ، وفي كلامه استخدام [١] حيث أطلق الأرجوزة أو الجوهرة أولًا وأراد اللفظ ، وأعاد الضمير عليها وأراد المعنى ، فاندفع النظر بأن النفع بمعناها لا بلفظها الذي هو الاسم المراد فيما تقدم . واستشكل جعل « نافعا » حالًا من الاسم الكريم بأنه يقتضي أنه لو لم يحصل نفع بهذه المقدمة لا يرجو اللّٰه .

وأجيب بأنه لما تقوى رجاؤه في النفع صار محققًا فكأنه موجود في سائر الأحوال ، وحينئذ فلا ضرر في تقييد الرجاء بالنفع . ويصح جعله حالًا من فاعل « أرجو » لكنه بعيد ، إذ فيه إساءة أدب حيث جعل نفسه نافعًا .

وعلى كل فهي حال مقدرة ، لأن النفع بها متأخر عن زمن نطق المصنف بذلك ، لاسيما إن كانت الخطبة متقدمة على التأليف .

[٦٥] وقوله : (مريدًا) أي شخصًا مريدًا ، فهو صفة لموصوف محذوف وذلك المحذوف مفعول لقوله « نافعًا » لأنه اسم فاعل يعمل عمل الفعل [٢] ، ولفظ « مريدًا » وإن كان نكرة في سياق الإثبات المراد به بكل مريد ، لأن النكرة في سياق الإثبات قد تعم ، كما يدل لذلك المقام والسياق والمتعلق بـ « مريدًا » محذوف : أي مريدًا لها القراءة أو الحفظ أو غير ذلك .

[٦٦] قوله : (في الثواب طامعًا) الجار والمجرور متعلق بما بعده ، قدمه عليه لضرورة النظم ، و « طامعًا » صفة لـ « مريدًا » ، ويصح أن يكون حالًا من فاعل « أرجو » أي أرجو اللّٰه في القبول حال كوني طامعًا في الثواب ، والمراد بالطمع هنا : الرجاء على سبيل التجوز ، لأن من أراد هذه الأرجوة وقصد بها وجه اللّٰه تعالى كان راجيًا للثواب لا طامعًا ، والثواب : مقدار من الجزاء يعلمه اللّٰه تعالى أعده لمن شاء من عباده في نظير أعمالهم الحسنة بمحض اختياره لا بالإيجاب ولا بالوجوب كما سيأتي التصريح به في قوله : « فإن يثبنا فبمحض الفضل » وفي قولنا : « لا بالإيجاب » رد على الفلاسفة القائلين بالإيجاب أي التعليل ، بمعنى أن الثواب ينشأ عن ذات اللّٰه قهرًا

---

(١) الاستخدام : أن يكون للكلمة معنيان يطلق ويراد به المعنى أحيانًا ، ويطلق ويراد به اللفظ أحيانًا كما في قول القائل :

إذا نزل السماء بأرض قوم ... رويناه ولو كانوا غضابًا

للسماء معنيان : المطر ، والنبات ، فذكرها أولًا بمعنى المطر ثم أعاد عليها الضمير بمعنى النبات .

(٢) يعمل عمل الفعل عشرة أشياء هي : اسم الفاعل ، اسم المفعول ، اسم الفعل ، المصدر ، اسم المصدر ، حرف الجر ، اسم الزمان ، واسم المكان ، وأفعل التفضيل ، والصفة المشبهة .

كحركة الخاتم ، فإنهم يقولون إنها تنشأ عن حركة الأُصبع بطريق التعليل ، فإن قيل : إن الفلاسفة [١] ينكرون الحشر من أصله فلا يثبتون ثوابًا لا بالإيجاب ولا بغيره . أجيب بأنهم – وإن أنكروا حشر الأجسام – يقولون بحشر الأرواح ، وتثاب بالذات المعنوية . وفي قولنا : « ولا بالوجوب » ردًّا على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والأصلح ، وسيأتي الرد عليهم بقوله : وقولهم : « إن الصلاح واجب عليه » زور ، ما عليه واجب .

وفي كلامه إشارة إلى أن العمل للّه مع إدارة الثواب جائز وإن كان غيره أكمل ، فإن درجات الإخلاص ثلاث : عليا ، ووسطى ، ودنيا ، فالعليا : أن يعمل العبد للّه وحده امتثالًا لأمره وقيامًا بحق عبوديته ، والوسطى : أن يعمل طلبًا للثواب وهربًا من العقاب ، والدنيا : أن يعمل لإكرام اللّه له في الدنيا والسلامة من آفاتها ، وماعدا هذه الثلاثة فهو رياء وإن تفاوتت أفراده ، ذكره شيخ الإسلام [٢] في الرسالة القشيرية ، وقاله غيره من العلماء أيضًا ، ويفهم من قوله : « نافعا بها مريدًا في الثواب طامعًا » . أنه تعالى يكون نافعًا بها مريدًا طامعًا في ذات اللّه تعالى ، لأنه إذا نفع بها المريد الطامع في الثواب فبالأولى أن ينفع بها المريد الطامع في ذات اللّه .

(١) أي الفلاسفة الإسلاميين مثل ابن سينا وغيره .

(٢) هو : الإمام زين الدين أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري ، شيخ خراسان في وقته علمًا وأدبًا وزهدًا ، ولد سنة ٣٧٦ هـ ، وتوفي سنة ٤٦٥ هـ ، له مصنفات كثيرة منها : لطائف الإشارات ، والرسالة القشيرية في التصوف (انظر : طبقات الشافعية لابن السبكي ٢٤٣/٣ ، والأعلام ٥٧/٤) .

٩ - فَكُلُّ مَنْ كُلِّفَ شَرْعًا وَجَبَا عَلَيهِ أَنْ يَعْرِفَ مَا قَدْ وَجَبَا [٦٧ - ٧٧]

[٦٧] التكليف: تعريفه: أنواع: المكلفين

قوله: (فكل من كلف ...) إلخ الفاء فاء الفصيحة لأنها أفصحت عن شرط مقدر، والتقدير: إذا أردت بيان علم أصول الدين فأقول لك: كل من كلف .. إلخ: أي كل فرد من المكلفين من الإنس والجن ذكرًا كان أو أنثى ولو من العوام والعبيد والنساء والخدم حتى يأجوج ومأجوج، دون الملائكة ولو قلنا بأنهم مكلفون، لأن الخلاف في تكليفهم إنما هو بالنسبة إلى غير معرفة اللّٰه تعالى فإنها جبلية لهم، فليس فيهم من يجهل صفاته تعالى كما في الإنس والجن، ولذلك قال اللّٰه تعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ﴾ ثم قال ﴿ وَأُوْلُواْ ٱلْعِلْمِ ﴾ [آل عمران: ١٨] فلم يطلق الأمر كما أطلقه في الملائكة، ثم إن التكليف إلزام ما فيه كلفة وقيل: طلب ما فيه كُلْفة، فعلى الأول وهو الراجح يكون قاصرًا على الوجوب والحرمة دون الندب والكراهة والإباحة إذ لا إلزام فيها، وعلى الثاني يشمل ماعدا الإباحة إذ لا طلب فيها، فالإباحة ليست تكليفًا عليهما [1] فإن قيل: كيف هذا مع قولهم:

الحكم الشرعي أقسامه

« الأحكام الشرعية عشرة [2]: خمسة وضعية وهي: خطاب اللّٰه تعالى المتعلق بجعل الشيء سببًا، أو شرطًا، أو مانعًا، أو صحيحًا، أو فاسدًا. وخمسة تكليفية هي: الإيجاب، والتحريم، والندب، والكراهة، والإباحة »؟ أجيب بأن ذلك تغليب، أو أن معنى كونها تكليفية أنها لا تتعلق إلا بالمكلف، كما صرحوا به في أصول الفقه من أن أفعال الصبي ونحوه كالبهائم مهملة، ولا يقال: إنها مباحة، لأن المباح هو الذي لا إثم في فعله ولا في تركه، ولا ينفى الشيء إلا حيث صح ثبوته.

---

(١) صحيح أن الإباحة على كلا التعريفين ليست من الأحكام التكليفية ولكن متعلقة بالمكلف وأحكامه التكليفية ولتعلقه ذُكِرَ في ضمن الأحكام التكليفية.

(٢) فائدة: ينقسم الحكم إلى ثلاثة أقسام:

١ - شرعي وهو خطاب اللّٰه المتعلق بأفعال المكلفين على سبيل الاقتضاء، أو التخير أو الوضع وهو عشرة أقسام خمسة تكليفية وخمسة وضعية.

٢ - عادي وهو إثبات أمر لأمر، وجودًا أو عدمًا بواسطة التكرار.

٣ - عقلي وهو إثبات أمر لأمر أو نفيه وعنه من غير توقف على تكرار أو وضع واضح.

[٦٨] التكليف شروطه: وشروط التكليف : البلوغ ، والعقل ، وبلوغ الدعوة ، وسلامة الحواس .

[٦٩] تعريف المكلف: فالمكلف هو : البالغ العاقل (١) الذي بلغته الدعوة سليم الحواس ، وهذا في الإنس .

[٧٠] المكلفين: أنواعهم: وأما الجن فهم مُكلَّفون من أصل الخلقة فلا يتوقف تكليفهم على البلوغ ، وخرج بالبالغ : الصبي فليس مُكلَّفًا ، فمن مات قبل البلوغ فهو ناج ولو من أولاد الكفار ولا يعاقب على كفر ولا غيره خلافًا للحنفية حيث قالوا بتكليف الصبي العاقل بالإيمان لوجود العقل وهو كاف عندهم ، فإن اعتقد الإيمان أو الكفر فأمره ظاهر ، وإن لم يعتقد واحدًا منهما كان من أهل النار لوجوب الإيمان عليه بمجرد العقل .

وخرج بالعاقل المجنون فليس بمكلف ، وكذا السكران غير المتعدى ، بخلاف المتعدي ، لكن محل ذلك إن بلغ مجنونًا أو سكران واستمر على ذلك حتى مات ، بخلاف ما لو بلغ عاقلًا ثم جن أو سكر وكان غير مؤمن ومات كذلك فهو غير ناجٍ .

وخرج بالذي بلغته الدعوة من لم تبلغه ، بأن نشأ في شاهق جبل ، فليس بمكلف على الأصح ، خلافًا لمن قال بأنه مكلف لوجود العقل الكافي في وجوب المعرفة عندهم وإن لم تبلغه الدعوة ، وعلى اشتراط بلوغ الدعوة فهل يكفي بلوغ دعوة أي نبي ولو سيدنا آدم ، لأن التوحيد ليس أمرًا خاصًّا بهذه الأمة ، أو لابد من بلوغ دعوة الرسول الذي أُرسل إليه ؟

---

(١) علاقة العقل بالبلوغ : يمكن أن نتبين عناصر العقل من التأمل للعملية الفكرية فهو يتكون من : المخ ، والحواس ، والواقع المحسوس والمعلومات السابقة فإن اختلّ شيء من ذلك لم يستطع الإنسان التفكير سواء أكان مطلقا أو سليما (أي التفكير) .

فإذا توافرت هذه الأربعة كان الإنسان عاقلًا . والطفل الذي تصل معلوماته السابقة القائمة في ذهنه إلى مستوى معين يستطيع عن طريقة ربط المعلومات وأن يصل إلى مجاهيل سُمِي طفلًا مميزا فهو معه قدْر من العقل يزداد بمرور الوقت .

وكمال العقل إنما يكون عند البلوغ ، لأن دخول الإنسان في التجربة الجنسية يضيف إليه معلومات جديدة تتعلق بها الأحكام التكليفية ، وبها تتم المعلومات السابقة فيتم العقل فيكلف الإنسان .

[٧١] أهل الفترة تعريفهم حكمهم

والتحقيق كما نقله العلامة الملوي عن الأبي [١] في شرح مسلم خلافًا للنووي : إنه لابد من بلوغ دعوة الرسول الذي أرسل إليه ، فالمذهب الحق أن أهل الفترة - بفتح الفاء - وهم من كانوا بين أزمنة الرسل أو في زمن الرسول الذي لم يرسل إليهم ناجون وإن بدلوا وغيروا وعبدوا الأصنام .

فإن قيل : كيف هذا مع أن النبي ﷺ أخبر بأن جماعة من أهل الفترة في النار كامرئ القيس [٢] وحاتم الطائي [٣] وبعض آباء الصحابة [٤] فإن بعض الصحابة سأله ، وهو يخطب فقال : أين أبي ؟ فقال « في النار » [٥] أجيب بأن أحاديثهم أحاديث آحاد ، وهي لا تعارض القطعي وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء : ١٥] وبأنه يجوز أن يكون تعذيب من صح تعذيبه منهم لأمر يختص به يعلمه الله تعالى ورسوله .

وخرج بسليم الحواس غيره ، ولهذا قال بعض أئمة الشافعية : لو خلق الله إنسانًا أعمى أصم سقط عنه وجوب النظر والتكاليف ، وهو صحيح كما في شرح المصنف .

[٧٢] أباء النبي ﷺ وأمهاته وحكم نجاتهم

(تنبيه) : إذا علمت أن أهل الفترة ناجون على الراجح علمت أن أبويه ﷺ ناجيان لكونهما من أهل الفترة ، بل جميع آبائه ﷺ وأمهاته ناجون ومحكوم بإيمانهم لم يدخلهم كفر ولا رجس ولا عيب ولا شيء مما كان عليه الجاهلية بأدلة نقلية كقوله تعالى : ﴿ وَتَقَلُّبَكَ فِي ٱلسَّٰجِدِينَ ﴾ [الشعراء : ٢١٩] وقوله ﷺ : « لم أزل أنتقل من الأصلاب الطاهرات إلى الأرحام الزاكيات » [٦] وغير ذلك من الأحاديث البالغة مبلغ التواتر .

---

(١) هو : محمد بن خلفة بن عمر الأبي الوشتاتي المالكي عالم بالحديث . توفي سنة ٨٢٧ هـ في تونس من مؤلفاته : إكمال المعلم وشرح المدونة (انظر : الأعلام ١١٥/٦) .

(٢) عن أبي هريرة ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء إلى النار » . أخرجه أحمد في المسند (٢٢٨/٢) والبزار (كشف الأستار رقم ٢٠٩١) .

(٣) جاء عن عدي بن حاتم ﷺ قال : قلت يا رسول الله إن أبي كان يصل الرحم ويفعل كذا وكذا . قال : إن أباك أراد أمرا فأدركه (يعني الذكر) . أخرجه أحمد (٢٥٨/٤ ، ٣٧٧) .

(٤) عن عائشة ﷺ قالت : قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه ؟ قال : لا ينفعه ، إنه لم يقل يومًا رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين . أخرجه مسلم ٢١٤ .

(٥) أخرجه مسلم (٢٠٣) وأبو داود (٤٧١٨) .

(٦) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عبد الله بن عباس ، انظر : مسالك الحنفا للسيوطي ، ضمن كتابه الحاوي في الفتاوى ٢١١/٢ .

وأما آزر : فكان عم إبراهيم ، وإنما دعاه بالأب **لأن عادة العرب تدعو العم بالأب** .

وأما ما نقل عن أبي حنيفة (١) في « الفقه الأكبر » من أن والديّ المصطفى ماتا على الكفر فمدسوس عليه ، وحاشاه أن يقول في والديّ المصطفى ذلك ، وغلط ملا علي قاري يغفر الله له في كلمة شنيعة قالها ، ومن العجائب ما نسب له مع ذلك من إيمان فرعون ، **فالحق الذي نلقى الله عليه أن أبويه ﷺ ناجيان** ، على أنه قيل إنه تعالى أحياهما حتى آمنا به ثم أماتهما ، لحديث ورد في ذلك : وهو ما روي عن عروة (٢) عن عائشة (٣) أن رسول الله ﷺ : سأل ربه أن يحيي له أبويه فأحياهما فآمنا به ثم أماتهما (٤) .

قال السهيلي (٥) : والله قادر على كل شيء ، له أن يخص نبيه ، بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته اهـ .

وقد أنشد بعضهم فقال :

حبا الله النبيَّ مزيدَ فَضْلٍ على فَضْلٍ وكان به رءوفا
فأحيى أمَّه وكذا أباه لإيمانٍ به فَضْلًا مَنِيفا
فسلِّم فالقديم بذا قدير وإن كان الحديث به ضعيفا

ولعل هذا الحديث صح عند أهل الحقيقة بطريق الكشف ، كما أشار إليه بعضهم بقوله :

أيقنت أن أبا النبيّ وأمه أحياهما الربُّ الكريم الباري
حتى له شهدا بصدق رسالة صدّق فتلك كرامة المختار

---

(١) هو : النعمان بن ثابت أبو حنيفة الإمام المجتهد مؤسس مذهب الحنفية ، توفي سنة ١٥٠ هـ . من مصنفاته : المسند ، والفقه الواضح . (انظر : الأعلام ٣٦/٨) .

(٢) هو : عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب : الإمام ، عالم المدينة ، أبو عبد الله القرشي الأسدي ، المدني ، الفقيه أحد الفقهاء السبعة . (انظر : تهذيب الكمال ٧/١٣ ، وحلية الأولياء ١٧٦/٢) .

(٣) هي : أم المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق أبي بكر رضي الله عنه ، أم المؤمنين ، زوجة النبي ﷺ وتكنى أم عبد الله الفقيهة ، وكانت تعرف أنساب العرب كأبيها وكانت أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأيًا (انظر : الإصابة ١٣٩/٨ ، ابن سعد في طبقاته ٥٨/٨ ، أسد الغابة ٧١٨٨ ، الذهبي في الأعلام ٤٣٤/٣) .

(٤) أخرجه ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ برقم ٦٥٦ ص ٤٨٩ طبعة مكتبة المنار بالأردن .

(٥) هو : عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي حافظ وعالم باللغة ، ولد في مالقه سنة ٥٠٨ هـ ، وتوفي سنة ٥٨١ هـ ، عمي بصره وهو صغير . من كتبه : الروض الأنف تفسير سورة يوسف . (انظر : الأعلام ٣١٣/٣) .

هذا الحديث ومن يقول بضعفه فهو الضعيف عن الحقيقة عاري

وقد ألف الجلال السيوطي فيما يتعلق بنجاتهما مؤلفات كثيرة [١] .

[٧٣] **المعرفة : وجوبها بالشرع**

قوله : (شرعًا) الأولى أنه منصوب على التمييز ، وإن ذكر الشيخ عبد السلام أنه منصوب على نزع الخافض لأنه سماعي ، لكن أجيب عنه بأنه كَثُرَ في كلام المؤلفين حتى صار كالقياسي [٢] ، وعلى كُلٍّ فهو متعلق بقوله « وجبا » وقيل : متعلق « بكلف » لكن الأظهر الأول ، لأن المقصود **أن المعرفة وجبت بالشرع لا بالعقل** ، وليس المقصود تقييد التكليف بالشرع ، وهذا مذهب الأشاعرة وجمع من غيرهم ، فمعرفة اللّٰه وجبت عندهم بالشرع ، وكذلك سائر الأحكام إذ لا حكم قبل الشرع لا أصليًا ولا فرعيًا .

العقل عند المعتزلة

وذهبت المعتزلة إلى أن الأحكام كلها ثبتت بالعقل ، ولذلك قال في جمع الجوامع : وحكّمت المعتزلة العقل : أي جعلته حاكمًا أي مدركًا للأحكام وإن لم يرد بها الشرع ، ويقولون : إن الشرع جاء مقويًا ومؤكدًا للعقل فلا ينفون الشرع أصلًا وإلا كفروا قطعا ، ويبنون كلامهم على

الحسن والقبيح عند المعتزلة

التحسين والتقبيح [٣] العقليين ، فالحسن عندهم ما حسنه العقل والقبيح ما قبحه العقل ، فإذا أدرك أن هذا الفعل حسن بحيث يذم على تركه ويمدح على فعله حكم بوجوبه وهكذا .

---

(١) من هذه المؤلفات : مسالك الحنفا في والدي المصطفى ، بدأه بقوله : الحكم في أبوي النبي ﷺ أنهما ناجيان وليسا في النار صرح بذلك جمع من العلماء ، والرسالة برمتها في كتاب الحاوي للفتاوى (٢/٣٥٣ - ٤٠٤) . تحقيق الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد المكتبة التجارية الكبرى الطبعة الثالثة (١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م) .

(٢) ذكر البيجوري هنا إعرابين لكلمة « شرعا » ، والواقع أن في إعراب « شرعًا ، ولغةً ، واصطلاحًا ، ونحوهما خمسة أوجه هي :

أ - أن يكون على نزع الخافض .

ب - أن يكون تمييزًا .

جـ - أن يكون مفعولًا مطلقًا .

د - أن يكون مفعولًا لأجله .

هـ - أن يكون حالًا .

انظر : المسألة الثانية من كتاب توجيه بعض التراكيب المشكلة لابن هشام الأنصاري تحقيق د . عبد اللّٰه الحسيني هلال ، الطبعة الأولى ، مطبعة السعادة . (١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م) .

(٣) للحسن والقبيح ثلاثة تعريفات : ١ - الحسن : ما يلائم الطبع ([illegible]) .

٢ - الحسن : ما يمدح فاعله ، والقبيح ما يذم فاعله (الكرم حسن والبخل قبيح) .

٣ - إن الحسن : ما يترتب عليه الثواب في الآخرة والمدح في الدنيا ، والقبيح ما يترتب عليه العقاب في الآخرة والذم في الدنيا .

[٧٤] الحسن والقبيح عند أهل السنة

وأما عند أهل السنة فالحسن ما حسنه الشرع والقبيح ما قبحه الشرع ومذهب الماتريدية كما نقله المصنف في شرحه عنهم أن وجوب المعرفة بالعقل بمعنى أنه لو لم يرد به الشرع لأدركه العقل استقلالا لوضوحه لا بناء على التحسين العقلي كما قالت المعتزلة . والحق أن العقل لا يستقل بشيء أصلا فتلخص أن المذاهب ثلاثة :

الأحكام الشرعية : مذاهب العلماء في سبيل ثبوتها

مذهب الأشاعرة : وهو أن الأحكام كلها ثبتت بالشرع لكن بشرط العقل . والثاني : مذهب الماتريدية : وهو أن وجوب المعرفة ثبت بالعقل دون سائر الأحكام . والثالث : مذهب المعتزلة : وهو أن الأحكام كلها ثبتت بالعقل . وقد علمت الفرق بين قول الماتريدية بوجوب المعرفة بالعقل وقول المعتزلة بثبوت الأحكام بالعقل فاحرص عليه .

[٧٥] قوله : (وجبا عليه ..) إلخ هذه الجملة خبر المبتدأ الذي هو « كل من كلف » و « عليه » متعلق بـ « وجبا » والألف فيه للإطلاق .

[٧٦] وقوله : « أن يعرف » أي معرفة « أن » والفعل في تأويل مصدر هو فاعل « وجب » ، والمعرفة والعلم مترادفان (١) على معنى واحد على التحقيق ، وهذا المعنى الواحد هو الجزم المطابق للواقع عن دليل ، فخرج بالجزم : الظن والشك والوهم ، وبالمطابق غير المطابق كجزم النصارى بالتثليث ، وبما بعده التقليد فليس كل منها معرفة ، والمتصف بشيء من الأربعة الأول في شيء من العقائد الآتية كافر اتفاقًا ، وأما المتصف بالتقليد فسيأتي ذكر الخلاف فيه .

[٧٧] قوله : (ما قد وجبا للّٰه) أي جميع ما وجب للّٰه (٢) ، لأن « ما » من صيغ العموم ، لكن ما قامت الأدلة العقلية عليه أو النقلية تفصيلًا وهو العشرون الآتية يجب على المكلف أن يعرفه كذلك : أعني تفصيلا ، وما قامت الأدلة العقلية أو النقلية عليه إجمالا وهو سائر الكمالات يجب على المكلف أن يعرفه كذلك أعني إجمالًا ، وكذا يقال في المستحيل .

---

(١) الفرق بين العلم والمعرفة ، أن المعرفة تستدعي سبق الجهل ، ولهذا يقال : إن اللّٰه عالم ولا يقال عارف ، والصحيح أنه يمكن أن يقال : عارف لأن المعرفة والعلم مترادفان على معنى واحد على التحقيق ، وإنما لا يقال « عارف » لأن أسماء اللّٰه توقيفية .

(٢) عرفوا الواجب : ما لا يتصور في العقل عدمه ، أي لا يحكم العقل بعدمه . (انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ١٠٢ ، تحقيق د . عبد الفتاح البزم طبعة دار ابن كثير بدمشق الطبعة الأولى ١٤١٨-١٩٩٧) .

وفي البيت التضمين المتقدم والألف في « وجبا » للإطلاق فلا إيطاء في كلامه وإن قلنا : إن هذه المقدمة من مشطور الرجز كما تقدّم في نظيره بأن الوجوب الأوّل بالشرع والثاني بالعقل غالبًا . وإنما قلنا « غالبًا » لأن الصفات على ثلاثة أقسام :

صفات الله تعالى : أقسامها

القسم الأول : مالا يصح الاستدلال عليه إلا بالدليل العقلي (١) وهو ما توقفت عليه المعجزة من الصفات كوجوده تعالى ، وقدمه ، وبقائه ، وقيامه ، بنفسه ، ومخالفته للحوادث ، وقدرته ، وإرادته ، وعلمه ، وحياته (٢) .

القسم الثاني : مالا يصح الاستدلال عليه إلا بالدليل السمعي : وهو كل مالا تتوقف المعجزة عليه من الصفات : كالسمع ، والبصر ، والكلام .

القسم الثالث : ما اختلف فيه : وهو الوحدانية ، والأصح أن دليلها عقلي . وإنما قدم الواجب لشرفه ، وأخر المستحيل لانحطاطه لأنه يرجع للسلب ، والثبوت أشرف منه ، ووسط الجائز ، لأن فيه شائبة الثبوت وشائبة السلب ، وقد عرّفوا الواجب في هذا الفن بأنه مالا يتصوّر في العقل عدمه ببناء الفعل للفاعل : أي مالا يمكن بسبب العقل عدمه (٣) أو للمفعول : أي مالا تدرك النفس بسبب العقل عدمه ، لكن يرد على هذا أن النفس قد تدرك عدم الواجب ، لأن المحال قد يتصور أي يدرك . ويجاب بأن المراد بالتصور هنا التصديق ، والمعنى حينئذ : مالا تصدق النفس بسبب العقل بعدمه ، وعلم من هذا أن العقل آلة في الإدراك ، والمدرك إنما هو النفس . والأولى عدم ربط الواجب بالعقل ، فيقال :

---

(١) قوله : « بالدليل العقلي » لأننا لو قلنا بالدليل النقلي لوجب من قولنا ثبوت الرسالة بالرسالة ، والرسالة لا تثبت إلا بالمعجزة ، والذي لا يؤمن بالرسالة لا يقبل الاستدلال بالنقل (الكتاب والسنة) . إذن علينا أن نثبت أولًا وجوب وجود واجب الوجود وصفاته الواجبة بالعقل وإن أصبح العقل أهلًا لقبول هذا يكون صالحا لقبول ما جاء به الرسل من أحكام وأوامر .

(٢) وجه ذلك أننا لو استدللنا على القسم الأول بالدليل النقلي لصارت تلك الصفات المستدل عليها متوقفة على الدليل النقلي ، والدليل النقلي متوقف على ثبوت الرسالة ، وثبوت الرسالة متوقف على المعجزة والفرض أن المعجزة متوقفة على هذه الصفات فلزم من الاستدلال بالدليل النقلي توقف الصفات على المعجزة المتوقفة على تلك الصفات ، وهذا دور ، ويرد عليه أن الجهة منفكة ، لأن توقف الصفات على المعجزة توقف علم ، بمعنى أن الصفات لا تعلم إلا من الأدلة النقلية الموقوفة على ثبوت الرسالة الموقوف على المعجزة ، وتوقف المعجزة على الصفات توقف وجود ، بمعنى أن المعجزة لا توجد إلا ممن اتصف بتلك الصفات ، ومتى انفكت الجهة فلا دور ، يؤخذ ذلك كله من حاشية الشيخ الأمير علي عبد السلام .

(٣) أي جواز عدمه ، فالمنفي إدراكه بالعقل هو جواز العدم لا نفس العدم ، وإلا لاقتضى التعريف أن كل ما قطع بوجوده كان واجبًا ولو من الجائزات .

الواجب هو مالا يقبل الانتفاء ، لأن الواجب واجب في نفسه وجد عقل أو لم يوجد .

الواجب : اقسامه

والواجب قسمان : ضروري كتحيز الجرم : أي أخذه قدرًا من الحيِّز وهو المكان ، فإنه مادام الجرم موجودًا يجب أن يتحيز فهو واجب مقيد بدوام الجرم ونظري كصفاته تعالى .

١٠ - للّٰه وَالجَائِز وَ المُمْتَنِعَا ... وَمِثْلَ ذَا لِرُسْلِهِ فَاسْتَمِعَا [٧٨ - ٨١]

قوله : (والجائز) (١) أي في حقه سبحانه وتعالى عقلًا وهو معطوف على

[٧٨] الجائز : تعريفه : أقسامه

قوله : « ما قد وجبا » وقد عرفوه بأنه : ما يصح في العقل وجوده تارة وعدمه أخرى : إما ضرورة كحركة الجرم أو سكونه ، أو نظرًا كتعذيب المطيع ولو معصومًا ، لكن لا ينبغي التمشدق في حق الأنبياء بل بقدر ضرورة التعليم ، وإثابة العاصي ولو كافرًا ، لأن الكلام في الإمكان العقلي فلا ينافي أن ذلك ممتنع شرعًا ، وعلم من ذلك أن الجائز قسمان : ضروري ونظري .

[٧٩] المستحيل : تعريفه : أقسامه

قوله : (والممتنعا) أي المستحيل في حقه تعالى ، وعرّفوه بأنه : مالا يتصور في العقل وجوده ببناء الفعل للفاعل أو للمفعول كما تقدم في تعريف الواجب ، وهو قسمان : ضروري كخلو الجرم عن الحركة والسكون معًا ، ونظري كالشريك له تعالى ، فتلخص أن كل واحد من هذه الأقسام الثلاثة ينقسم قسمين : ضروري ونظري ؛ فالجميع ستة ، وقد مر تمثيلها .

قال بعضهم : ويمكن تمثيل الأقسام الثلاثة بحركة الجرم وسكونه ، فالواجب أحدهما ، لا بعينه والمستحيل خلوه عنهما جميعًا ، والجائز ثبوت أحدهما معينا بدلا عن الآخر ، وينبغي الاعتناء بهذه الأحكام ، لأن إمام الحرمين (٢) يقول بأن معرفتها هي العقل (٣) ،

---

(١) إيضاح هذا أن الجائز المقابل للواجب والمستحيل له جوازان : جواز في نفسه وهو صلاحية في نفسه أي بقطع النظر عنه تعالى للوجود والعدم ، وجواز في حقه تعالى وهو كونه في قبضته سبحانه وتعالى ، بمعنى أنه في حال عدمه إن شاء اللّٰه أبقاه على عدمه وإن شاء أوجده ، وفي حال وجوده إن شاء أعدمه وإن شاء أبقاه على وجوده ، والواجب على المكلف اعتقاد الجواز الثاني بأن يعتقد أن كل ما هو جائز في نفسه فهو جائز في حقه تعالى ، وقد علمت المغايرة بين جوازه في نفسه وجوازه في حقه فلا ركاكة في قولنا « الجائز في حقه تعالى كل ممكن » لأن المراد منه أن كل ما أمكن في نفسه : أي صلح نفسه للوجود والعدم كان جائزًا في حقه تعالى ، بمعنى أنه في قبضته .

(٢) هو : عبد الملك بن عبد اللّٰه بن يوسف الجويني أبو المعالي ركن الدين . كان أعلم أهل زمانه بالكلام والأصول والفقه توفي سنة ٤٧٨ هـ ، ومن مصنفاته : البرهان في أصول الفقه ، نهاية المطلب في دراية المذهب ، مغيث الخلق . (انظر : وفيات الأعيان ٢٨٧/١ ، والأعلام ١٦٠/٤) .

(٣) المراد بالمعرفة التي جعلها إمام الحرمين نفس العقل : تصور المفاهيم الثلاثة ، بأن يتصور أن الواجب مالا يقبل العدم ، وأن الجائز ما يصح وجوده وعدمه . وقيل : المراد بتلك المعرفة : التصديق ببعض الضروريات من الأقسام الثلاثة كأن يصدق بأن الواحد نصف الاثنين ، وبأن النار حارة ، وأم النقيضين لا يجتمعان ، فكون الواحد نصف الاثنين واجب ضرورة ، وثبوت الحرارة للنار جائز ضرورة ، واجتماع النقيضين مستحيل ضرورة ، فالتصديق بذلك وما شابهه هو العقل بناء على هذا القول يؤخذ ذلك من حاشية الشرقاوي على الهدهدي .

بناء على أنه العلم بوجوب الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات .

[٨٠] قوله : (ومثل ذا لرسله) يجوز قراءة « مثل » بالرفع ، فتكون الجملة مستأنفة ، أي مبتدأ وخبر ، والتقدير : مثل ذا كائن لرسله ، ويجوز قراءته بالنصب عطفا على « ما قد وجبا » وما بعده ، والتقدير : ووجب عليه أن يعرف مثل ذلك لرسله ، وإفراد اسم الإشارة مع عوده لمتعدد نظرًا لتأويله بالمذكور الذي هو الواجب والمستحيل والجائز ، وأشار المصنف بلفظ « مثل » إلى أن الواجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام والمستحيل والجائز ، ليست هي عين الواجب في حقه تعالى والمستحيل والجائز ، فالمراد المِثْلية في مطلق واجب وجائز ومستحيل وإن اختلفت الأفراد والأدلة ، وإنما خص الرسل لأن بعض ما يأتي كالتبليغ خاص بهم دون الأنبياء .

[٨١] وقوله : (فاستمعا) بقلب نون التوكيد الخفية ألفًا في الوقف كما قال ابن مالك :

وأبدلنها بعد فتح ألفا وقفًا كما تقول في قفًا قفا

أي : فاستمعن ما ألقى إليك من الأمور التي معرفتها ترفعك عن الجهل والتقليد استماع تدبر وتفهم فهو وإن كان تكملة مفيد لما تقدم .

١١ - إِذْ كُلُّ مَنْ قَلَّدَ فِي التَّوْحِيدِ إِيمَانُهُ لَمْ يَخْلُ مِنْ تَرْدِيدِ [٨٢- ٨٤]

[٨٢] **التقليد في التوحيد** قوله : (إذ كل من قلد ..) إلخ هذا تعليل [١] لوجوب المعرفة السابقة فكأنه قال : وإنما وجب على المكلف معرفة ما ذكر لأن كل من قلد .. إلخ ، فإذ للتعليل ، والتقليد هو : الأخذ بقول الغير من غير أن يعرف دليله ، والمراد بالأخذ : الاعتقاد : أي اعتقاد مضمون قول الغير ، والمراد بالقول : ما يشمل الفعل والتقرير أيضًا ، وخرج بقولنا « من غير أن يعرف دليله » التلامذة بعد أن يرشدهم الأشياخ للأدلة ، فهم عارفون لا مقلدون ، وضرب لهم الشيخ السنوسي مثلًا للفرق بينهم وبين المقلدين بجماعة نظروا للهلال فسبق بعضهم لرؤيته فأخبرهم به ، فإن صدقوه من غير معاينة كانوا مقلدين ، وإن أرشدهم بالعلامة حتى عاينوه لم يكونوا مقلدين .

[٨٣] وقوله : (في التوحيد) أي في علم العقائد ولو تعلقت بالرسل ، فليس المراد بالتوحيد إثبات الوحدة بخصوصه .

[٨٤] قوله : (إيمانه لم يخل من ترديد) هذه الجملة خبر عن المبتدأ الذي هو « كل من قلد . . إلخ » والمراد بإيمانه : جزمه بأحكام التوحيد من غير دليل ، وليس المراد به المعرفة ، إذ لا معرفة عند المقلد ، كذا يفيده كلام الشارح ، ولعله مبني على أن الإيمان هو المعرفة و هو ضعيف ، والراجح أنه التصديق وهو غير الجزم ، لأن مرجعه الكلام النفساني وهو قول النفس : آمنت وصدقت ، فالأولى أن المراد بإيمان المقلد : تصديقه التابع للجزم لا نفس الجزم ، والمراد من الترديد : التردد والتحير ، من قولك : « تردد زيد » أي تحير .

واستشكل بأن العبارة تقتضي أن الجزم يجامع التردد ، مع أنه متى كان جازمًا لا يكون مترددًا أصلًا ، فكيف يقول : (إيمانه لم يخل من ترديد) ، وأجيب عن ذلك بأن كلامه على حذف مضاف ، والتقدير : لم يخل عن قبول ترديد ، أو المعنى : أنه مصحوب بالترديد بالقوة لا بالفعل ، و لا يرد أن العارف لا يخلو أيضا عن قبول الترديد ، أو لم يخل عن الترديد بالقوة لجواز أن تطمس عين معرفته والعياذ بالله تعالى ، لأن المراد بالقبول والقوة : القريبان من الفعل عادة ولا يضر غيرهما ، ويمكن أن يحمل الترديد على اختلاف العلماء فيه ، مما يأتي كالتفسير لهذا المجمل فهو من ذكر المفصل بعد المجمل .

---

(١) أي باعتبار ما تضمنه من وجوب الدليل ، لأن وجوب المعرفة يتضمن وجوب أمور ثلاثة : الجزم ، وكونه مطابقًا للواقع ، وكونه ناشئًا عن الدليل ، وهذه علة للثالث وهو كونه ناشئًا عن الدليل .

١٢ - فَفِيهِ بَعْضُ الْقَومِ يَحْكِي الْخُلْفَا وَبَعْضُهمْ حَقَّقَ فِيهِ الْكَشْفَا [٨٥- ٩٠]

[٨٥] قوله : (ففيه بعض القوم يحكي الخلفا) أي فبسبب تحيره وتردده اختلف العلماء في إيمانه صحة وعدمًا ، فالفاء سببية والضمير لإيمان المقلد من حيث الصحة وعدمها ، والخلف بضم الخاء وسكون اللام : بمعنى الخلاف ، لا بمعنى خلف الوعد وإن تعورف فيه . وحاصل الخلاف فيه أقوال ستة :

الأول : عدم الاكتفاء بالتقليد بمعنى عدم صحة التقليد ، فيكون المقلد كافرًا ، وعليه السنوسي في الكبرى .

الثاني : الاكتفاء بالتقليد مع العصيان مطلقًا ، أى سواء كان فيه أهلية للنظر أم لا .

الثالث : الاكتفاء به مع العصيان إن كان فيه أهلية للنظر وإلا فلا عصيان .

الرابع : أن من قلد [1] القرآن والسنة القطعية صح إيمانه لاتباعه القطعي ، ومن قلد غير ذلك لم يصح إيمانه لعدم أمن الخطأ على غير المعصوم .

الخامس : الاكتفاء به من غير عصيان مطلقًا ، لأن النظر شرط كمال ، فمن كان فيه أهلية النظر ، ولم ينظر فقد ترك الأولى .

السادس : أن إيمان المقلد صحيح ويحرم عليه النظر ، وهو محمول على المخلوط بالفلسفة .

وما أحسن قول بعضهم [2] :

عاب الكلام أناسٌ لا خلاق لهم وما عليه إذا عابوه من ضرر

ما ضر شمسَ الضحى في الأفق طالعةً أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصر

والقول الحق الذي عليه المعوّل من هذه الأقوال : القول الثالث ، والصواب أن هذا الخلاف مطلق : أي جار في النظر الموصل لمعرفة اللّٰه تعالى ، دون غيره كالنظر الموصل لمعرفة الرسل ، خلافًا لمن خص الخلاف بالنظر غير الموصل لمعرفة اللّٰه تعالى ، وقال : أما النظر الموصل لمعرفة اللّٰه تعالى فهو واجب بالإجماع ، وقد جرى على ذلك الشيخ عبد

---

(١) « إن من قلد .. إلخ » أي فيما توقف على الدليل العقلي : وهو ما تتوقف عليه المعجزة ، وذلك ماعدا السمع والبصر والكلام و لوازمهما ؛ لأنه حيئنذ في حكم المقلد لأخذه بالنقلي وتركه الدليل العقلي .

(٢) « وما أحسن قول .. إلخ » مرتبط بقوله : « المخلوط بالفلسفة » فإن خلط الدليل بالفلسفة يوهم أنه صار معيبا بذلك ، فدفع ذلك الإيهام بقوله : « و ما أحسن ... إلخ » .

السلام ، والراجح أنه لا فرق في هذا الخلاف بين أهل الأمصار والقرى وبين من نشأ في شاهق جبل ، خلافًا لمن خصه بمن نشأ في شاهق جبل دون أهل الأمصار والقرى . وقد جرى على ذلك الشيخ عبد السلام أيضًا .

[٨٦] قال اليوسي : وقد تحدثت امرأتان بمحضري في زمن صغري وذكرتا الذنوب ، فقالت إحداهما : اللّٰه يغفر لنا ، فقالت الأخرى : يغفر لنا إن وفقه اللّٰه الذي خلقه هو أيضًا اهـ ، ومثل ذلك كثير في الناس ، فمنهم من يعتقد أن الصحابة أنبياء وهذا كفر ، ومنهم ينكر البعث ويقول : من مات ثم جاء وأخبر بذلك ، إلى غير ذلك من الكفر الصريح .

[٨٧] وحكى الآمدي [١] اتفاق الأصحاب على انتفاء كفر المقلد ، وأنه لا يعرف القول بعدم صحة إيمانه إلا لأبي هاشم الجبائي [٢] من المعتزلة .

[٨٨] وذكر ابن حجر عن بعضهم أنه أنكر وجوب المعرفة أصلا وقال : إنها حاصلة بأصل الفطرة [٣] ، واستدل على ذلك بقوله تعالى : ﴿ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم : ٣٠] وبقوله ﷺ : « كل مولد يولد على الفطرة » [٤] .

[٨٩] ولذلك قال أبو منصور الماتريدي : أجمع أصحابنا على أن العوام مؤمنون عارفون بربهم وأنهم حشو الجنة ، كما جاءت به الأخبار وانعقد به الإجماع ، فإن فطرتهم جُبِلت على توحيد الصانع وقِدَمِه وحدوث ما سواه وإن عجزوا عن التعبير عنه باصطلاح المتكلمين ، واللّٰه أعلم .

[٩٠] قوله : (وبعضهم حقق فيه الكشفا) أي وبعض القوم كالتاج السبكي [٥]

(١) هو : علي بن محمد بن سالم أبو الحسن سيف الدين أصولي باحث ، ولد سنة ٥٥١ هـ ، وتوفي في دمشق سنة ٦٣١ هـ ، من مؤلفاته الإحكام في أصول الأحكام ، ولباب الألباب . (انظر : وفيات الأعيان ٣٢٩/١ ، الأعلام ٣٣٢/٤) .

(٢) هو : عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب شيخ المعتزلة وإليه تنسب الطائفة الهاشمية من المعتزلة . توفى سنة ٣٢١ هـ من مصنفاته : تذكرة العالم ، والعدة ، والشامل (انظر : الأعلام ٧/٤) .

(٣) الفطرة أصل الخلقة وهي مبنية على الاختيار بين النجدين الخير والشر من غير ميل لأحدهما ولكن إذا صار في الخير أو الشر تعس قالوا : ١ - صفحة بيضاء ٢ - الميل للخير ٣ - الميل للشر والواقع بخلافه .

(٤) أخرجه البخاري (١٣٨٥) واللفظ له وأخرجه أيضًا مسلم (٢٦٥٨) ، من حديث أبي هريرة .

(٥) هو : عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي الأنصاري الشافعي السبكي ، أبو نصر ، تاج الدين ، فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، ناظم ، ولد بالقاهرة ٧٢٧ ، وقدم دمشق مع والده ، لزم الذهبي ، وتخرج به وولي بها القضاء ، ودرس في أغلب مدارسها وتوفي بها في سنة ٧٧١ ، من تصانيفه : طبقات الشافعية الكبرى ، وجمع الجوامع في أصول الفقه ، والأشباه والنظائر . (انظر : الدرر الكامنة لابن حجر ٤٢٥/٢ ، شذرات الذهب ٢٢١/٦ ، والأعلام ١٨٤/٤) .

حقق في إيمان المقلد البيان عن حاله بما يصير به الخلاف في الاكتفاء بالتقليد وعدم الاكتفاء به لفظيًا (١) ، والتحقيق يطلق على ذكر الشيء (٢) على الوجه الحق ، وعلى إثبات الشيء بدليل ، والأول هو المراد هنا .

---

(١) قوله : (بما يصير به الخلاف لفظيا .. إلخ) علم منه أن الخلاف الذي صار بهذا التحقيق لفظيا هو الخلاف الواقع بين من قال بإيمانه من كون المقلد مؤمنًا عاصيًا مطلقًا أو غير عاص مطلقًا أوفيه التفصيل ، فهو معنوي عند البعض الثاني كما هو معنوي عند الأول .

(٢) التحقيق : أن يذكر الشيء ومعه دليل ذكر الشيء بدليل .

التدقيق : أن يذكر الشيء بدليل من جهة أخرى بدليل آخر ، مثل قوله في الاستدلال (ولقوله ﷺ) .

الترقيق : أن تُصيغ المسألة بأسلوب بلاغي .

التنميق : أن تدخل فيها المحسّنات البديعية .

١٣ - فقال إنْ يَجْزِمْ بِقَوْلِ الْغَيْرِ كَفَى وإلا لَمْ يَزَلْ في الضّيْرِ [٩١ - ٩٤]

١٤ - وَاجْزِمْ بِأنَّ أوَّلًا مِمّا يَجِبْ مَعْرِفَة وفِيهِ خُلْف مُنْتَصِبْ [٩٥ - ٩٩]

[٩١] وقوله : (فقال ...) إلخ معطوف على قوله : « حقق فيه الكشفا » من عطف المفصل على المجمل .

[٩٢] وقوله : (إن يجزم بقول الغير) أي إن يجزم المقلد بصحة قول الغير جزمًا قويًا بحيث لو رجع المقلَّد بالفتح ولم يرجع المقلِّد بالكسر .

[٩٣] وقوله : (كفى) أي كفاه في الإيمان ، وعلى هذا يحمل القول بكفاية التقليد ، فيكفيه ذلك في الأحكام الدنيوية ، فيناكح ، ويؤمّ ، وتؤكل ذبيحته ، ويرثه المسلمون ويرثهم ، ويسهم له ، ويدفن في مقابر المسلمين ، وفي الأحكام الأخروية أيضًا ، فلا يخلد في النار إن دخلها ومآله إلى النجاة والجنة ، فهو مؤمن لكنه عاص بترك النظر إن كان فيه أهلية النظر .

[٩٤] وقوله : (وإلا لم يزل في الضير) أي وإن لم يجزم المقلد بصدق قول الغير جزمًا قويًّا بأن كان جازمًا لكن لو رجع المقلد بالفتح لرجع المقلد بالكسر لم يزل واقعًا في الضير ، لأنه قابل للشك والتردد ، وعلى هذا يحمل القول بعدم كفاية التقليد والخلاف إنما هو في المقلد الجازم ، وأما الشاك والظان فمتفق على عدم صحة إيمانهما ، وإن كان كلام المصنف يوهم خلاف المراد ، والخلاف في إيمان المقلد إنما هو بالنظر لأحكام الآخرة وفيما عند اللّٰه وأما بالنظر لأحكام الدنيا فيكفي فيها الإقرار فقط ، فمن أقر جرت عليه الأحكام الإسلامية ولم يحكم عليه بالكفر ، إلا إن اقترن بشيء يقتضي الكفر كالسجود لصنم [١] .

[٩٥] قوله : (واجزم) أي اعتقد اعتقادًا جازمًا ، والمخاطب بذلك كل مكلف من ذكر أو أنثى ، حر أو عبد ، جني أو إنسي .

قال المصنف في شرحه : والكلام السابق من قوله (فكل من كلف ... إلخ) إنما أفاد أن المعرفة واجبة على المكلف ، وهذا أفاد أنها أول واجب ، ثم هذه المسألة ليست من أركان الدين المعتقدة ، كيف والأصح كفاية التقليد [٢] .

---

(١) قال الغزالي : أسرفت طائفة بتكفير عموم المسلمين ، وزعموا أنه من لم يعرف العقائد الشرعية بالأدلة التي حرروها كافر فضيقوا رحمة اللّٰه الواسعة ، وجعلوا الجنة مختصة بجماعة يسيرة من المتكلمين. انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ص (١١١) .

(٢) غرضه بذلك أنه إذا كان الأصح كفاية التقليد كان وجوب المعرفة غير متفق عليه ، فلا يكفر جاحده ، =

[٩٦] وقوله : (بأن أولًا) متعلق بـ (اجزم) وأصل (أول) أوأل على وزن (أفعل) قلبت الهمزة الثانية واوًا ثم أدغمت الواو في الواو لاجتماع المثلين ، وله استعمالان ، أحدهما : أن يكون بمعنى سابق فيكون منصرفًا مُنونًا ، ومنه قولهم : (الحمد للَّه أولًا وآخرًا) ، والثاني : أن يكون صفة فيكون أفعل تفضيل بمعنى (أسبق) فيكون غير منصرف للوصفية ووزن الفعل ، فإن حمل ما في النظم على الأول فلا إشكال وإن حمل على الثاني فصرفه وحذف المضاف إليه لضرورة النظم [١] .

[٩٧] وقوله : (مما يجب) أي من الذي يجب فـ (ما) اسم موصول ، و (من) تبعيضية ، وهو صفة لـ (أولًا) على الاستعمال الأول ، وللمضاف إليه المحذوف على الاستعمال الثاني ، والأصل أن أول شيء مما يجب .

[٩٨] وقوله : (معرفة) خبر أن ، والتنوين فيه للتعظيم ، وهو عوض عن المضاف إليه ، والأصل معرفة اللَّه ، والمراد معرفة صفاته وسائر أحكام الألوهية لا معرفة ذاته وكنه حقيقته إذ لا يعرف ذاته وكنه حقيقته إلا هو . وفي الحديث « تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق ، فإنه لا تحيط به الفكرة » [٢] وفي الحديث أيضًا « إن اللَّه احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار » [٣] وبالجملة لا يعرف اللَّه إلا اللَّه ، فترك الإدراك إدراك ، والبحث عن ذات اللَّه إشراك .

[٩٩] قوله : (وفيه خلف منتصب) أي وفي أول ما يجب اختلاف قائم بين الأئمة سنيين وغيرهم ، ودفع الناظم بذلك توهم الاتفاق على الحكم السابق في قوله : (واجزم بأن أولًا ..) إلخ وجعل الخلاف في الأولية لا في الوجوب ، لأنه لم يقع

= وإذا لم يكفر جاحد وجوب المعرفة فبالأولى أن لا يكفر من جحد كونها أول الواجبات . هذا ولو قال : كيف وفي أول الواجبات الخلاف الآتي لكان أظهر ، لأن كل ما وقع فيه خلاف بين العلماء لا يكفر جاحده .

(١) في هذا المعنى يقول الأجهوري :

إذا أول قد جاء معناه أسبق ... فمنع انصراف فيه أمر محتم
لو وصف ووزن الفعل يا أيها الفتى ... عليك بضبط العلم هلك تفهم
وإن كان ظرفا فاحكمن فيه بالذي ... حكمت به في قبل واللَّه أعلم

انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ص ١١٤ .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب العرش (١٦) والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٥٣٠) وإسناده جيد كما قال الحافظ في الفتح .

(٣) حديث إن اللَّه احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار لم نجده واللَّه أعلم .

خلاف بين المسلمين في وجوب المعرفة ووجوب النظر الموصل إليها ، كذا قال الشارح ، لكن قد سبق قول بحرمة النظر وقول بأنه شرط كمال ، وكأنه ناظر لما جرى عليه فيما تقدم من تخصيص الخلاف بغير معرفة اللّٰه تعالى وغير النظر الموصل إليها ، وقد تقدم ما فيه ، ويحتمل أنه لم يعتد بالخلاف بناء على ما أنشده السيوطي في الإتقان :

وليس كل خلاف جاء معتبرًا إلا خلافٌ له حظ من النظر

وجملة الأقوال في أول الواجبات اثنا عشر قولًا :

أولها : ما قاله الأشعري إمام هذا الفن أنه المعرفة .

وثانيها : ما قاله الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني أنه النظر الموصل للمعرفة ويعزى للأشعري أيضًا .

وثالثها : ما قاله القاضي الباقلاني (١) أنه أول النظر : أي المقدمة الأولى ، منه نحو قولك : العالم حادث ، وكل حادث لابد له من محدث ؛ فمجموع المقدمتين هو النظر ، والمقدمة الأولى هي أول النظر .

ورابعها : ما قاله إمام الحرمين أنه القصد إلى النظر : أي تفريغ القلب عن الشواغل وعزي للقاضي أيضًا .

وخامسها : ما قاله بعضهم إنه التقليد .

وسادسها : أنه النطق بالشهادتين .

وسابعها : ما قاله أبو هاشم في طائفة من المعتزلة وغيرهم أنه الشك ، ورد بأنه مطلوب زواله ، لأن الشك في شيء من العقائد كفر فلا يكون مطلوبًا حصوله ، ولعلهم أرادوا ترديد الفكر فيؤول إلى النظر .

وثامنها : أنه الإيمان .

وتاسعها : أنه الإسلام ، وهذان القولان متقاربان مردودان باحتياج كل من الإيمان والإسلام للمعرفة .

وعاشرها : اعتقاد وجوب النظر .

---

(١) هو : محمد بن الطيب بن محمد أبو جعفر ، من كبار علماء الكلام ، تولى رئاسة مذهب الأشاعرة ، ولد سنة ٣٣٨ هـ ، وتوفي في بغداد سنة ٤٠٣ هـ ، من كتبه : إعجاز القرآن ، ومناقب الأئمة ، والإنصاف . (انظر : وفيات الأعيان ٤٨١/١ ، والأعلام ١٧٦/٦) .

وحادي عشرها : أنه وظيفة الوقت كصلاة ضاق وقتها فتقدم .

وثاني عشرها : أنه المعرفة أو التقليد : أي أحدهما لا بعينه فيكون مخيرًا بينهما ، والأصح أن أول واجب مقصدًا : المعرفة ، وأول واجب وسيلة قريبة : النظر ، ووسيلة بعيدة : القصد إلى النظر ، وبهذا يجمع بين الأقوال الثلاثة .

١٥ - فَانْظُرْ إِلَى نَفْسِكَ ثُمَّ انْتَقِلِ   لِلعَالَمِ العُلْوِيِّ ثُمَّ السُّفْلِي [١٠٠ - ١٠٤]

[١٠٠] قوله : (فانظر ..) إلخ أي إذا أردت المعرفة فانظر .. إلخ لأن النظر وسيلة لها . والمأمور بالنظر كل مكلف ، وأمره المصنف بالنظر إلى نفسه ابتداءً لأنها أقرب الأشياء ، ثم بالنظر إلى العالم العلوي لكونه أعظم وأبدع ، ثم إلى العالم السفلي ، وفي تقديم العالم العلوي على السفلي اقتداء بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [البقرة : ١٦٤] ولا تتوقف صحة النظر على هذا الترتيب ، بل يصح أن ينظر إلى النفس ، ثم إلى العالم السفلي ، ثم العلوي ، أو ينظر إلى العالم العلوي ، ثم إلى السفلي ، ثم إلى النفس ، إلى غير ذلك من الصور الممكنة .

[١٠١] **النظر تعريفه :** والنظر : لغة الإبصار أي : **إدراك الشيء بحاسة البصر والفكر** ، أي حركة النفس في المعقولات ، أما في المحسوسات فتخيل ، وعلم من ذلك أن النظر مشترك بين الإبصار والفكر ، والمراد منه هنا الثاني وهو الفكر ، فكأن المصنف قال : فتفكر ... إلخ ، وأما عرفًا فهو : **ترتيب أمرين معلومين ليتوصل بترتيبهما إلى علم مجهول** ، كترتيب الصغرى مع الكبرى في قولنا : « العالم متغير ، وكل متغير حادث » فإنه موصل للعلم بحدوث العالم المجهول قبل ذلك الترتيب ، وكترتيب الجنس مع الفصل في قولنا : « الإنسان حيوان ناطق » فالأول مثال للنظر في التصديقات ، والثاني مثال للنظر في التصورات ، ولا يرد على ذلك التعريف بالفصل وحده أو بالخاصة وحدها ، كأن يقال : « الإنسان ناطق أو ضاحك » لأن فيه ترتيبًا حكمًا لأن (ناطق) في قوة شيء ذو نطق ، و (ضاحك) في قوة شيء ذو ضحك .

[١٠٢] قوله : (إلى نفسك) أي في أحوال ذاتك ، فـ « إلى » بمعنى « في » لأن (انظر) بمعنى « تفكر » وهو يتعدى بفي ، والمراد من النفس الذات لا الروح لأنه لا اطلاع لنا عليها ، والكلام على تقدير مضاف كما قدرناه ، لأن النظر في أحوالها أبدع من النظر في الذات من حيث هي ذات ، والمراد بأحوالها : ما اشتملت عليه من سمع وبصر وكلام ، وطول وعرض وعمق ، ورضا وغضب ، وبياض وحمرة وسواد وعلم وجهل وإيمان وكفر ولذة وألم ، وغير ذلك مما لا يحصى ، وكلها متغيرة من عدم إلى وجود وبالعكس ، فتكون حادثة وهي قائمة بالذات لازمة لها ، وملازمة الحادث حادث ، وذلك دليل الافتقار إلى صانع حكيم واجب الوجود عام العلم تام القدرة والإرادة ، فتستدل بها على وجوب وجود صانعك وصفاته. وحاصله أن تقول : نفسي ملزومة لصفات حادثة ، وكل ملزوم لصفات حادثة فهو حادث ، وكل حادث لابد له

من صانع حكيم واجب الوجود موصوف بالصفات. قال تعالى : ﴿ وَفِيٓ أَنفُسِكُمۡۚ أَفَلَا تُبۡصِرُونَ ﴾ [الذاريات : ٢١] أي وفي أنفسكم آيات ودلائل أتتركون التفكر فيها فلا تبصرون : أي لا ينبغي ترك النظر فيها ، وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدۡ خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٖ مِّن طِينٖ ۝ ثُمَّ جَعَلۡنَٰهُ نُطۡفَةٗ فِي قَرَارٖ مَّكِينٖ ﴾ [المؤمنون : ١٢] .

من عرف نفسه عرف ربه والإنسان : آدم ، والسلالة : الطينة ، فهي قطعة من عموم الطين ، والضمير في قوله : ﴿ ثُمَّ جَعَلۡنَٰهُ نُطۡفَةٗ ﴾ عائد على الإنسان ، لا بمعنى آدم ، بل بمعنى بنيه ، ففيه استخدام ، وقد ورد : « **من عرف نفسه عرف ربه** » [1] أي : من عرف نفسه بالحدوث والفقر ، عرف ربه بالقدم والغنى ، وهذا هو الأظهر في معنى الحديث ، وقيل : هو إشارة إلى التعجيز : أي أنت لا تعرف نفسك فلا تطمع في معرفة كنه ربك ، ذكره الشريف المقدسي [2] في مفاتيح الكنوز وحل الرموز .

[١٠٣] قوله : (ثم انتقل للعالم العلوي) أي ثم بعد نظرك في أحوال نفسك انتقل للنظر في أحوال العالم المنسوب إلى جهة العلوّ ، والمراد به : ما ارتفع من الفلكيات من سموات ، وكواكب ، وعرش ، وملائكة ، وغيرها .

[١٠٤] **العالم : تعريفه** وقوله : (ثم السفلي) أي ثم انتقل للنظر في العالم المنسوب لجهة السفل ، والمراد به : كل ما نزل عن الفلكيات إلى منقطع العالم كالهواء ، والسحاب والأرض وما فيها كالمعادن والبحار والنبات وغير ذلك ، فتستدل بها على وجوب وجود الصانع وصفاته ، فإنك تجد كُلًّا منهما مشمولاً بجهات مخصوصة وأمكنة معينة وتجد بعضه متحرّكًا ، وبعضه ساكنًا ، وبعضه نورانيًّا ، وبعضه ظلمانيًّا ،

---

(١) أفرد السيوطي لهذا الحديث كراسة جعل عنوانها : القول الأشبه في حديث « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ذكر فيها أن هذا الحديث ليس بصحيح ، وقد سئل عنه النووي في فتاويه فقال : إنه ليس بثابت ، وقال ابن تيمية : موضوع ، وقال الزركشي في الأحاديث المشتهرة : ذكر ابن السمعاني في القواطع أنه من كلام يحيى بن معاذ الرازي .

واختلف في معنى هذا القول على عدة أوجه : فقال بعضهم معناه : من عرف نفسه بالضعف والافتقار إلى الله ، والعبودية له عرف ربه بالقوة والربوبية والكمال المطلق والصفات العلا وقال بعضهم : من عرف نفسه بذلها وعجزها وفقرها عرف الله بعزه وقدرته وغناه. (انظر : الحاوي للفتاوي للحافظ السيوطي ٤١٢/٢-٤١٧ ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة التجارية الكبرى الطبعة الثالثة ١٣٧٨هـ ، ١٩٥٩) .

(٢) هو : عبد السلام بن أحمد بن غانم عز الدين المقدسي الواعظ الزاهد ، الشاعر الفصيح الذي نسج على منوال ابن الجوزي في كتابه مفاتيح الكنوز وبه فوائد ونوادر لا تجدها في غيره ، وله مصنفات غيره منها : تفليس إبليس ط ، كشف الأسرار عن حكم الطيور والأزهار . (انظر : الأعلام ٣٥٥/٣) .

وذلك دليل على الحدوث ، وهو دليل على الافتقار إلى صانع حكيم متصف بالصفات . وحاصله أن تقول : « العالم حادث وكل حادث لابد له من صانع حكيم متصف بالصفات » . قال اللّٰه تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ وَٱلْفُلْكِ ٱلَّتِي تَجْرِي فِي ٱلْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ ٱلنَّاسَ وَمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مِن مَّآءٍ فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَآبَّةٍ وَتَصْرِيفِ ٱلرِّيَٰحِ وَٱلسَّحَابِ ٱلْمُسَخَّرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ لَأَيَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة : ١٦٤] واعلم أن « العالم » بفتح اللام : اسم لما سوى اللّٰه وصفاته من الموجودات والأحوال على القول بها ، وأما المعدومات فليست من العالم ، سواء كانت ممكنة كولد لزيد قبل وجوده ، أو مستحيلة كالشريك ، وبعضهم خص « العالم » بذي الروح ، وبعضهم خصه بالإنس والجن ، وبعضهم خصه بالملائكة ، وبعضهم خصه بالثلاثة مع الشياطين ، وبعضهم ، خصه بأهل الجنة والنار ، لكن لا دليل على ذلك كله ، ذكره المصنف في شرحه الصغير .

١٦ - تَجِدْ بِهِ صُنْعًا بَدِيعَ الحِكَمِ لكِنْ بِهِ قَامَ دَلِيلُ العَدَمِ [١٠٥ - ١٠٨]

[١٠٥] قوله : (تجد به صنعًا) أي إن تنظر في أحوال ما ذكر تعلم فيه : صنعا « بضم الصاد : أي صنعة باهرة ، وهي كناية عن الأعراض المخلوقة ، فـ (تجد) مجزوم في جواب شرط مقدر ، ويصح أن يكون مجزومًا في جواب الأمر ، والباء بمعنى « في » والصنع بمعنى الصنعة الباهرة من نقوش متقنة وألوان مستحسنة إلى مالا يحصى من الصفات ولا يحيط به إلا خالق الأرض والسماوات ، وكل هذا دالٌّ على علم صانعه ، وقدرته ، وإرادته ، وحياته ، لأن ذلك لا يصدر إلا عمن اتصف بما ذكر .

ليس في الإبداع أبدع مما كان

[١٠٦] قوله : (بديع الحكم) البديع هو المخترع لا على مثال سبق ، والحكم - بكسر الحاء وفتح الكاف - جمع حكمة بمعنى الإحكام أي الإتقان ، وجمعه لتعدده بتعدد الصنع الذي هو الصنعة الباهرة وقد وقع في كلام الغزالي (١) ليس في الإمكان أبدع مما كان ؛ فشنع عليه جماعة بأن فيه (٢) نسبة العجز إليه تعالى . وأجيب عنه بأجوبة أحسنها أن المعنى : ليس في الإمكان أبدع مما كان ، لعدم تعلق علم الله وإرادته بغير ما كان ، الذي هو هذا العالم ، فهو مستحيل لعدم تعلق علم الله وإرادته به ، فصدق عليه أنه ليس في الإمكان بهذا الاعتبار وإن كان ممكنًا في نفسه .

[١٠٧] قوله : (لكن ..) إلخ استدراك على ما يشعر به قوله : (بديع الحكم) من أنه حيث كان كذلك فهو قديم ، فكأنه قال : لكن العالم وإن كان على غاية من الإتقان هو حادث ، وبحث فيه بأن البديع هو المخترع من غير مثال سبق ، والمخترَع لا يكون إلا حادثًا ، فلا يتوهم القدم حتى يحتاج للاستدراك ، إلا أن يقال : ربما يتوهم من عجز التعريف أعني قولهم « من غير مثال سبق » لا من صدره وهو المخترع ، والأقرب أن « لكن » هنا لمجرد التأكيد ، كما في قوله تعالى : ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ ﴾ [الأحزاب : ٤٠] .

[١٠٨] وقوله : (به قام دليل العدم) أي : بالعالم ... بمعنى الأجرام قام دليل جواز العدم ، فهو على تقدير مضاف ، إذ الفرض أنه موجود ، والمراد بدليل جواز العدم : الأعراض الحادثة الملازمة للعالم بمعنى الأجرام .

---

(١) هو : محمد بن محمد بن محمد الغزالي أبو حامد الإمام المجتهد ، حجة الإسلام الفيلسوف الصوفي ، ولد سنة ٤٥٠ هـ ، وتوفي سنة ٥٠٥ هـ ، له أكثر من مائتي مصنف منها : المستصفى ، إحياء علوم الدين ، تهافت الفلاسفة . (انظر : الأعلام ٧/٢٢) .

(٢) لم يظهر من كلام الغزالي نسبة عجز أصلًا ، لأنه إنما نفى الإمكان ، فهو قائل بأن قدرة الله لا تتعلق بالإبداع لعدم إمكانه ، وليس في هذا نسبة عجز كما لا يخفى ، فالأولى في الاعتراض عليه أن يقال : نفي إمكان الأبدع والواقع أنه ممكن في نفسه بمعنى أنه في نفسه صالح للوجود والعدم .

١٧ - وَكُلُّ ما جَازَ عَلَيهِ العَدَمُ عَلَيْهِ قَطْعًا يَسْتَحِيلُ القِدَمُ[١٠٩ - ١١٠]

[١٠٩] قوله : (وكل ما جاز عليه العدم) أي وكل الذي ، أوكل شيء جاز عليه العدم : يعني الفناء .

[١١٠] حدوث العالم

وقوله : (عليه قطعًا يستحيل القدم) أي على ما جاز عليه العدم يمتنع القدم جزما من غير تردد ، وقد أشار المصنف إلى قياس تركيبه هكذا : العالم من عرشه لفرشه جائز عليه العدم ، وكل ما جاز عليه العدم استحال عليه القدم ، فينتج هذا القياس : أن العالم من عرشه لفرشه استحال عليه القدم فثبت حدوثه ، وإذا ثبت حدوثه فلابد له من محدث ، وهو المطلوب ؛ لأن أصل الكلام في النظر الموصل لمعرفة اللّٰه تعالى ، فطوى المصنف الصغرى لفهمها من الاستدراك ، وذكر الكبرى بقوله : « وكل ما جاز عليه العدم .. إلخ » . والحاصل أنك تُثبت أولًا حدوث الأعراض بمشاهدة تغيرها من عدم إلى وجود وعكسه ، فتقول : الأعراض شوهد تغيرها من عدم إلى وجود وعكسه ، وكل ما هو كذلك فهو حادث ينتج أن الأعراض حادثة ، ثم تثبت حدوث الأجرام واستحالة القدم عليها بملازمتها للأعراض الحادثة فتقول : الأجرام ملازمة للأعراض الحادثة ، وكل ما كان كذلك فهو حادث ويستحيل عليها القدم ، فينتج أن

المطالب السبعة تعريفها

الأجرام حادثة ويستحيل عليها القدم . واعلم أن لهم هنا مطالب سبعة [١] نظمها بعضهم بقوله :

زيد ما قام ما انتقلْ ما كمنا ما انفك لا عدم قديمًا لا حنا

فقوله : « زيد » رد لقول الفلاسفة : لا نسلم ثبوت زائد على الأجرام حتى يصح الاستدلال به على حدوث الأجرام ، ودليل ثبوت الزائد الذي هو العرض : المشاهدة وقوله : « م قام » بحذف ألف « ما » للوزن ، رد لقولهم : لا نسلم عدم العرض لجواز أنه يقوم بنفسه إذا لم يتصف به الجرم ، ودليل أنه لا يقوم بنفسه : أنه لا يعقل صفة من غير موصوف ، فلا يعقل حركة من غير متحرك مثلا. وقوله : « ما انتقل » بسكون اللام للوزن : رد لقولهم : لا نسلم عدم العرض لجواز أنه ينتقل من جرم إلى جرم آخر ، ودليل أنه لا ينتقل : أنه لو انتقل لكان بعد مفارقة الأول وقبل وصول الثاني قائمًا بنفسه ، وقد بطل قبل ذلك . وقوله : « ما كمنا » رد لقولهم : لا نسلم عدم العرض لجواز أنه كمن

(١) هناك ما يسمى بالمقاصد السبعة للفلاسفة جمعها الأمير بقوله :

سبق الإله كذا العدم تدريجه إمكانه مع موجوب أثر طرا

في الجرم ، فتكمن الحركة في الجرم إذا سكن مثلًا ، ودليل أنه لا يكمن : أنه يلزم عليه جمع الضدين وهو باطل . وقوله : « ما انفك » رد لقولهم : لا نسلم ملازمة الجرم للعرض لجواز أن ينفك عنه ، ودليل أنه لا ينفك عنه أنه لا يُعقل جرم خال عن حركة ولا حركة مثلا لاستحالة ارتفاع النقيضين. وقوله : « لا عدم قديم » رد لقولهم : لا نسلم حدوث العرض لجواز أن يكون قديمًا وينعدم ، ودليل أن القديم لا ينعدم أن القديم لا يكون وجوده إلا واجبًا ، فلا يقبل العدم. وقوله : « لاحنا » منتحت من قولنا : حوادث لا أول لها ، وهو رد لقولهم : لا نسلم أن ملازم الحادث حادث لجواز أن تكون الأعراض حوادث لا أول لها فيكون ملازمها قديمًا ، ودليل أنه لا حوادث لا أول لها أنه حيث كانت حوادث لزم أن يكون لها أول ، فيلزم على قولهم : « حوادث لا أول لها » التناقض ، ومما يبطله برهان القطع والتطبيق وهو مبسوط في غير هذا المحل ، وهذه المطالب السبعة لا يعرفها إلا الراسخون في العلم . قال السنوسي : وبها ينجو المكلف من أبواب جهنم السبعة .

١٨ - وفُسّرَ الإيمَانُ بِالتَّصدِيقِ وَالنُّطْقُ فِيهِ الْخُلْفُ بِالتَّحْقِيقِ [١١١ -١١٨]

[١١١] قوله : (وفسر الإيمان ..) إلخ لما كان الإيمان والإسلام باعتبار متعلق مفهوميهما وهو ما علم من الدين بالضرورة من مباحث علم الكلام كما يعلم من قوله فيما يأتي « ومن لمعلوم ضرورة جحد » .

ذكرهما المتكلمون في علم الكلام ، لكن اختلفوا في وضعهما ، فأخرهما قوم عن الإلهيات والنبويات والسمعيات ، وقدمهما آخرون لاحتياج الخائض في تلك المباحث إليهما ، وقد سلك المصنف هذا الطريق ، فلذلك قال : (وفسّر الإيمان .. إلخ) ببناء الفعل للمفعول للعلم بفاعله ، والأصل : وفسر جمهور الأشاعرة والماتريدية وكذا غيرهم من المعتزلة كالصالحي (١) وابن الراوندى (٢) .

[١١٢] **الإيمان : أقسامه**

واعلم أن الإيمان على خمسة أقسام : إيمان عن تقليد ، وهو الإيمان الناشئ عن الأخذ بقول الشيخ من غير دليل .

وإيمان عن علم ، وهو الإيمان الناشئ عن معرفة العقائد بأدلتها .

وإيمان عن عيان ، وهو الإيمان الناشئ عن مراقبة القلب لله بحيث لا يغيب عنه طرفة عين .

وإيمان عن حق ، وهو الإيمان الناشئ عن مشاهدة الله بالقلب .

وإيمان عن حقيقة ، وهو الإيمان الناشئ عن كونه لا يشهد إلا الله ، فالتقليد للعوام ، والعلم لأصحاب الأدلة ، والعيان لأهل المراقبة ويسمى مقام المراقبة ، والحق للعارفين ويسمى مقام المشاهدة ، والحقيقة للواقفين ويسمى مقام الفناء لأنهم يفنون عن غير الله ولا يشهدون إلا إياه. وأما حقيقة الحقيقة فهي للمرسلين ، وقد منعنا الله من كشفها فلا سبيل إلى بيانها .

[١١٣] (تنبيه) المؤمن إذا نام أو غفل أو جُنّ أو أغمي عليه أو مات متصف جزمًا بالإيمان حكمًا فتجري عليه أحكام الإيمان في هذه الأحوال ، ذكره المصنف في كبيره كما أفاده العلامة الشهنواني .

[١١٤] قوله : (بالتصديق) أي التصديق المعهود شرعًا ، وهو تصديق النبي ﷺ

---

(١) هو : أبو الحسين الصالحي ، ذكره القاضي عبد الجبار في طبقاته في الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة ص ٧٨ ، وقال : كان عظيم القدر في علم الكلام ، وكان يميل إلى الإرجاء .

(٢) هو : أحمد بن يحيى بن إسحاق المشهور بابن الراوندي كان أولًا من متكلمي المعتزلة ثم تزندق وجاهر بالإلحاد وإليه تنسب فرقة الراوندية ، توفي سنة ٢٩٨هـ . (انظر : وفيات الأعيان ٢٧/١ ، والأعلام ٢٦٧/١) .

في كل ما جاء به وعُلِمَ من الدين بالضرورة : أي علم من أدلة الدين بشبه الضرورة ، فهو نظري في الأصل ، إلا أنه لما اشتهر صار ملحقًا بالضروري بجامع الجزم في كل من العام والخاص من غير قبول للتشكيك ، والمراد بتصديق النبيّ في ذلك : الإذعان لما جاء به والقبول له ، وليس المراد وقوع نسبة الصدق إليه في القلب من غير إذعان وقبول له حتى يلزم الحكم بإيمان كثير من الكفار الذين كانوا يعرفون حقيقة نبوته ورسالته ﷺ ومصداق ذلك قوله تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَهُۥ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمْ ﴾ [البقرة : ١٤٦] قال عبد اللّه بن سلام (١) : لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد (٢) اهـ .

[١١٥] حكم معرفة عدد الأنبياء والملائكة : ما يجب معرفته منهم

ويكفي الإجمال فيما يعتبر التكليف به إجمالًا كالإيمان بغالب الأنبياء والملائكة ، ولابد من التفصيل فيما يعتبر التكليف به تفصيلا كالإيمان بجمع من الأنبياء والملائكة ، فالجمع الذي يجب معرفتهم تفصيلا من الأنبياء خمسة وعشرون (٣) ، وقد نظموا في قول بعضهم :

حتمٌ على كل ذي التكليف معرفة ... بأنبياء على التفصيل قد عُلموا
في ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ ﴾ منهم ثمانية ... من بعد عشر ويبقى سبعة وهمو
إدريسُ هودٌ شعيبٌ صالحٌ وكذا ... ذو الكفل آدمُ بالمختارِ قد خُتِموا

فهؤلاء المذكورون في القرآن المتفق على نبوتهم. وأما المختلف في نبوّتهم : فثلاثة : ذو القرنين ، والعزير ، ولقمان ، وأما الخضر فلم يصرح باسمه في القرآن وإن كان هو المراد في آية ﴿ عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَآ ﴾ [الكهف : ٦٥ وكذلك يوشع بن نون فتى موسى لم يصرح باسمه في القرآن ، ومعنى كون الإيمان واجبًا بهم تفصيلًا : إنه لو عرض عليه واحد منهم لم ينكر نبوّته ولا رسالته ، فمن أنكر نبوة واحد منهم أو رسالته كفر ، لكن العامي لا يحكم عليه بالكفر إلا إن أنكر

---

(١) هو : عبد اللّه بن سلام بن الحارث ، الإسرائيلي أبو يوسف ، صحابي جليل ، أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، شهد مع عمر بن الخطاب فتح بيت المقدس ، وتوفي سنة ٤٣هـ. (انظر : الاستيعاب ٢/٣٨٢ ، والأعلام ٤/٩٠) .

(٢) أخرجه الثعلبي من طريق السدي الصغير عن الكلبي . كذا عزاه السيوطي في الدر المنثور (١/١٤٧) .

(٢) فقد ذُكر من الأنبياء في سورة الأنعام ثمانية عشر . قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ ءَاتَيْنَٰهَآ إِبْرَٰهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ نَرْفَعُ دَرَجَٰتٍ مَّن نَّشَآءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾ وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِۦ دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَٰرُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ ﴿ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَٰعِيلَ وَٱلْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ .
وبقي سبعة وهم : آدم ، صالح ، هود ، شعيب ، ذو الكفل ، وإدريس ، محمد بن عبد اللّه ﷺ .

بعد تعليمه ، وليس المراد أنه يجب حفظ أسمائهم خلافًا لمن زعم ذلك ، والجمع الذي يجب معرفته تفصيلًا من الملائكة : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل [1] ، ورضوان خازن الجنة ، ومالك خازن النار ، ورقيب ، وعتيد ، فيكفر منكر شيء من ذلك . وأما منكر ونكير فلا يكفر منكرهما ، لأنه اختلف في أصل السؤال ، ويجب الإيمان بحملة العرش والحافين به إجمالًا ، كسائر الملائكة ، والتفصيلي أكمل من الإجمالي من حيث التفصيل ، وإلا فهو مثله من حيث الخروج من عهدة التكليف بكل منهما .

[١١٦] **الإيمان : تعريفه**

وبالجملة فالإيمان شرعًا هو التصديق بجميع ما جاء به النبي ، مما علم من الدين بالضرورة إجمالًا في الإجمالي ، وتفصيلا في التفصيلي. وأما لغةً فهو : مطلق التصديق ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾ [يوسف ١٧] أي مصدق .

[١١٧] **أولاد المسلمين وحكم إيمانهم**

قوله : (والنطق فيه الخلف) أي وفي النطق بالشهادتين للمتمكن منه وهو القادر عليه في جهة اعتبار مدخليته في الإيمان الاختلاف بين العلماء ، وسيأتي تفصيله عقبه ، فحذف المصنف المنطوق به وهو قوله : أشهد أن لا إله إلا اللّٰه وأشهد أن محمدًا رسول اللّٰه ، كما سيصرح به في قوله : « وجامع معنى الذي تقررا شهادتا الإسلام » وخرج بالمتمكن الذي هو القادر الأخرس ، فلا يطالب بالنطق كمن اخترمته المنية قبل النطق به من غير تراخ ، فهو مؤمن عند اللّٰه حتى على القول بأن النطق شرط صحة أو شطر ، بخلاف من تمكن وفرط ، وموضوع هذا الخلاف كافر أصلي يريد الدخول في الإسلام . وأما أولاد المسلمين فمؤمنون قطعًا وتجري عليهم الأحكام الدنيوية ولو لم ينطقوا بالشهادتين طول عمرهم ، ولابد من لفظ « أشهد » وتكريره ، ولا يشترط أن يأتي بحرف العطف على ما قاله الزيادي [2] ، ورجع إليه الرملي آخرًا ، فلا يكفي إبدال لفظ « أشهد » بغيره ، وإن كان مرادفًا لما فيه من معنى التعبد ، ولابد من ترتيب الشهادتين وموالاتهما ، ولابد من الاعتراف برسالته ﷺ إلى غير العرب أيضًا إذا كان يعتقد اختصاص رسالته بالعرب كالعيسوية ، وإذا كان كافرًا باعتقاد قدم العالم مثلا فلا بد من رجوعه عنه ، ولو أتى

---

(١) عزرائيل هو ملك الموت ولم يصح في حديث التصريح باسمه .

(٢) هو : علي بن يحيى الزيادي المصري ، نور الدين ، فقيه ، انتهت إليه رياسة الشافعية بمصر ، نسبته إلى محلة زياد بالبحيرة ، وكان مقامه ووفاته بالقاهرة . من كتبه : حاشية على شرح المنهج لشيخ الإسلام زكريا . توفي ﷺ سنة ١٠٢٤ هـ (انظر : الأعلام ٥/٣٢) .

بالشهادتين بالعجمية صح إسلامه وإن أحسن العربية ، وما تقدم من الشروط مبني على المعتمد في مذهبنا معاشر الشافعية ، وبه قال ابن عرفة [١] من المالكية حيث قال : لابد أن يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله ، وخالف الأبي شيخه ابن عرفة فقال : لا يتعين ذلك بل يكفي كل ما يدل على الإيمان ، فلو قال : الله واحد ومحمد رسول ، كفى ، ونحو ما قاله الأبي لبعض من الشافعية وهو العلامة ابن حجر [٢] ، وللنووي ما يوافقه أيضًا ، فيكون في المسألة قولان لأهل كل من المذهبين .

قال المصنف في شرحه : وأولهما أولى بالتعويل عليه اهـ .

[١١٨] قوله : (بالتحقيق) أي متلبسًا بالتحقيق الذي هو إثبات الشيء بالدليل ، فالمعنى متلبسًا بالإثبات بالأدلة القائمة على دعوى كل من الفريقين ، أو الذي هو ذكر الشيء على الوجه الحق ، فالمعنى متلبسًا بذكر كل فريق مدعاه على الوجه الحق عنده .

---

(١) هو : محمد بن محمد بن عرفة أبو عبد الله الورغمي التونسي المالكي ، إمام تونس وعالمها وخطيبها في عصره ، ولد سنة ٧١٦هـ ، وتوفي سنة ٨٠٣ هـ ، من مؤلفاته : المختصر الشامل ، المبسوط . (انظر : الأعلام ٤٣/٧) .

(٢) هو : أحمد بن علي بن محمد أبو الفضل شهاب الدين ابن حجر العسقلاني ، الإمام الحافظ العلامة المؤرخ ، شيخ الإسلام ، ولد سنة ٧٧٣ هـ ، وتوفي سنة ٨٥٢ هـ ، من أهم مصنفاته : فتح الباري ، والدرر الكامنة ، ولسان الميزان ، وتقريب التهذيب . (انظر : الضوء اللامع ٣٦/٢ ، والأعلام ١٧٨/١) .

١٩ - فَقِيلَ شَرْطٌ كَالْعَمَلْ وَقِيلَ بَلْ شَطْرٌ وَالإِسْلَامَ اشْرَحَنَّ بِالْعَمَلْ [١١٩ - ١٢٥]

[١١٩] قوله : (فقيل ..) إلخ أي إذا أردت تفصيل هذا الخلاف فقيل إلخ ، فالفاء فاء الفصيحة ، ويحتمل أن تكون لمجرد العطف ، فيكون معطوفا على الجملة الاسمية وهي قوله : (والنطق ..) إلخ من عطف المفصل على المجمل .

[١٢٠] الإيمان : شرائطه

وقوله : (شرط ..) إلخ أي خارج عن ماهيته ، وهذا القول لمحققي الأشاعرة والماتريدية ولغيرهم ، وقد فهم الجمهور أن مرادهم أنه شرط لإجراء أحكام المؤمنين عليهم من التوارث ، والتناكح ، والصلاة خلفه ، وعليه ، والدفن في مقابر المسلمين ، ومطالبته بالصلوات والزكوات ، وغير ذلك ؛ لأن التصديق القلبي وإن كان إيمانًا إلا أنه باطن خفي فلا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه لتناط أي : تعلق به تلك الأحكام . فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه لا لعذر منعه ولا لإباء بل اتفق له ذلك . فهو مؤمن عند الله غير مؤمن في الأحكام الدنيوية . أما المعذور إذا قامت قرينة على إسلامه بغير النطق كالإشارة ، فهو مؤمن فيهما ، وأما الآبي بأن طُلِب منه النطق بالشهادتين ، فأبى فهو كافر فيهما ، ولو أذعن في قلبه فلا ينفعه ذلك ولو في الآخرة ، ومن أقر بلسانه ولم يصدق بقلبه كالمنافق فهو مؤمن في الأحكام الدنيوية غير مؤمن عند الله تعالى ، ومحل كونه مؤمنًا في الأحكام الدنيوية ما لم يطلع على كفره بعلامة كسجود لصنم ، وإلا جرت عليه أحكام الكفر ، « وفَهِمَ الأقل » أن مرادهم أنه شرط في صحة الإيمان ، وهذا القول كالقول بالشطرية في الحكم وإنما الخلاف بينهما في العبارة ، والقول الأول هو الراجح ، والنصوص بحسب المتبادر منها مقوية للقول بالشرطية دون الشطرية ، كقوله تعالى : ﴿ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ ﴾ [المجادلة : ٢٢] أي أثبته في قلوبهم : وقوله ، في دعائه : « اللّهم ثبت قلبي على دينك » [١] .

[١٢١] العمل : هل هو شرط الإيمان أم شرط منه

قوله : (كالعمل) أي في مطلق الشرطية وإن اختلفت جهة الشرطية في المشبه والمشبه به ، لأن السابق إما شرط لإجراء الأحكام الدنيوية أو لصحة الإيمان على ما مر ، وهذا شرط كمال على المختار عند أهل السنة ، فمن أتى بالعمل فقد حصل الكمال ، ومن تركه فهو مؤمن ، لكنه فوّت على نفسه الكمال إذا لم يكن مع ذلك استحلال أو عناد للشارع أو شك في مشروعيته ، وإلا فهو كافر فيما علم من الدين بالضرورة .

---

(١) أخرجه الترمذي من حديث أنس ﷺ (٢١٤٠) وقال هذا حديث حسن وله شاهد عند مسلم (٢٦٥٤) .

وذهبت المعتزلة إلى أن العمل شطر من الإيمان ، لأنهم يقولون بأنه العمل والنطق والاعتقاد ، فمن ترك العمل فليس بمؤمن لفقد جزء من الإيمان وهو العمل ، ولا كافر لوجود التصديق ، فهو عندهم منزلة بين المنزلتين أي بين المؤمن والكافر ويخلد في النار ويعذب بأقل من عذاب الكافر ، والخوارج يكفّرون مرتكب الكبائر ، وإنما كان المختار هو الأول لأن الإيمان في اللغة التصديق ، فيستعمل شرعًا في تصديق خاص ، ولا دليل على نقله للثلاثة كما زعمه المعتزلة ، وقد دلت النصوص على ثبوت الإيمان قبل الأوامر والنواهي ، وعلى أن الإيمان والعمل الصالح متغايران ، وعلى أن الإيمان والمعاصي يجتمعان ، كقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلصِّيَامُ ﴾ [البقرة : ١٨٣] .

فإنه يفيد ثبوت الإيمان قبل الأمر بالصوم ، وكقوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ﴾ [البقرة : ٢٥] .

فإن أصل العطف للمغايرة ، وكقوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ ﴾ [الأنعام : ٨٢] بناء على أن المراد من الظلم المعصية فقد اقتضى بمفهومه اجتماع الإيمان مع الظلم بمعنى المعاصي على ما علمت ، وقيل : إن المراد به الشرك ، لما روي أن الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ، فقال ﷺ : « ليس كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم »[1] وعليه فمفهوم الآية من باب ﴿ وَمَا يُؤۡمِنُ أَكۡثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشۡرِكُونَ ﴾ [يوسف : ١٠٦] فيكون المراد بالإيمان مطلق التصديق .

[١٢٢] قوله : (وقيل بل شطر) أي : وقال قوم محققون كالإمام أبي حنيفة وجماعة من الأشاعرة : « **ليس الإقرار بالشهادتين شرطًا بل هو شطر** » ، فيكون الإيمان عند هؤلاء اسمًا لعملي القلب واللسان جميعًا وهما التصديق والإقرار ، واعترض على هذا القول بأن الإيمان يوجد في المعذور كالأخرس ، والشيء لا يوجد بدون شطره . وأجيب عن ذلك بأنه ركن يحتمل السقوط كما فيمن ذكر . وأما التصدق فإنه ركن لا يحتمل السقوط وعلى هذا القول كالقول بأنه شرط صحة ، فمن صدق بقلبه ولم يتفق له الإقرار في عمره لا مرة ولا أكثر من مرة مع القدرة على ذلك لا يكون مؤمنًا لا عندنا ولا عند الله تعالى ، وكل من القولين المذكورين ضعيف ، والمعتمد أنه شرط لإجراء الأحكام الدنيوية فقط ، وإلا فهو مؤمن عند الله تعالى كما مر .

---

(١) أخرجه البخاري (٦٩٣٧) ومسلم (١٢٤) ، من حديث عبد الله بن مسعود .

[١٢٣] خلق الإيمان

(فائدة) : الصواب أن الإيمان مخلوق ، لأنه إما مع التصديق بالجنان ، أو مع الإقرار باللسان ، وكل منهما مخلوق ، وما يقال من أنه قديم باعتبار الهداية خروج عن حقيقة الإيمان على أن الهداية حادثة ، نعم إن التفت للقضاء الأزلي صح ذلك .

[١٢٤] قوله : (والإسلام اشرحن بالعمل) بنقل حركة همزته إلى اللام ثم طرحها للوزن ، وهو بالنصب وما بعده عامله ، أو بالرفع وما بعده خبره حذف منه الضمير الرابط ، والتقدير : والإسلام اشرحنه بالعمل الصالح ، أي بالامتثال لذلك والإذعان الظاهري له ، سواء عمل أولم يعمل .

[١٢٥] الإسلام : معناه

فمعنى الإسلام شرعًا الامتثال والانقياد لما جاء به النبي ﷺ مما علم من الدين بالضرورة ، وأما معناه لغة فهو مطلق الامتثال والانقياد ، وعلى هذا فالإيمان والإسلام متغايران مفهومًا أي معنى ، وما صدقًا : أي أفرادا وإن تلازمًا شرعًا باعتبار المحل بعد اتحاد الجهة المعتبرة ، فلا يوجد مؤمن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن ، ولا يرد من صدَّق واخترمته المنية مثلًا ؛ لأنه عند اللّٰه مؤمن ومسلم ، وعندنا ليس بمسلم ولا مؤمن ، فالتلازم بعد اتحاد الجهة المعتبرة كما علمت ، والكلام في الإيمان المنجي والإسلام كذلك ، وإلا فلا تلازم ، بل بينهما العموم والخصوص الوجهي يجتمعان فيمن صدق بقلبه وانقاد بظاهره ، وينفرد الإيمان فيمن صدق بقلبه فقط ، والإسلام فيمن انقاد بظاهره فقط ، وهذا ما ذهب إليه جمهور الأشاعرة . وذهب جمهور الماتريدية والمحققون من الأشاعرة إلى اتحاد مفهوميهما ، وظاهره أن الخلاف

الإسلام والإيمان وجه التلازم بينهما

حقيقي ، والتزمه بعضهم قائلا بأن معنى الإسلام عندهم الإذعان الباطني بدليل ﴿ أَفَمَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدۡرَهُۥ لِلۡإِسۡلَٰمِ ﴾ [الزمر : ٢٢] والأولون يجيبون بأن المعنى : أفمن شرح اللّٰه صدره لقبول الإسلام ، وإن كان ادعاء الحذف خلاف الأصل ، وعلى هذا فالنطق دليل عليهما ، والعمل كمال لهما .

وبعضهم جعل الخلاف لفظيًا باعتبار المآل ، فحمل القول باتحاد مفهوميهما على معنى أن كل من اتصف بأحدهما فهو متصف بالآخر شرعًا وإن تغايرا معنى وحمل القول بتغاير مفهوميهما على أنهما متغايران معنىً وإن اتحدا محلًّا ، فآل الأمر إلى أنهما متغايران معنى وأفرادًا باتفاق ، فمعنى الإيمان التصديق الباطني وأفراده تصديقات كتصديق زيد ، وتصديق ، عمرو ، وتصديق بكر وهكذا ، ومعنى الإسلام الانقياد ، وأفراده انقيادات ، كانقياد زيد ، وانقياد عمرو ، وانقياد بكر ، وهكذا ، وأما محلهما فهو واحد فكل محل لأحدهما محل للآخر وبالعكس .

٢٠ - مِثَالُ هذَا الحَجُّ وَالصَّلاَةْ كَذَا الصِّيَامُ فَادْرِ وَالزَّكَاةُ [١٢٦ - ١٣١]

[١٢٦] قوله : (مثال هذا ...) إلخ هذا من باب تنزيل الجزئيات على الكليات ، ولذا عبر بالمثال الذي هو جزئي يذكر لإيضاح القاعدة ، واسم الإشارة عائد على العمل وقد ترك المصنف أحد الأركان الخمسة وهو النطق بالشهادتين ، وإنما تركه لتقدم بيانه كما يفيده كلام الشارح ، لكن قد يقال : إنه سبق من حيث مدخليته في الإيمان وهذا غير المراد هنا .

واعلم أن المدار في الإسلام على الإذعان للمذكورات ، وهذا ظاهر في غير النطق ، وأما هو فلابد من حصوله ، ثم هو يفيد الإذعان [1] له ولغيره ضرورة أن ذلك [2] لا يخرج عن الإذعان برسالة سيدنا محمد ﷺ فبالجملة كلمة الشهادتين تكفي عن نفسها وغيرها ، فهي كالشاة من الأربعين تزكي نفسها وغيرها .

[١٢٧] الصلاة : حكم تاركها

قوله : (الحج) قدمه لضرورة النظم وإن كانت الصلاة أفضل منه ، فإن بعضهم يُكفر بتركها كسلًا بعد أمر الإمام [3] ، بل الصيام أفضل من الحج على المعتمد .

الحج : تعريفه

وهو لغةً : مطلق القصد ، وشرعا قصد الكعبة للنسك المشتمل على الوقوف بعرفة .

متى فرض الحج

وقد اختلف في أي سنة فرض ، فقيل : فرض قبل الهجرة ونزول قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ .. الآية ﴾ [آل عمران : ٩٧] بعدها إنما هو للتأكيد ، وقيل : فرض بعد الهجرة وعليه فقيل : في الخامسة ،

---

(١) أي الظاهري وهو الإقرار اللساني بوجوب المذكورات .
ثم هو يفيد الإذعان له : أي الإقرار اللساني بمدلول الشهادتين : وهو ثبوت الوحدانية لله وثبوت الرسالة لمحمد ﷺ .

(٢) أي الإذعان بغير النطق بالشهادتين ، والمراد من ذلك أن النطق بالشهادتين يفيد الإقرار بمدلولهما صراحة ويفيد الإقرار بغير ذلك لزومًا ، إذ من لازم الإقرار بالرسالة الإقرار بما جاء به الرسول ﷺ .

(٣) في المسألة خلاف ، فقد ذهب المالكية ، والشافعية إلى تارك الصلاة تهاونا وكسلا يقتل حدًّا أي أن حكمه بعد الموت حكم المسلم فيغسل ويصلى عليه ويدفن مع المسلمين ، وذهب الحنفية إلى أن تارك الصلاة تكاسلًا عمدًا فاسق لا يقتل بل يعزر ويحبس حتى يموت أو يتوب ، أما الحنابلة فذهبوا إلى أن تارك الصلاة تكاسلًا يدعى إلى فعلها ، ويقال له : إن صليت وإلا قتلناك فإن صلى وإلا وجب قتله ، ولا يقتل حتى يحبس ثلاثا ، ويدعى في وقت كل صلاة ، فإن صلى وإلا قتل حدا ، وقيل كفرًا أي : لا يغسل ، ولا يصلى عليه ، ولا يدفن في مقابر المسلمين (انظر : الموسوعة الفقهية ٥٣/٢٧ ، ٥٤ ، ومن ذلك يتضح أن الرأي الذي ذكره البيجوري هو أحد رأيين عند الحنابلة . والله أعلم) .

وقيل : في السادسة وصححه الشافعية ، وقيل : في السابعة ، وقيل : في الثامنة ، وقيل : في التاسعة وصححه ابن الكمال [١] .

حكم قولهم لمن يحج : يا حاج فلان

وسئل الشبراملسي [٢] عن قول الشخص لمن لم يحج : يا حاج فلان تعظيمًا له هل يحرم أو يجوز ؟ فأجاب بالتحريم لأنه كذب ، نعم إن قصد المعنى اللغوي كأن أراد : يا قاصد التوجه إلى كذا جاز .

[١٢٨] الصلاة : تعريفها

قوله : (والصلاة) هي لغةً : الدعاء مطلقًا ، وقيل : بخير ، وشرعًا : **أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم بشرائط مخصوصة** ، وهي إما مأخوذة من الوصل لأنها وصلة بين العبد وربه ، وإما مأخوذة من « صليت العود بالنار » إذا قوّمته بها لأنها تقيم العبد على طاعة الله تعالى وتنهاه عن خلافه ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ ﴾ [العنكبوت : ٢٥] .

وقد روي أن فتى من الأنصار كان يصلي الصلوات الخمس مع رسول الله ﷺ ولا يدع شيئا من الفواحش إلا ارتكبه ، فوصف لرسول الله ﷺ فقال : « إن صلاته ستنهاه يوما ما » فلم يلبث أن تاب وحسنت توبته ، فقال ﷺ : « **ألم أقل لكم إن صلاته ستنهاه يومًا ما ؟** » [٣] وقال بعض المفسرين : **الصلاة عرس الموحدين فإنه يجتمع فيها ألوان العبادة** ، كما أن العرس يجتمع فيه ألوان الطعام ، فإذا صلى العبد ركعتين يقول الله تعالى : « عبدي مع ضعفك أتيت بألوان العبادة قيامًا وركوعًا وسجودًا وقراءة وتهليلًا وتحميدًا وتكبيرًا وسلامًا فأنا مع جلالتي وعظمتي لا يجمل مني أن أمنعك جنة فيها ألوان النعيم أوجبت لك الجنة بنعيمها كما عبدتني بألوان العبادة ، وأكرمك برؤيتي كما عرفتني بالوحدانية فإني لطيف أقبل عذرك ، وأقبل الخير منك برحمتي فإني أجد من أعذبه من الكفار بالنار وأنت لا تجد إلهًا غيري يغفر سيئاتك ، عندي لك بكل ركعة قصر في الجنة وحوراء ، وبكل سجدة نظرة إلى وجهي » .

واعلم أن الصلاة فرضت قبل الهجرة بسنة ، والأرجح أنه لم يُفرَض عليه ﷺ قبلها

---

(١) هو : أحمد بن سليمان بن كمال باشا ، شمس الدين قاضي من العلماء بالحديث ورجاله ، توفي سنة ٩٤٠ هـ وقيل ٩٣٢ هـ ، من مصنفاته : طبقات الفقهاء ، وطبقات المجتهدين . (انظر : الأعلام ١٣٣/١) .

(٢) هو : علي بن علي أبو الضياء نور الدين فقيه شافعي مصري ، ولد سنة ٩٩٧هـ ، وتوفي سنة ١٠٨٧ هـ ، من مصنفاته : حاشية على الشمائل ، وحاشية على نهاية المجتهد . (انظر : الأعلام ٣١٤/٤) .

(٣) ذكره الزيلعي « في تخريج الأحاديث والآثار والواقعة والكشاف » [٦٤/٣ رقم ٩٥٤] وذكره البغوي في تفسيره [٤٦٩/٣] وكذلك القرطبي في تفسيره [٢٣٠/٣] عن أنس بن مالك بدون سند .

صلاة . وقيل : كان الواجب قبلها ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي ، ثم فرضت الصلوات الخمس ليلة الإسراء .

[١٢٩] **الصيام : تعريفه متى فرض** قوله : (كذا الصيام) أي مثل ما ذكر من الحج والصلاة في كونه مثالًا للعمل : الصيام وهو لغةً : الإمساك ولو عن نحو الكلام ، ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا ﴾ [مريم : ٢٦] .

وشرعًا : **الإمساك عن المفطر جميع النهار على وجه مخصوص** ، وفُرِض في شعبان في السنة الثانية من الهجرة وهل كان قبله صوم واجب ونسخ أو لا قولان ، وعلى الأول فقيل عاشوراء ، وقيل : ثلاثة أيام من كل شهر ، وقيل : ثلاثة أيام من كل شهر وعاشوراء ، واعلم أنه عليه الصلاة والسلام صام تسع رمضانات ولم يكمل له إلا سنة واحدة على المعتمد . وقال الدميري [1] : إلا اثنتان ، وقال غيره : إلا خمس .

[١٣٠] قوله : (فادر) أي اعلم من الدراية ، وهي العلم ، والمخاطب بذلك كل من يتأتى منه الدراية والعلم .

[١٣١] **تعريف الزكاة :** قوله : (والزكاة) هي اسم مصدر بمعنى التزكية ، وهي لغةً : التطهير والمدح والنماء ، وشرعًا : إخراج جزء من المال على وجه مخصوص ، هذا إذا كانت بمعنى الفعل كما هنا وإن كانت بمعنى القدر المخرج .

قلت : هي اسم لمال مخصوص يؤخذ من مال مخصوص على وجه مخصوص يصرف لطائفة مخصوصة ، وفرضت في السنة الثانية من الهجرة بعد زكاة الفطر ، وقيل : في غيرها ، فقيل في الرابعة وقيل قبل الهجرة .

---

(١) هو : محمد بن موسى بن عيسى أبو البقاء ، كمال الدين ، مفكر ، وعالم بالحيوان ، باحث ، أديب من فقهاء الشافعية ، ولد سنة ٧٤٢هـ ، وتوفي سنة ٨٠٨ هـ ، من مصنفاته : حياة الحيوان ، وحادي الحسان من حياة الحيوان . (انظر : الأعلام ١١٨/٧) .

٢١ - وَرُجّحَتْ زِيَادَةُ الإيْمَانِ بِمَا تَزِيدُ طَاعَةُ الإنْسَانِ [١٣٢ - ١٣٣]

الإيمان : زيادته ونقصه

[١٣٢] قوله : (ورجحت زيادة الإيمان ..) إلخ تقدم أن العمل من كمال الإيمان عند أهل السنة ، وقد ذكر المصنف هنا أنه يزيد بزيادته وينقص بنقصه فقال : ورجحت زيادة الإيمان .. إلخ : أي ورجح جماعة من العلماء ، وهم جمهور الأشاعرة القول بزيادة الإيمان ؛ لأنه لا معنى لترجيح زيادة الإيمان إلا ترجيح القول بها [١] .

[١٣٣] وقوله : (بما تزيد طاعة الإنسان) أي بسبب زيادة طاعة الإنسان ، فالباء سببية ، و « ما » مصدرية ، والطاعة فعل المأمور به واجتناب المنهي عنه .

---

(١) قال الأشعري : وأجمعوا على أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، وليس نقصانه عندنا شكًّا فيما أمرنا بالتصديق به ، ولا جهلًا به ؛ لأن ذلك كفر ، وإنما هو نقصان في مرتبة العلم ، وزيادة البيان كما يختلف وزن طاعتنا ، وطاعة النبي ﷺ وإن كان جميعا مؤديين للواجب علينا . (انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب لأبي الحسن الأشعري تحقيق عبد الله شاكر الجنيدي طبعة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ١٤١٣هـ) .

٢٢ - ونَقْصُهُ بِنَقْصِهَا وَقِيلَ لاَ وَقِيلَ لاَ خُلْفَ كَذَا قَدْ نُقِلَا [١٣٤-١٣٨]

[١٣٤] وقوله : (ونقصه بنقصها) أي ورجح الجماعة المتقدمون القول بنقص الإيمان بسبب نقص الطاعة ، وهذا بالنظر للشأن ، وإلا فقد يزيده المولى وينقصه بمحض اختياره من غير سبب يقتضيه ، وإذا قلنا بأن الإيمان يزيد وينقص ، فمحله في غير إيمان الأنبياء والملائكة ، وأما إيمان الأنبياء فيزيد ؛ لأن الكامل يقبل الكمال ولا ينقص ، لكن يرد أن الأنبياء يحصل لهم تجلٍّ عظيم في بعض الأحيان كما كان ليلة المعراج ، فالإيمان بعده ليس بمنزلته قبله ، ويجاب بأن هذا لا يستلزم تفاوتًا في إيمانهم ، ومما يشير إلى أن إيمان الأنبياء يزيد قول سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ [البقرة : ٢٦٠] وفي مفاتيح الخزائن العلمية لسيدي علي وفا (١) معنى قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ تُؤْمِن ﴾ أولم يكفك إيمانك ﴿ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ من قلقه لرؤية الكيفية ، ومعنى ما ورد في الصحيح « **نحن أحق بالشك من إبراهيم** » (٢) أنه لو لحقه شك لتطرق لنا بالأولى نظرًا لحال الأمة لا لحاله ﷺ ، أو نظرًا لحاله ويكون تواضعًا ، وأما إيمان الملائكة فلا يزيد ولا ينقص ، كما ذكره المصنف في كبيره عن ابن القيم (٣) ، وهو المشهور ، لأن إيمانهم جِبِلِّي بأصل الطبيعة وما كان بأصل الطبيعة لا يتفاوت ، وذكر الشيخ عبد البر الأجهوري (٤) أن إيمان الملائكة يزيد ولا ينقص ، فجعله كإيمان الأنبياء .

[١٣٥] فتلخص أن الأقسام ثلاثة : يزيد وينقص : وهو إيمان الأمة إنسًا وجنًّا ، ولا يزيد ولا ينقص : وهو إيمان الملائكة على المشهور ، ويزيد ولا ينقص وهو إيمان الأنبياء . وزاد بعضهم قسمًا رابعًا : وهو الذي ينقص ولا يزيد وهو : إيمان الفساق .

---

(١) هو : علي بن محمد بن محمد بن وفا ، أبو الحسن القرشي الأنصاري الشاذلي المالكي ، من كبار العارفين، ولد سنة ٧٥٩ هـ ، وتوفي سنة ٨٠٧ هـ بالقاهرة ، من مصنفاته : مفاتيح الخزائن العلمية ، والوصايا، والباعث على الخلاص في أحوال الخواص . (انظر : الضوء اللامع ٢١/٦ ، والأعلام٥/٧) .

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٧٢) ، ومسلم (١٥١) من حديث أبي هريرة .

(٣) هو : محمد بن أبي بكر بن أيوب أبو عبد الله ابن قيم الجوزية الإمام شمس الدين المفسر ، المحدث الفقهي الحنبلي ، ولد سنة ٦٩١ هـ ، وتوفي بدمشق سنة٧٥١ هـ ، له تصانيف عديدة منها : أعلام الموقعين ، وزاد المعاد . (انظر : الأعلام ٥٦/٦) .

(٤) هو : عبد البر بن عبد الله بن محمد الأجهوري ، فقيه ، شافعي ، مصري له شروح وحواشي في الفقه وغيره ، توفي سنة ١٠٧٠هـ ، من مصنفاته : فتح القريب المجيد بشرح جوهرة التوحيد ، حاشية على شرح الغاية لابن القاسم . (انظر : الأعلام ٢٧٣/٣) .

وقد احتجوا على أن الإيمان يزيد وينقص بحجة عقلية ونقلية ، أما العقلية فهي : أنه لو لم تتفاوت حقيقة الإيمان بالزيادة والنقص لكان إيمان آحاد الأمة بل المنهمكين على الفسق والمعاصي مساويًا لإيمان الأنبياء والملائكة ، واللازم وهو المساواة باطل ، فكذا الملزوم الذي هو عدم التفاوت بالزيادة والنقص. وأما النقلية فهي النصوص الكثيرة الواردة في هذا المعنى ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا ﴾ [الأنفال : ٢] ، وكقوله ﴿ لِيَزْدَادُوٓا۟ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ ﴾ [الفتح : ٤] ، وقوله ﴿ وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِيمَٰنًا ﴾ [المدثر : ٣١] وقوله ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَزَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا ﴾ [التوبة : ١٢٤] وكقوله عليه الصلاة والسلام لابن عمر لما سأله الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : « **نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة ، وينقص حتى يدخل صاحبه النار** » (١) وقوله عليه الصلاة والسلام « لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان هذه الأمة لرجح به » (٢) وهذا الحديث كالآيات السابقة لا يدل على أنه ينقص فيضم إلى ذلك ، وكل ما يقبل الزيادة يقبل النقص فيتم الدليل ، وأورد على هذه الضميمة إيمان الأنبياء ، وأجيب بأنه خرج لوجوب العصمة الدائمة المانعة من نقصه .

[١٣٦] قوله : (وقيل لا) أي : وقال جماعة أعظمهم الإمام أبو حنيفة وهو النعمان بن ثابت : لا يزيد ولا ينقص ، لأنه اسم للتصديق البالغ نهاية الجزم والإذعان ، وهذا لا يتصور فيه ما ذكر ، لأن تلك النهاية لا مراتب لها ، وبحث فيه بأن التصديق مراتب ، فإن تصديق المقلد ليس كتصديق العارف بالدليل ، وهو ليس كتصديق المراقب وهو ليس كتصديق المشاهد ، وهو ليس كتصديق المستغرق الذي لا يشاهد إلا اللّٰه ، وتأول هؤلاء الجماعة الآيات السابقة بأن الزيادة إنما هي في المؤمن به ، لأن الصحابة كانوا آمنوا بما أنزل عليه ﷺ وكانت الشريعة لم تتم ، وكانت الأحكام تنزل شيئًا فشيئًا ، فكانوا يؤمنون بكل ما يتجدد ، وتأولوا الأحاديث السابقة بأن الزيادة والنقص يرجع كل منهما إلى الأعمال لا التصديق ، ويحتمل في أن يكون النفي في كلام المصنف راجعًا إلى أقرب مذكور وهو قوله : « ونقصه بنقصها » فكأنه قال : وقيل لا ينقص ، فيكون مراده بهذا القيل أن الإيمان يزيد ولا ينقص ، كما ذهب إليه الخطابي (٣)

---

(١) أخرجه ابن ماجه المقدمة باب الإيمان ٢٨/١ رقم ٧٤ ، ٧٥ ، موقوفًا على أبي هريرة ، وابن عباس ، وأبي الدرداء ، وإسناد هذا الحديث ضعيف . (انظر : مغني الأسفار للعراقي بهامش الإحياء ١٢٠/١) .

(٢) أخرجه السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٣٤٩ ، عن إسحاق بن راهويه والبيهقي في الشعب .

(٣) هو : حمد بن محمد بن إبراهيم البستي ، أبو سليمان الإمام الفقيه المحدث ، ولد سنة ٣١٩ هـ ، وتوفي سنة ٣٨٨ هـ ، من مصنفاته : بيان إعجاز القرآن ، غريب الحديث ، ومعالم السنن . (انظر : الأعلام ٢٧٣/١) .

حيث قال : « **الإيمان الكامل ثلاثة أمور : قول وهو لا يزيد ولا ينقص ، وعَمل وهو يزيد وينقص ، واعتقاد وهو يزيد ولا ينقص ، فإن نقص ذهب** » .

[١٣٧] قوله : (وقيل لا خلف) استئناف لا عطف كما قاله المصنف ، ويحتمل أن يكون معطوفًا على مقدر مفهوم من السياق ، والتقدير : قد اشتهر أن بين القوم خلافًا حقيقيًّا ، وقيل لا خلف : أي وقال جماعة منهم الفخر الرازي (١) وإمام الحرمين : ليس الخلاف بين الفريقين حقيقيًّا بل لفظيًّا ، ونفي الخلاف على الإطلاق لا يصح ، ووجه كون الخلاف لفظيًّا : إن القول بأنه يزيد وينقص محمول على ما به كماله وهو الأعمال ، والقول بأنه لا يزيد ولا ينقص محمول على أصله وهو التصديق الباطني .

[١٣٨] وكقوله : (كذا قد نقلا) راجع للقيل الأخير لا لجميع ما سبق وأشار بذلك إلى التبري من عهدة صحة هذا القيل ، لأن الأصح أن التصديق القلبي يزيد وينقص بكثرة النظر ووضوح الأدلة وعدمهما ، وقد يزيد أيضًا بمحض التجلي كما سبق ، ولهذا كان إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم بحيث لا تعتريه الشبه ، على أن هذا القيل خلاف المعروف بين القوم من أن الخلاف حقيقي ، فتحصَّل أن المعتمد أن الإيمان هو التصديق فقط ، وأن النطق شرط في إجراء الأحكام الدنيوية ، وأن الإيمان يزيد وينقص كما هو التحقيق ، فاستفده ، والله ولي التوفيق .

---

(١) هو : محمد بن عمر بن الحسن ، فخر الدين الرازي ، أبو المعالي الإمام المفسر ، الفقيه الشافعي إمام وقته في العلوم العقلية ، توفي سنة ٦٠٦ هـ ، من مصنفاته : مفاتيح الغيب ، والقضاء والقدر . (انظر : الأعلام ٣١٣/٦) .

٢٣ - فَوَاجِبٌ لَهُ الْوُجُودُ وَالْقِدَمْ كَذَا بَقَاءٌ لاَيُشَابُ بِالْعَدَمْ [١٣٩- ١٤٦]

[١٣٩] فن التوحيد: مباحثه

وقوله : (فواجب له ..) إلخ أي : إذا أردت معرفة ما يجب له تعالى فأقول لك : واجب له .. إلخ ، فالفاء فاء الفصيحة ، والضمير المجرور عائد عليه تعالى . وقد انقسمت مباحث هذا الفن ثلاثة أقسام :

إلهيات: وهي المسائل المبحوث فيها عما يتعلق بالإله .

ونبويات: وهي المسائل التي يبحث فيها عما يتعلق بالأنبياء .

وسمعيات: وهي المسائل التي لا تتلقى أحكامها إلا من السمع ، وقد شرع في تفصيل ذلك مقدِّمًا الإلهيات على غيرها لتعلقها بالحق تعالى ، وما يتعلق به مقدّم على غيره ، وبدأ بالواجب لشرفه ، وإنما قدم منه الوجود لأنه كالأصل وماعداه كالفرع ؛ لأن الحكم بوجوب الواجبات له تعالى واستحالة المستحيلات عليه تعالى وجواز ما يجوز في حقه تعالى لا يتعقل إلا بعد الحكم بوجوب الوجود له تعالى ، ثم إن المصنف قدم الخبر للاهتمام ، لأن المقصود الحكم بالوجوب ، وقد يقال : الظاهر إعراب «واجب »مبتدأ ، وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة عمله في الجار والمجرور ، والوجود وما بعده خبر ، فكأنه قال : الواجب المتقدم ذكره هو الوجود وما عطف عليه ، ومعنى كونه تعالى واجب الوجود :

واجب الوجود: معناه

أنه لا يجوز عليه العدم ، فلا يقبل العدم لا أزلًا ولا أبدًا. والدليل على وجوب الوجود له تعالى أن تقول : اللّٰه يجب افتقار العالم إليه ، وكل من وجب افتقار العالم إليه واجب الوجود ، ينتج : اللّٰه واجب الوجود .

دليل الصغرى : ما تقدم من أن العالم حادث ، وكل حادث يجب افتقاره إلى مُحْدِث . ودليل الكبرى : أنه لو لم يكن واجب الوجود لكان جائزه . فيفتقر إلى محدث ويفتقر محدثه إلى محدث ، فإن رجع الأمر إلى الأول مباشرة أو بواسطة فالدور ، لأنه دار الأمر ورجع إلى مبدئه ، وإن تتابعت المحدثون واحدًا بعد واحد إلى ما لا نهاية له فالتسلسل ، لأنه تسلسل الأمر وتتابع ، وكل من الدور والتسلسل محال ، فما أدّى إليه وهو افتقاره إلى محدث محال ، فما أدّى إليه وهو كونه ليس واجب الوجود محال ، وإذا استحال كونه ليس واجب الوجود ثبت كونه واجب الوجود وهو المطلوب ، **وحقيقة الدور** توقف الشيء على ما توقف عليه إما بمرتبة أو أكثر ، **وحقيقة التسلسل** ترتب أمور غير متناهية (١) ، وإنما

(١) فالتسلسل في قبيل الماضي لا يتصوره العقل. لأنه ما من أمرٍ محقق إلا وقبله أمرٌ محقق وفي قبيل المستقبل يتصوره العقل لأنه ما من أمرٍ محقق إلا وبعده أمر مقدر .

=

كان الدور مستحيلًا لأنه يلزم عليه كون الشيء الواحد سابقًا على نفسه مسبوقًا بها ، فإذا فرضنا أن زيدًا أوجد عمرًا وأن عمرًا أوجد زيدًا ، لزم أن زيدًا متقدم على نفسه متأخر عنها وأن عمرًا كذلك ، وإنما كان التسلسل مستحيلًا لأدلة أقامها المتكلمون أجلُّها برهان التطبيق ، وتقريره : أنك لو فرضت سلسلتين ، وجعلت إحداهما من الآن إلى ما لا نهاية له ، والأخرى من الطوفان إلى ما لانهاية له ، وطبقت بينهما بأن قابلت بين أفرادهما من أولهما ، فكلما طرحت من الآنية واحدًا طرحت في مقابلته من الطوفانية واحدًا وهكذا ، فلا يخلو إما أن يفرغا معا فيكون كل منهما ماله نهاية وهو خلاف الفرض ، وإن لم يفرغا لزم مساواة الناقص للكامل وهو باطل ، وإن فرغت الطوفانية دون الآنية كانت الطوفانية متناهية والآنية أيضا كذلك ، لأنها إنما زادت على الطوفانية بقدر متناهٍ وهو ما من الطوفان إلى الآن ، ومن المعلوم أن الزائد على شيء متناهٍ بقدر يكون متناهيًا بالضرورة ، ويتعلق به مباحث تطلب من المطولات .

[١٤٠] **صفة الوجود : تعريفها**

وقوله : (الوجود) (١) أي الذاتي ، بمعنى أن وجوده لذاته لا لعلة ، أي أن الغير ليس مؤثرًا في وجوده تعالى ، وليس المراد أن الذات أثرت في نفسها ، إذ لا يقوله عاقل ، وإنما ضاق عليهم التعبير ، فثمرة القيد تظهر في المحترز . وأما الوجود غير الذاتي كوجودنا فهو بفعله تعالى ، وبعضهم لا يشاهد لغيره وجودا وهذا يسمى عندهم **وحدة الوجود** ، وقد غرق فيه من غرق حتى وقع من بعض الأولياء ما يوهم الاتحاد والحلول كقول الحلاج (٢) : أنا الله ، وكقول بعضهم : « ما في الجبة إلا الله » ، وهذا اللفظ لا يجوز شرعًا لإيهامه ، لكن القوم تارة تغلبهم الأحوال فيُؤَوّل ما يقع منهم بما يناسبه ، وممن أفتى بقتل الحلاج حين قال المقالة السابقة : الجنيد (٣) ، كما في شرح الكبرى .

= فائدة : الموجود له أربعة ثبوتات : ثبوت في الأعيان ، وثبوت في الأذهان ، وثبوت في الألفاظ ، وثبوت في النفوس .
والأحوال لها ثبوتات ثلاثة : وهي ما عدا الأول ، والصفات السلبية لها ثبوتان فقط ، وهما الأخيران .

(١) الوجود صفة نفسية وهي واحدة ، وليس لله صفات نفسية أخرى ، لأن معنى كونها نفسية : أن الذات لا توجد إلا بها ، فإذا تعددت للزم أن تكون الذات مركبة من أجزاء بحيث يقوم بكل جزء صفة نفسية من تلك الصفات ولا يخفى مساره .

(٢) هو : الحسين بن منصور الحلاج أبو مغيث فيلسوف ، مات سنة ٣٠٩ هـ ، وقيل قتل ، من مصنفاته : الظل الممدود والماء المسكوب والحياة الباقية ، ومدح النبي والمثل الأعلى . (انظر : الأعلام ٢/٢٦٠) .

(٣) هو : الجنيد بن محمد ، النهاوندي ثم البغدادي ، أبو القاسم ، سيد الطائفة ، سمع من السري السقطي وصحبه ، ومن الحسن بن عرفة ، وصحب أيضا : الحارث المحاسبي وأبا حمزة البغدادي . قال ابن الأثير في =

ومن اللفظ الموهم ما شاع على ألسنة العوام من قولهم : **موجود في كل الوجود** ففيه إشارة إلى وحدة الوجود لكنه ممتنع لإيهامه الحلول وقد اختلف في الوجود ، هل هو عين الموجود أو غيره كما سيأتي ، فقال الأشعري : الوجود عين الموجود ، وقد اختلف العلماء في فهم المراد من عبارة الأشعري ، فبعضهم أبقاها على ظاهرها ، وعليه يكون في عدّ الوجود صفة تسامح ، لأنه يقع صفة في مجرد اللفظ ، كأن يقول : الله موجود ، والمحققون كالسعد وأضرابه أوّلوا عبارة الأشعري فقالوا : ليس المراد العينية حقيقةً ، بل المراد أنه ليس زائدًا على الذات في الخارج بحيث تصح رؤيته ، فلا ينافي أنه أمر اعتباري ، وهو الحق الذي لا محيص عنه ، وعليه فلا يكون في عدّ الوجود صفة تسامح ، لأن الصفة يكفي فيها مغايرة الموصوف وإن لم تكن زائدة في الخارج ، كيف وقد عدوا السلوب صفات كالقدم والبقاء .

[١٤١] وقال الرازي وجماعة : الوجود غير الموجود ضرورة مغايرة الصفة للموصوف ، وعليه فقد عرّفوا الوجود بأنه الحال الواجبة للذات مادامت الذات ، حال كون تلك الحال غير معللة بعلة ، والمراد بكونها حالا أنها واسطة بين الموجود والمعدوم على القول بثبوت الواسطة التي هي الحال ، ومعنى كونها واجبة للذات مادامت الذات : أنها ثابتة للذات مدة دوام الذات ، وخرج بقولنا : « غير معللة بعلة » الحال المعللة بعلة ، كالكون قادرًا ، فإنه حال معلل بعلة أي لازم لملزوم وهو القدرة ، ورجح بعضهم أن الخلاف لفظي فحمل كلام الأشعري على أن الوجود ليس زائدًا في الخارج ، فلا ينافي أنه حال وهو مراد الثاني ، وجرى على ذلك المصنف في الشرح ، وقيل : الخلاف حقيقي ، فقول الأشعري محمول على أنه أمر اعتباري على التحقيق ، وقول غيره محمول على أنه حال ، ويكفي المكلف أن يعرف أن الله موجود ، ولا يجب عليه معرفة أن وجوده تعالى عين ذاته أو غير ذاته كما قال سيدي محمد الصغير (١) ، لأن ذلك من

= وصفه : إمام الدنيا في زمانه ، وعدّه العلماء شيخ مذهب الصوفية ، ومن أقواله : علمنا مضبوط بالكتاب والسنة ، من لم يحفظ الكتاب ، ويكتب الحديث ، ولم يتفقه ، لا يقتدى به ، توفي سنة ٢٩٨ هـ فرضي الله عنه ورحمه . (انظر : المنتظم ٤٢٢/٧ ، سير أعلام النبلاء ٦٦/١٤ ، العبر ١١٠/٢) .

(١) هو : أبو عبد الله محمد الصغير بن محمد بن عبد الله اليفرني الفقيه المحدث العلامة الأديب المؤرخ الفهامة . أخذ عن : أبي العباس الحلبي ومحمد بن عبد القادر الفاسي ومحمد المسناوي وغيرهم ، توفي سنة ١١٥٥هـ ، له تصانيف منها : نزهة الحادي بأخبار ملوك القرن الحادي ، يعني الحادي عشر ، والمسلسل السهل في شرح توشيح ابن سهل . (انظر : شجرة النور الزكية ٣٣٥ ، الأعلام ٦٧/٧) .

غوامض علم الكلام. واعلم أن الوجود صفة نفسية ، وإنما نسبت للنفس أي الذات ، لأنها لا تتعقل إلا بها فلا تتعقل (١) نفس إلا بوجودها ، والمراد بالصفة النفسية صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها ، كأن يقال : الوجود صفة للّٰه تعالى ، فقولنا : « صفة » كالجنس وقولنا : « ثبوتية » يخرج السلبية كالقدم والبقاء ، وقولنا : « يدل الوصف بها على نفس الذات » معناه أنها لا تدل على شيء زائد على الذات ، فقولنا : « دون معنى زائد عليها » تفسير مراد لقولنا « على نفس الذات » ويخرج بذلك المعاني لأنها تدل على معنى زائد على الذات ، وكذلك المعنوية فإنها تستلزم المعاني فهي تدل على معنى زائد على الذات لاستلزامها المعاني .

[١٤٢] صفة القدم : تعريفها

قوله : (والقدم) أي وواجب له القدم ، فهو معطوف على الوجود ، وهذا شروع في الصفات السلبية : أي التي دلت على سلب ما لا يليق به سبحانه تعالى ، وليست منحصرة على الصحيح ، وعدّ المصنف منها (٢) خمسة ، لأن ماعداها من نفي الوالد والصاحبة والمعين وغير ذلك مما لا نهاية له راجع إليها ولو بالالتزام ، فهي أمهاتها : أي أصولها المهمات منها (٣) ، والمراد بالقدم في حقه تعالى : القدم الذاتي ، وهو عدم افتتاح الوجود ، وإن شئت قلت هو عدم الأولية للوجود ، وأما القدم في حقنا فالمراد به الزماني وهو طول المدة وضُبط بسَنَةٍ ، حتى إذا قال : كل من كان من عبيدي قديمًا فهو حرّ ، عتق من له عنده سنة ، وهذا مستحيل في حقه تعالى ، وكذا القدم الإضافي كقدم الأب بالنسبة للابن ، فتحصل من هذا أن القدم ثلاثة أقسام : ذاتي ، وزماني ، وإضافي ، فإن قلتَ : إن وجوب الوجود يستلزم القدم بل والبقاء فذكرهما بعده محض تكرار. قلتُ : علماء هذا الفن لا يكتفون بدلالة الالتزام ، بل يصرحون بالعقائد لشدة خطر الجهل في هذا الفن ، فلا يستغنون بملزوم عن لازم ولا بعام عن خاص ، ودليل القِدم : أنه لو لم يكن قديمًا لكان حادثًا ، إذ لا واسطة ، ولو كان حادثًا لافتقر لمحدث ، ولو افتقر لمحدث لافتقر محدثه إلى محدث

---

(١) قوله : (فلا تتعقل ...) إلخ اعتراض بأن الماهية تتعقل بدون وجودها ، بدليل أنَّا نتعقل شريك الباري بأنه من يشارك اللّٰه في الألوهية ، والفرض أنه لا وجود له ، ويجاب بأن المراد من التعقل التحقق خارجًا والذات لا تتحقق لها خارجا بدون وجودها .

(٢) « وعد المصنف منها » مبني على أنها لا تنحصر ، لأن ما عدها إلخ مبني على القول .

(٣) سميت هذه الصفات بمهمات الأمهات ، لأنه يلزم من نفي ضدها تنزيهه تعالى عن جميع النقائص .

(انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ١٤٥) .

لانعقاد المماثلة بينهما ، فيلزم الدور أو التسلسل وكل منهما محال ، فما أدى إليه وهو افتقاره لمحدث محال ، فما أدى إليه وهو كونه حادثًا محال ، فما أدّى إليه وهو عدم كونه قديمًا محال ، وإذا استحال عدم كونه قديما ثبت كونه قديما وهو المطلوب . واعلم أن لهم في القديم والأزلي ثلاثة أقوال :

الأوّل : أن القديم هو الموجود الذي لا ابتداء لوجوده ، والأزلي ما لا أول له عدميًّا أو وجوديًّا فكل قديم أزلي ولا عكس .

الثاني : أن القديم هو القائم بنفسه الذي لا أول لوجوده ، والأزلي : ما لا أول له عدميًّا أو وجوديًّا قائمًا بنفسه أو بغيره ، وهذا هو الذي يفهم من كلام السعد .

الثالث : أن كلا منهما ما لا أول له عدميًّا أو وجوديًّا قائمًا بنفسه أو لا. وعلى هذا فهما مترادفان ، فعلى الأول الصفات السلبية لا توصف بالقدم وتوصف بالأزلية ، بخلاف الذات العلية والصفات الثبوتية فإنها توصف بالقدم والأزلية ، وعلى الثاني الصفات مطلقًا لا توصف بالقدم وتوصف بالأزلية ، بخلاف الذات العلية فإنها توصف بكل منهما ، وعلى الثالث كل من الذات والصفات مطلقًا توصف بالقدم والأزلية فتدبر .

[١٤٣] قوله : (كذا بقاء) التنوين للتنويع والتعظيم : أي نوع من أنواع البقاء عظيم مثل المذكور من الوجود والقدم في الوجوب له تعالى ، فاسم الإشارة عائد على المذكور من الوجود والقدم ، والجامع هو الوجوب له تعالى ، والمراد به في حقه تعالى : عدم الآخرية للوجود ، وإن شئت قلت : عدم اختتام الوجود ، ودليل البقاء له تعالى : أنه لو جاز عليه العدم لاستحال عليه القدم ، لما تقدم في كلام المصنف من قوله :

وكل ما جاز عليه العدم عليه قطعا يستحيل القدم

كيف وقد سبق قريبا وجوب القدم له تعالى ، وكل ما ثبت قدمه استحال عدمه ، وقد اتفق العقلاء على هذه القضية كما في العكاري [1] على الكبرى . وأورد عليها عدمنا في الأزل فإنه قديم ، بناء على القول بترادف القديم والأزلي فهو كعدم المستحيل فلم جاز انقطاعه بوجودنا فيما لا يزال ، أجيب بأن هذه القاعدة إنما هي في القديم الوجودي ، إذ الدليل إنما قام فيه كما ذكره الإمام ابن ذكري [2] .

(١) هو : رمضان عبد الحق العكاري . فقيه حنفي ، ولد سنة ٩٨٤هـ ، وتوفي سنه ١٠٥٦هـ ، من مصنفاته : حاشية على شرح السنوسي على كبراه في التوحيد . (انظر : الأعلام ٣/٣٣) .

(٢) هو : محمد بن عبد الرحمن بن ذكري المالكي المتوفى سنة ١١٤٤ هـ وله مصنفات منها حاشية على البخاري ، والمهمات المفيدة في شرح النظم المسمى بالفريدة . (انظر : الأعلام ٦/١٩٧) .

[١٤٤] وقال الفهري : إن الإيراد من أصله مدفوع بأن وجودنا قطع عدمنا فيما لا يزال لا في الأزل وإلا لوجدنا في الأزل وهو محال. قال العلامة اليوسي : وهو ظاهر ، لكن قال العلامة الأمير : ولك أن تقول : لم يظهر لقولهم : « كل قديم فهو باق » (١) فانقطاع الاستمرار فيما لا يزال مضر فالظاهر الجواب الأول اهـ .

لا يقال : أي فريق بين عدمنا وعدم المستحيل كالشريك ، فإن كلا منهما واجب في الأزل ، لأنا نقول : وجوب عدمنا مقيد بالأزل فهو ممكن فيما لا يزال ، وأما عدم المستحيل فواجب على الإطلاق .

[١٤٥] (تنبيه) علم مما تقدم أن اللّٰه تعالى لا أول له ولا آخر ، وأن عدمنا في الأزل لا أول له وله آخر ، وأما المخلوقات فلها أول وآخر ، ونعيم الجنة وعذاب النار له أول ولا آخر له فكل منهما باق لكن شرعا لا عقلا ، لأن العقل يجوِّز عدمهما ، فالأقسام أربعة .

[١٤٦] قوله : (لا يشاب بالعدم) أي لا يخلط بالعدم ، والمراد من ذلك أنه لا يلحقه عدم ، لأن حقيقة المخالطة تقتضي الاجتماع ، والبقاء لا يجتمع مع العدم إلا أن يقدر مضاف : أي لا يشاب بجواز العدم ، وهو معنى البطلان في قول لبيد (٢) :

ألا كل شيء ماخلا اللّٰه باطل وكل نعيم لا محالة زائل

أي من نعيم الدنيا ، كما يدل عليه بقية القصيدة فلا يرد عليه نعيم الجنان ، واحترز المصنف بذلك من بقائنا فإنه يشاب بالعدم ويخلط به لأنه مقارنة استمرار الوجود زمانين فصاعدًا ، وهذا مستحيل في حقه تعالى ، لأن الزمان حركة الفلك ، أو مقارنة متجدد موهوم لمتجدد معلوم إزالةً للإبهام ، كما في قولك : « آتيك طلوع الشمس » فالزمان (٣) هو مقارنة الإتيان المتجدد الموهوم لطلوع الشمس المتجدد المعلوم ، وكل من حركة الفلك والمقارنة المذكورة حادث ، ولا يقترن بالحادث إلا من كان مثله ، ومحل كونه مستحيلًا إذا كان على وجه الحصر بأن يقال : وجوده ليس إلا في زمان ، وإلا فهو تعالى موجود قبل كل شيء وبعده ومعه .

---

(١) معناه أن القدم لا ينقطع في الأزل ولا فيما لا يزال ، وعلى هذا المعنى يحمل قولهم : كل ما ثبت قدمه استحال عدمه ، فمعناه أن القدم لا ينعدم أصلًا لا في الأزل ولا فيما يزال .

(٢) هو : أبو عقيل لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري.من شعراء الجاهلية الأشراف المجيدين ومن أصحاب المعلقات بإجماع الرواة ، أسلم وهاجر وسكن في المدينة ، أجمعت المصادر على أن لبيد لم يقل شعرًا كثيرًا في الإسلام . (انظر : الأعلام ٢٤٠/٥ ، تاريخ الأدب العربي لعمر فروخ ٢٣١/١ وما بعدها) .

(٣) الزمان هو : فترة بين (أي واقعة) متغيرين (أي حدث فيه نقصان وزيادة). هل يمكن السير في الزمن ؟ فى الإسراء والمعراج دليل على الخروج من الزمان والمكان .

٢٤ - وَأَنَّهُ لِمَا يَنَالُ الْعَدَمُ مُخَالِفٌ، بُرهَانُ هذا الْقِدَمُ[١٤٧ - ١٤٨]

[١٤٧] **المخالفة للحوادث** قوله : (وأنه لما ينال العدم مخالف) أي : وواجب له أنه تعالى مخالف للحوادث التي يلحقها العدم فهو يفتح الهمزة من « أن » واسمها الضمير العائد عليه تعالى ، وخبرها مخالف ، ويتعلق به الجار والمجرور قبله ، وإنما قدمه لضرورة النظم ، و « ما » واقعة على الحوادث ، وعائدها محذوف ، وأنّ وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على الوجود ، والتقدير : وواجب له تعالى مخالفته للحوادث التي يلحقها العدم ، وبذلك يندفع ما في حاشية الشيخ العدوي (١) من أن في كلام المصنف تسمحًا ، لأن الصفة مخالفته لا أنه مخالف ، ووجه اندفاع ذلك أن القاعدة سبك « أنّ » المفتوحة بمصدر من خبرها وهو شائع في العربية فلا يقال فيه تسمح ، وجعلنا بذلك معطوفًا على الوجود أولى من جعله خبرًا لمبتدأ محذوف ، والتقدير : والصفة الثالثة من الصفات السلبية أنه ... إلخ ، وكلام الشيخ عبد السلام في هذا المقام حلّ معنى لا حلّ إعراب (٢) ، وإن أوهمت عبارته خلاف ذلك ، وإنما أسند المخالفة له تعالى لأنها تنزيه ، والموصوف به اللّٰه لا الحوادث ، وكما أنه تعالى مخالف للحوادث مخالف للأعدام الأزلية كما علم من وصفه بالوجود ، إذ هي ليست موجودة ، وقد ذكر الشيخ عبد السلام في هذا المقام أن الأعدام الأزلية من الحوادث ، وهو سهو ، لأن الأعدام الأزلية واجبة كما تقدم ، وقد ذكرها والده مثالا للعدم السابق ولم يجعلها من الحوادث ، والمخالفة لما ذكر عبارة عن سلب الجِرمية والعرضية والكلية والجزئية ولوازمها عنه تعالى ، فلازم الجرمية التحيز ، ولازم العرضية القيام بالغير ، ولازم الكلية الكبر ، ولازم الجزئية الصغر إلى غير ذلك ، فإذا ألقى الشيطان في ذهنك أنه إذا لم يكن المولى جِرمًا ولا عرضا ولا كُلًّا ولا جُزءًا فما حقيقته ، فقل في رد ذلك : لا يعلم اللّٰه إلا اللّٰه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

[١٤٨] قوله : (برهان هذا القدم) أي دليل ما ذكر من أنه مخالف للحوادث :

---

(١) العدوي هو : علي بن أحمد بن مكرم الصعيدي أبو الحسن ، الفقيه المالكي المصري ، شيخ شيوخ عصره ، ولد سنة ١١١٢هـ ، وتوفي سنة ١١٨٩هـ من تصانيفه : حاشية على شرح الجوهرة لعبد السلام ، حاشية على شرح القاضي زكريا على ألفية العراقي ، في المصطلح (انظر : سلك الدرر ٢٠٦/٣ ، والأعلام ٢٦٠/٤) .

(٢) في هذا المقام حل معنى لا حل إعراب فقد يتفق حل المعنى مع حل الإعراب وذلك غاية المنى . وقد يختلفان مثل أهلك والليل ، وحل المعنى : الْحَق أهلك قبل الليل ، وحل إعرابها يجب أن يخالف ذلك لأن الليل منصوبة ، وحل معناها يجعلها مكسورة وإذا أردنا الإعراب : وسابق الليل ونص على ذلك المثال ابن جني .

دليل القدم فكلام المصنف على تقدير مضاف ، وتقرير البرهان أن تقول : لو لم يكن مخالفًا للحوادث لكان مماثلًا لها ولو كان مماثلًا لها لكان حادثًا ، كيف وقد ثبت قدمه بالدليل السابق ، ويصح إبقاء كلام المصنف على ظاهره ، فيكون نفس القدم هو الدليل على المخالفة ، لأن كل من وجب له القدم استحال عليه العدم ، ولاشيء من الحوادث يستحيل عليه العدم ، فلا شيء منها بقديم . فثبتت المخالفة [1] .

---

(١) قال أبو الحسن الأشعري : أجمعوا على أنه ﷻ غير مشبه لشيء من العالم ، وقد نبه اللّٰه ﷻ على ذلك بقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَيْءٌ ﴾ ، وبقوله ﷻ : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ وإنما كان ذلك كذلك ، لأنه تعالى لو كان شبيهًا لشيء من خلقه لاقتضى من الحدث والحاجة إلى الحدث له ما اقتضاه ذلك الذي أشبهه ، أو اقتضى ذلك قدم ما أشبهه من خلقه ، وقد قامت الأدلة على حدث جميع الخلق ، واستحالة قدمه ... وليس كونه ﷻ غير مشبه للخلق ينفي وجوده ، لأن طريق إثباته كونه تعالى على ما اقتضته العقول من دلالة أفعاله عليه دون مشاهدته. انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب لأبي الحسن الأشعري (١١٩ ، ١٢٠) .

٢٥ - قيامُهُ بالنَّفس وَحدَانيَّة مُنَزَّهًا أوصَافُهُ سَنيَّةْ [١٤٩ - ١٥٦]

[١٤٩] قيامه بنفسه تعالى

قوله : (قيامه بالنفس) معطوف على الوجود بحذف حرف العطف والتقدير : وواجب قيامه بنفسه فـ (أل) في النفس عوض عن المضاف إليه [١] ، وقول الشارح « والصفة الرابعة من الصفات السلبية الواجبة له تعالى قيامه بالنفس » حلّ معنى لا حلّ إعراب » كما تقدم ، وقد جعل بعضهم الباء في قوله « بالنفس » باء الآلة ، وأصله للسكتاني [٢] ، وفيه إساءة أدب ، وقد تخلص الشيخ يحيى الشاوي [٣] من إساءة الأدب بأن فائدة ذلك تظهر في المقابل : أي لا بغيره ، فالمعنى : أن الغير ليس آلة في قيامه تعالى ، فهو نظير ما سبق في وجوده لذاته لا لعلة ، ولكن الأولى أن الباء للسببية ، لأن الآلة واسطة الفعل ولا تناسب هنا ، كما لا يناسب جعلها للتعدية ، لأن مجرور الباء التي للتعدية يكون مفعولًا به معنى ، كـ ﴿ ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٧] ولا كذلك ما هنا ، وجعلها الشيخ الملوي بمعنى « في » فهي للظرفية المجازية ، فالمعنى قيامه في نفسه ليس باعتبار شيء آخر ، كما يقال : هذا العبد في نفسه يساوي كذا : أي لا باعتبار شيء آخر معه ، والمراد من النفس هنا الذات ، فإنها تطلق على الذات كما هنا ، وتطلق على الدم كما في قولهم : « مالا نفس له سائلة لا ينجس الماء » وعلى الأنفة كما في قولهم « فلان ذو نفس » وعلى العقوبة ، قيل : منه قوله تعالى : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُۥ ﴾ [آل عمران : ٢٨] أي عقوبته ، والحق أنه يجوز إطلاق النفس على ذات اللّه تعالى من غير مشاكلة [٤] كما يدل له قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام : ٥٤] خلافًا لمن

(١) يشير البيجوري إلى أن ا لمراد من قول اللقاني « قيامه بالنفس » هو قيامه بنفسه ، قال عوض عن المضاف إليه ومجيء « أل » عوضًا عن المضاف إليه خلاف بين النحويين.
جاء في المغني وحاشية الدسوقي عليه : أجاز الكوفيون ، وبعض المتقدمين من البصريين وكثير من المتأخرين نيابة « أل » عن الضمير المضاف إليه ، وخرّجوا على ذلك ﴿ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴾ والمانعون يقدرون هي المأوى له ، وقيد ابن مالك الجواز بغير الصلة ، وقال الزمخشري في ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ﴾ إن الأصل أسماء المسميات . (انظر : مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام وبحاشيه حاشية الدسوقي ٧٧/١) .
(٢) هو : عيسى بن عبد الرحمن المالكي أبو مهدي السكتاني ، القاضي ، فقيه متكلم توفي في مراكش سنة ١٠٦٢هـ ، من مصنفاته : حاشية على شرح أم البراهين للسنوسي ، والنوازل . (انظر : الأعلام ١٠٤/٥) .
(٣) هو : يحيى بن محمد بن محمد أبو زكريا ، الملياني الجزائري ، مفسر من فقهاء المالكية ، ولد سنة ١٠٣٠هـ ، وتوفي سنة ١٠٩٦هـ ، من مصنفاته : حاشية على شرح أم البراهين للسنوي ، وأصول النحو . (انظر الأعلام ١٦٩/٨) .
(٤) المشاكلة : المقابلة كما في قوله (نسوا اللّه فنسيهم) .

زعم أنها لا تطلق عليه تعالى إلا مشاكلة كما في قوله تعالى : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ [المائدة : ١١٦] ومعنى قيامه بنفسه : عدم افتقاره تعالى إلى المحل : أي الذات التي يقوم بها ، لا بمعنى المكان ، لأن ذلك عُلم من المخالفة للحوادث .

[١٥٠] وقال الغنيمي [1] : ولا مانع من حمل المحل على معنييه هنا ، وعدم افتقاره تعالى إلى المخصص : أي الموجد ، وهذا الثاني وإن كان يستغنى عنه بالقدم ، لكن تقدم أن العلماء لا يكتفون في هذا الفن بدلالة الالتزام لشدة خطر الجهل بالعقائد ، **فمعنى القيام بالنفس شيئان : عدم افتقاره إلى المحل ، وعدم افتقاره إلى المخصص** ، والدليل على عدم افتقاره إلى المحل أنه لو افتقر إلى محل لكان صفة ، ولو كان صفة لم يتصف بصفات المعاني والمعنوية ، وهي واجبة القيام به تعالى للأدلة الدالة على ذلك هذا خلف بفتح الخاء : أي يستحق أن يرمى به خلف الظهر ، أو بضمها أي كذب وباطل ، وإذا بطل ذلك بطل ما أدى إليه وهو كونه صفة ، فبطل ما أدى إليه أيضًا وهو افتقاره إلى محل ، وإذا بطل افتقاره إلى محل ثبت عدم افتقاره إلى محل وهو المطلوب ، والدليل على عدم افتقاره إلى المخصص أنه لو افتقر إلى مخصص لكان حادثًا كيف وقد سبق وجوب وجوده وقدمه وبقائه ذاتًا وصفاتٍ .

[١٥١] (تنبيه) علم من ذلك أنه مستغن عن المحل والمخصص معًا ، وأما صفاته فهي مستغنية عن المخصص وقائمة بذاته تعالى ولا يعبر فيها بالافتقار إلى الذات لما فيه من الإيهام ، وقد أساء الفخر الأدب حيث أطلق لفظ الافتقار والاحتياج فيها ، وذوات الحوادث مفتقرة إلى مخصص ومستغنية عن الذات التي تقوم بها ، وصفات الحوادث مفتقرة إليهما معًا ، فالأقسام أربعة فتدبر .

[١٥٢] قوله : (وحدانية) معطوف على « الوجود » بحذف حرف العطف أي وواجب له وحدانية ، وما ذكره الشارح حلّ معنى لا حلّ إعراب كما سبق. وهي بفتح الواو نسبة إلى الوحدة ، فياؤها للنسب ، والألف والنون للمبالغة كما في « رقباني » نسبة للرقبة ، و « شعراني » نسبة للشعر. وقال يحيى الشاوي : لا يصح كون الياء للنسب ، إذ المراد ثبوت الوحدة نفسها لا ثبوت شيء منسوب إليها ، واختار جعلها

---

(١) هو : أحمد بن محمد بن علي شهاب الدين الحنفي المصري ، باحث له شروح وحواش في الأصول والعربية ، فقيه توفي سنة ١٠٤٤ هـ ، من مصنفاته : تحقيق النسب في المنطق ، نهجة الناظرين في محاسن أم البراهين. (انظر : الأعلام ٢٣٧/١) .

للمصدر كما في الضاربية . وأجاب الأولون بأن الشيء ينسب لنفسه مبالغة. ومبحث الوحدانية أشرف مباحث هذا الفن ، ولذلك سمي باسم مشتق منها فقيل « علم التوحيد » ولعظم العناية به كثر التنبيه والثناء عليه في الآي القرآنية ، فقال تعالى : ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٦٣] إلى غير ذلك من الآيات ، والمراد منها هنا : وحدة الذات والصفات ، بمعنى عدم النظير فيهما ، وأما وحدة الذات بمعنى عدم التركب من أجزاء ، فسبقت في المخالفة للحوادث ، ووحدة الصفات بمعنى عدم تعددها من جنس واحد كقدرتين فأكثر وعلمين فأكثر وهكذا ، فستأتي في قوله : « ووحدة أوجب لها » ووحدة الأفعال بمعنى أنه لا تأثير لغيره في فعل من الأفعال ، فستأتي أيضًا في قوله : « فخالق لعبده وما عمل » .

[١٥٣] والحاصل أن الوحدانية الشاملة لوحدانية الذات ووحدانية الصفات ووحدانية الأفعال تنفي كمومًا خمسة : الكم المتصل في الذات وهو تركبها من أجزاء ، والكم المنفصل فيها وهو تعددها بحيث يكون هناك إله ثانٍ فأكثر ، وهذان الكمان منفيان بوحدة الذات ، والكم المتصل في الصفات وهو التعدد في صفاته تعالى من جنس واحد كقدرتين فأكثر ، وبحث في هذا بأن الكم المتصل مداره على شيء ذي أجزاء ولا كذلك الصفات ، ويجاب بأنهم نزلوا كونها قائمة بذات واحدة منزلة التركب ، والكم المنفصل في الصفات وهو أن يكون لغير اللّٰه صفة تشبه صفته تعالى ، كأن يكون لزيد قدرة يوجد بها ويعدم بها كقدرته تعالى ، أو إرادة تخصص الشيء ببعض الممكنات ، أو علم محيط بجميع الأشياء ، وهذان الكمان منفيان بوحدانية الصفات ، والكم المنفصل في الأفعال وهو أن يكون لغير اللّٰه فعل من الأفعال على وجه الإيجاد ، وإنما ينسب الفعل له على وجه الكسب والاختيار . وهذا الكم منفي بوحدانية الأفعال ، وفي ذلك رد على المعتزلة القائلين بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية ، وإنما لم يكفروا بذلك لاعترافهم بأن إقداره عليها من اللّٰه تعالى ، وبعضهم كفرهم وجعل المجوس أسعد حالًا منهم ، إذ المجوس قالوا بمؤثرين وهؤلاء أثبتوا مالا حصر له ، لكن الراجح عدم كفرهم .

وأما الكم المتصل في الأفعال فإن صورناه بتعدد الأفعال فهو ثابت لا يصح نفيه ، لأن أفعاله كثيرة من خلق ورزق وإحياء وإماتة إلى غير ذلك ، وإن صورناه بمشاركة غير اللّٰه له في فعل من الأفعال فهو منفي أيضًا بوحدانية الأفعال ، ودليل الوحدانية بالمعنى المراد هنا وهو وحدة الذات والصفات بمعنى عدم النظير فيهما : أنه لو تعدد الإله كأن يكون هناك إلهان لما وجد شيء من العالم ، لكن عدم وجود شيء من العالم باطل لأنه موجود

بالمشاهدة ، فما أدّى إليه وهو التعدّد باطل ، وإذا بطل التعدد ثبتت الوحدانية وهو المطلوب ، وإنما لزم من التعدد كأن يكون هناك إلهان عدم وجود شيء من العالم لأنهما إما أن يتفقا وإما أن يختلفا ، فإن اتفقا فلا جائز أن يوجداه معًا ، لئلا يلزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد ، ولا جائز أن يوجداه مرتبًا بأن يجده أحدهما ثم يوجده الآخر ، لئلا يلزم تحصيل الحاصل ، ولا جائز أن يوجد أحدهما البعض والآخر البعض ، للزوم عجزهما حينئذ ، لأنه لما تعلقت قدرة أحدهما بالبعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته ، وهذا عجز ، وهذا يسمى برهان التوارد لما فيه من تواردهما على شيء ، وإن اختلفا بأن أراد أحدهما إيجاد العالم والآخر إعدامه فلا جائز أن ينفذ مرادهما ، لئلا يلزم عليه اجتماع الضدين ، ولا جائز أن ينفذ مراد أحدهما دون الآخر ، للزوم عجز من لم ينفذ مراده ، والآخر مثله لانعقاد المماثلة بينهما .

[١٥٤] ويحكى عن ابن رشد (١) : أنه إذا نفذ مراد أحدهما دون الآخر كان الذي نفذ مراده هو الإله دون الآخر ، وتم دليل الوحدانية ، وهذا يسمى **برهان التمانع** لتمانعهما وتخالفهما ، وقد ذكر المولى سبحانه وتعالى هذا الدليل في قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [الأنبياء : ٢٢] أي لو كان فيهما جنس الآلهة غير اللّٰه لم توجدا ، لكن عدم وجودهما باطل لمشاهدة وجودهما ، فبطل ما أدى إليه وهو وجود جنس الآلهة غير اللّٰه ، فثبت أن اللّٰه واحد وهو المطلوب ، فليس المحال الجمع فقط ، بل المحال جنس الآلهة غير اللّٰه ، و « إلا » في الآية اسم بمعنى غير ، وليست أداة استثناء لفساد المعنى حينئذ ، لأن المعنى عليه : لو كان فيهما آلهة ليس فيهم اللّٰه لفسدتا ، فيقتضي بمفهومه أنه لو كان فيهما آلهة فيهم اللّٰه لم تفسدا ، وهو باطل ، والمراد بالفساد : عدم الوجود كما قررته ، وينبغي على ذلك أن الآية حجة قطعية وهو التحقيق خلافا لما جرى عليه السعد من أنها حجة إقناعية : أي يقنع بها الخصم مع كون التلازم فيها ليس عقليًا بناء على تفسير الفساد فيها بالخروج عن النظام ، وإنما لم يكن التلازم فيها عقليًا على هذا ، لأنه لا يلزم حصول الفساد بالفعل ، وقد شنعوا على السعد في ذلك حتى قال عبد اللطيف الكرماني (٢) : إنه

---

(١) هو : محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الأندلسي ، أبو الوليد الفيلسوف ، ويلقب بابن رشد الحفيد ، تمييزًا عن جده . ولد سنة ٥٢٠ هـ ، وتوفي سنة ٥٩٥ هـ ، وله نحو خمسين كتابًا منها : بداية المجتهد ، تهافت التهافت ، علم ما بعد الطبيعة ، والكليات . (انظر : شذرات الذهب ٣٢٠/٤ ، والأعلام ٣١٨/٥) .

(٢) هو : عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدين ، فقيه حنفي من البارزين توفي سنة ٨٠١ هـ ، من مصنفاته : شرح تحفة الملوك ، مبارق الأزهار في شرح مشارق الأنوار ، شرح مجمع البحرين لابن الساعاتي . (انظر : الأعلام ٥٩/٤) .

تعييب لبراهين القرآن وهو كفر. وأجاب علاء الدين تلميذ السعد [١] بأن القرآن محتوٍ على الأدلة الإقناعية لمطابقة حال بعض القاصرين، وتجويز الاتفاق إنما هو ببادئ الرأي، وعند التأمل لا يصح صلح بين إلهين، إذ مرتبة الألوهية تقتضي الغلبة المطلقة كما يشير له قوله تعالى: ﴿ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ [المؤمنون: ٩١].

[١٥٥] قوله: (منزها) حال من الضمير في قوله: (فواجب له ...) إلخ فالمعنى أنه تعالى وجبت له هذه الصفات حال كونه منزهًا، فهي حال لازمة مثل: دعوت اللّه سميعًا، وهي مؤكدة للصفات السابقة وكذلك جملة قوله: (أوصافه سنية) فهي حال أيضًا من الضمير المذكور فهي حال مترادفة، ويجوز أن تكون حالًا من الضمير في « منزهًا » فهي حال متدخلة.

[١٥٦] ومعنى قوله: (سنية) أنها تشبه السنا بالقصر وهو النور، بجامع الاهتداء، فيهتدي بها أي بأثرها لأنه المشاهد لنا، كما يهتدي بالسنا الذي هو النور، فالنسبة على وجه التشبيه، وليس المراد أنه قام بها السنا وهو النور؛ لأن النور عرض يستحيل قيامه بالصفة، أو معناه: رفيعة، فيكون لفظ « سنية » مأخوذًا من السناء بالمد بمعنى الرفعة المعنوية [٢].

---

(١) هو: محمد بن محمد بن محمد البخاري علاء الدين، فقيه من كبار الحنفية، توفي سنة ٨٤١هـ، من مصنفاته: الملجمة للمجسمة، نزهة النظر في كشف حقيقة الإنشاء والخبر. (انظر: شذرات الذهب ٢٤١/٧، والأعلام ٤٧/٧).

(٢) جاء في شرح الصاوي على الجوهرة: قوله: (سنية) إما من (السنا) بالقصر بمعنى الضياء، أي صفاته كالضياء بمعنى النور بجامع الاهتداء، لأنه يهتدى بآثارها، أو من (السناء) بالمد بمعنى الرفعة، لأنها مرتفعة ومنزهة عن النقائض، فأوصافه سبحانه وتعالى رفيعة جميلة جليلة، فمن تعلق بها، ونظر لها وشاهدها لم يحكم بقبيح شيء. قال بعض العارفين: -

إذا ما رأيت اللّه في الكل فاعلًا ... رأيت جميع الكائنات ملاحًا
وإن لم تر إلا مظاهر صنعه ... حجبت فصيرت الحسان قباحًا

انظر: شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (١٥٨، ١٥٩). تحقيق د. عبد الفتاح البزم.

٢٦ - عَنْ ضِدٍّ أو شِبْهٍ أَوْ شَرِيكٍ مُطْلَقًا وَوَالِدٍ كَذَا الوَلَدْ وَالأَصْدِقَا [١٥٧ - ١٦٧]

[١٥٧] قوله : (عن ضد) أي مضاد له تعالى ، والجار والمجرور متعلق بقوله « منزهًا » ، والضدان هما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف لا يجتمعان ، فلو فرض أن للّه ضدًّا في ذاته أو صفاته لوجب ارتفاع ذاته أو صفاته ارتفاعًا مطلقًا إن ثبت الضد دائمًا أو ارتفاعًا مقيدًا بحالة وجود الضد إن لم يثبت دائما ؛ لأنه متى ثبت أحد الضدين ارتفع الآخر ، والفرض أنه واجب الوجود قديم وكذا صفاته . هذا خلف بفتح الخاء : أي يستحق أن يرمى خلف الظهر ، أو بضمها : أي كذب وباطل كما تقدم .

[١٥٨] **تنزيه الله عن الشبه** قوله : (أو شبه) معطوف على « ضد » وأو بمعنى الواو ، وإنما عبر الناظم بـ « أو » لضرورة النظم [١] ، والشبه والشبيه بمعنى : كالحب والحبيب ، وذلك المعنى هو المساوي في أغلب الوجوه ، والنظير : هو المساوي ولو في بعض الوجوه ، والمثيل هو المساوي في جميع الوجوه ، لكن المراد بالشبه هنا : مطلق المشابه ، فيشمل كلًّا منهما ، فليس له تعالى مشابه في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله لوجوب مخالفته تعالى للممكنات ذاتًا وصفاتًا وأفعالًا .

[١٥٩] **تنزيه الله عن الشريك** قوله : (شريك) معطوف على « ضد » بحذف حرف العطف .

[١٦٠] وقوله : (مطلقًا) أي : في ذاته أو صفاته أو أفعاله ، ولا تكرار في كلامه ، لأن مراده بالشبه : المشابه من الممكنات ، ومراده بالشريك : المشارك من القدماء فتغايرا ، ودليل تنزيهه تعالى عن الشريك : هو دليل الوحدانية .

[١٦١] **تنزيه الله عن الولد** قوله : (ووالد) أي : ومنزهًا عن والد أي أبًا كان أو أمًّا لصدق الوالد بهما ، فليس منفصلًا عن غيره .

[١٦٢] وقوله : (كذا الولد) خبر مقدم ومبتدأ مؤخر : أي الولد كالوالد في وجوب تنزه اللّه عنه ، فليس عيسى ولدًا ، بل خلقه اللّه تعالى بلا أب كما خلق آدم بلا

(١) مجيء أو للجمع المطلق كالواو قاله الكوفيون ، والأخفش والجرمي واحتجوا بقول توبة :

وقد زعمت ليلى بأني فاجر لنفسي تقاها أو عليها فجورها

أي لها تقاها ، وعليها فجورها ، فكون التقوى له ، وكون الفجور عليه ثابتان لنفسه . (انظر : مغني اللبيب وبهامشه حاشية الدسوقي ٤٧/١ طبعة دار السلام للطباعة والنشر) .

أب ، بل آدم أغرب حيث خلقه من تراب بلا أب ولا أم ، فليس غيره تعالى منفصلًا عنه

الصديق : معناه [١٦٣] قوله : (والأصدقا) أي ومنزهًا عن الأصدقاء ، وليس الجمع مرادًا ، بل المراد الجنس المتحقق ولو في واحد ، ولذا قال المصنف في كبيره : ويجب التنزه عن جنس الأصدقاء ، والصديق هو الصادق في وده بحيث يكون معك في الحق ، ويضر نفسه لينفعك ، وإذا حصل لك مشقة من كدرات الزمان شتت أمره ليجمع أمرك ، كما قال بعضهم :

إن صديق الحق من كان معك ... ومن يضرُّ نفسه لينفعك
ومن إذا ريب الزمان صدعك ... شتت فيك شمله ليجمعك

وهو نادر جدًّا في هذا الزمان .

تنزيه الله عن الأصدقاء [١٦٤] والمحال أن يكون للّه صديق على الوجه المعتاد من أن كلًّا يعاون الآخر وينفعه ، فلا ينافي أن يكون للّه صديق بمعنى المخلص في عبادته تعالى ، لكن لا يجوز أن يطلق (صديق اللّه) لأنه لم يرد ، مع أنه يوهم المعنى المحال .

[١٦٥] وكما أنه يستحيل على اللّه الأصدقاء يستحيل عليه الأعداء على الوجه المعتاد من أن كلًّا يؤذي الآخر ويضره ، فلا ينافي أن يكون للّه عدوّ بمعنى المخالف لأمره كما في قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَآءُ ٱللَّهِ إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ [فصلت : ١٩] .

سورة الإخلاص : سبب نزولها [١٦٦] والأصل القاطع في ذلك المؤكد للدليل العقلي قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] وقوله : ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١] إلى آخر السورة التي تسمى سورة الإخلاص ، وسبب نزولها أن المشركين سألوا رسول اللّه ﷺ عن ربه فقالوا : صف لنا ربك ، أمن ذهب أم من فضة [1] ؟ وقد نفت هذه السورة أنواع الكفر الثمانية ، لأن قوله : ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١] نفى الكثرة والعدد ، وقوله : ﴿ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ﴾ [الإخلاص : ٢] وهو الذي يقصد في الحوائج : نفى القلة والنقص ، وقوله : ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ [الإخلاص : ٣] نفى العلة والمعلولية : أي أن يكون تعالى علة لغيره وأن يكون معلولًا لغيره ، وقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴾ [الإخلاص : ٤] نفى الشبيه والنظير .

---

(١) أخرجه الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الإخلاص ، ٤٥٠/٥ (٣٣٦٤) من حديث أبي بن كعب .

[١٦٧] وفي الآية السابقة إشكال مشهور وهو أن الكاف بمعنى مثل ، فيصير المعنى : ليس مثل مثله شيء فالمنفى مثل المثل ، فتوهم الآية حينئذ وجود المثل ! وأجيب عن ذلك بأجوبة منها : أن الكاف صلة : أي زائدة لتأكيد نفى المثل ، فالمعنى انتفى المثل انتفاءً مؤكدًا ومنها أن المثل بمعنى الصفة ، فالمعنى : ليس كصفة اللّٰه شيء ، ومنها أن الآية من باب الكناية [1] على حد « مثلك لا يبخل » تريد : أنت لا تبخل ، ووجه كونها من باب الكناية أنه يلزم من نفى مثل المثل نفى المثل ، لأنه لو فرض وجود المثل لكان اللّٰه مثلًا لذلك المثل ، وهو لا يصح نفيه لوجوب وجوده ، وقد دلت الآية على نفى مثل المثل فلزم من ذلك نفى المثل ، وهذا هو المراد ، فالقصد نفى مثله تعالى بأبلغ وجه .

إذ الكناية أبلغ من التصريح لتضمنها إثبات الشيء بدليل [2] .

---

(١) الكناية : إطلاق اللفظ مع إرادة معناه ولازمه قد تكون حقيقية وقد تكون مجازًا .

(٢) قال الصاوي في شرحه على جوهرة التوحيد : في آية : « ليس كمثله شيء » سؤال مشهور وهو أن الجمع بين الكاف ومثل يوهم محالًا في حقه تعالى ؛ لأن الكاف بمعنى مثل ، و النفي إنما سلط عليها ، وهو باطل من وجهين :

أحدهما : أن المقصود من الآية نفي مثل ذاته ، لا نفي مثل مثله .

والآخر : أن مثل المثل يقتضي إثبات المثل وهو محال .

أجيبت عنه بعدة أجوبة :

١ - الكاف زائد لغير توكيد .

٢ - الكاف مؤكد لنفي الشبيه ، أي : انتفى المثل انتفاءً مؤكدًا ، لا أنه من نفي المؤكد الذي هو مثل المثل حتى يتوهم بقاء المثل .

٣ - مثل بمعنى المثل [بفتحتين] أي : الصفة .

٤ - مثل بمعنى نفس نحو : ﴿ فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ ﴾ .

٥ - الآية من باب الكناية .

أنظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (١٦٣) بتصرف .

٢٧ - وقُدْرَةٌ إرَادَةٌ وَغَايَرَتْ أَمْرًا وَعِلْمًا وَالرِّضا كَمَا ثَبَتْ [١٦٨ - ١٧٧]

[١٦٨] قوله: (وقدرة) لما تكلم على الصفة النفسية وعلى الصفات السلبية شرع يتكلم على صفات المعاني مقدمًا لها على الصفات المعنوية لكونها كالأصل لها والإضافة في صفات المعاني للبيان، فالمراد الصفات التي هي المعاني [١]، ويصح أن تكون على معنى «من» كما نص عليه السكتاني وسيدي يحيى الشاوي، وقد نص عليه أيضًا في شارح الوسطى، فالمعنى صفات من المعاني باعتبار المعاني من حيث هي الشاملة لكل موجود من صفات القديم والحادث كالبياض ونحوه، ووقع في بعض العبارات: ولا يصح أن تكون على معنى «من».

قال العلامة الأمير: ولا وجه له فلعله تحريف [٢] اهـ، والمعاني: جمع معنى، وهو لغة: ما قابل الذات، فيشمل النفسية والسلبية، واصطلاحًا: كل صفة قائمة بموصوف موجبة له حكمًا، ككونه قادرًا فإنه لازم للقدرة، وفي الحقيقة المعاني والمعنوية متلازمان، لكنهم لاحظوا الوجودي أصلًا لغيره.

[١٦٩] **القدرة: تعريفها**

وبدأ المصنف من صفات المعاني بالقدرة لظهور تأثيرها فقال: (وقدرة) أي وواجب له قدرة، فهو معطوف على الوجود، وهي لغةً: **القوة والاستطاعة** كما قاله المؤلف في كبيره، **وعرفًا: صفة أزلية قائمة بذاته تعالى يتأتى بها إيجاد كل ممكن وإعدامه على وفق الإرادة**، وهذا رسم لا حدّ حقيقي، وهكذا سائر التعاريف المذكورة للصفات، لأنه لا يعلم كنه ذاته وصفاته أي حقيقة ذلك إلا هو، وفي قولنا: «يتأتى بها إيجاد كل ممكن وإعدامه» إشارة إلى تعلقها الصلوحي [٣] القديم، ويقال له الصلاحي القديم: وهو صلاحيتها في الأزل للإيجاد والإعدام فيما لا يزال، وتتعلق بعدمنا فيما لا يزال قبل وجودنا وباستمرار الوجود بعد العدم، وباستمرار العدم بعد الوجود تعلق قبضه في هذه الثلاثة، بمعنى أن الممكن في قبضة القدرة [٤]، فإن شاء اللّٰه أبقاه على عدمه أو على وجوده، وإن شاء أوجده أو أعدمه، وتتعلق بإيجادنا بالفعل بعد العدم السابق، وبإعدامنا بالفعل

---

(١) تسمى صفات المعاني بالصفات الذاتية، لأنها لا تنفك عن الذات، كما تسمى بالصفات الوجودية، لأنها متحققة باعتبار نفسها. انظر: شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (١٦٥).

(٢) بل وجهه أن الوجود للذات والصفات من قبيل المشترك لا من قبيل المتواطئ حتى يشترك فيه القديم والحادث.

(٣) الصلوحي: أي ما بالقوة.

(٤) القدرة لا تتعلق إلا بالممكن أي تتعلق بالمستحيل و الواجب.

بعد الوجود ، وبإيجادنا بالفعل حين البعث تعلقًا تنجيزيًّا حادثًا في هذه الثلاثة ، فأقسام تعلقات القدرة سبعة تفصيلًا : صلوحى قديم ، وتعلقات القبضة ثلاثة ، والتعلقات التنجيزية [1] ثلاثة ؛ فالجملة ما ذكر كما وضحه شيخنا [2] في رسالته ، وأما العدم الأزلي فلا تتعلق به القدرة لأنه واجب ،

تعلقات القدرة : أقسامها

وذهب الأشعري إلى أنها لا تتعلق بإعدامنا بعد وجودنا ، بل إذا أراد اللّٰه عدم الممكن قطع عنه الإمدادات فينعدم بنفسه كالفتيلة إذا انقطع عنها الزيت انطفأت بنفسها ، وفى قولنا : « بها » إشارة إلى أن التأثير حقيقة للذات ، و إسناد التأثير إلى القدرة مجاز لكونها سببًا فيه ، ويحرم أن يقال : القدرة فعالة ، أو انظر فعل القدرة ، أو نحو ذلك ، لما فيه من إيهام أنها المؤثرة بنفسها ، فإن قصد ذلك كفر والعياذ باللّٰه تعالى ، ويخرج بقولنا : « كل ممكن » الواجب والمستحيل فلا تتعلق بكل منهما ، لأنها إن تعلقت بالواجب فلا يصح أن تعدمه ؛ لأنه لا يقبل العدم ، ولا يصح أن توجده ؛ لأنه يلزم منه تحصيل الحاصل ، وإن تعلقت بالمستحيل فعلى العكس من ذلك ، وما في اليواقيت [3] للشعراني عن ابن العربي [4] أنه تعالى يقدر على خلق المحال عقلًا ، وأنه دخل الأرض المخلوقة من بقية خميرة طينة آدم ، وهى مدينة إنما تدخلها الأرواح فرأى فيها ذلك بعينه ، كلام لا يجوز اعتقاد ظاهره ، وقد نُقل أنه مدسوس عليه .

[١٧٠] وقد شنع السنوسي في شرح الصغرى على ابن حزم [5] في قوله : اللّٰه قادر أن يتخذ ولدًا و إلا كان عاجزًا ، ولم يعقل أن العجز إنما يكون إذا كان المتعلق من وظائف القدرة بأن كان يقبل الوجود لذاته ، ويلزم عليه أن المولى قادر على إعدام قدرته بل وعلى إعدام ذاته ، وفى ذلك غاية الفساد . وقد سأل إبليس إدريس : هل يقدر المولى

---

(١) التنجيزي : ما بالفعل .

(٢) هو : محمد بن شافعي الشافعي وقيل : شافع المعروف بالفضالي فقيه مصري شافعي وهو أستاذ الباجوري توفي سنة ١٢٣٦ من مصنفاته : كفاية العوام فيما يجب عليهم من علم الكلام ، رسالة في «لا إله إلا اللّٰه ». (انظر : الأعلام ١٥٥/٦) .

(٣) اليواقيت والجواهر للشعراني ٩٠/١ .

(٤) هو : محمد بن علي بن محمد بن العربي ، محيى الدين ، الحاتمي الطائي ، الملقب بالشيخ الأكبر ، الصوفي المشهور ، ولد سنة ٥٦٠هـ ، وتوفي سنة ٦٣٨هـ ، له أكثر من أربعمائة كتاب ، من أشهرها : الفتوحات المكية . (انظر : شذرات الذهب ١٩٠/٥ ، الأعلام ٢٨١/٦) .

(٥) هو : على بن أحمد بن سعيد ابن حزم أبو محمد ، شافعي المذهب ثم انتقل إلى مذهب أهل الظاهر ، أحد أئمة الإسلام ، ولد سنة ٣٨٤هـ ، وتوفى سنة ٤٥٦هـ ، من مصنفاته : المحلى ، والفصل في الملل والنحل، والناسخ والمنسوخ . (انظر : لسان الميزان ١٩٨/٤ ، والأعلام ٢٥٤/٤) .

أن يدخل الدنيا في قشرة البندقة ، فنخسه في عينيه بالإبرة ففقأها قال بعضهم : وأرجو أن تكون اليمنى ، وقال له : إن المولى قادر أن يدخل الدنيا في سم الخياط ، بمعنى أنه يصغر الدنيا أو يوسع سم الخياط وإلا كان محالًا ، فإن تداخل الأجرام المتكاثفة واجتماعها في حيز واحد مستحيل ، وإنما لم يفصل سيدنا إدريس الجواب لإبليس لأنه متعنت ، وشأن المتعنت الزجر ، وإنما فقأ عينه لأنه أراد بهذا السؤال إطفاء نور الإيمان ، فأطفأ نور بصره ، لأن الجزاء من جنس العمل . ومعنى قولنا : « على وفق الإرادة » أن ما خصصه الله بإرادته أبرزه بقدرته [١] ، فتعلق الإرادة لكونه أزليًا سابق على تعلق القدرة لكونه تنجيزيًا حادثًا ، فالترتيب بين التعلقين لا بين الصفتين ، لأن التقديم لا ترتيب فيه وإلا كان المتأخر حادثًا . ودليل وجوب القدرة له تعالى أن تقول : الله صانع قديم له مصنوع حادث ، وكل من كان كذلك تجب له القدرة ، فالله تجب له القدرة .

[١٧١] **الإرداة : تعريفها** قوله : (إرادة) معطوف على « الوجود » بحذف حرف العطف : أي وواجب له إرادة ، ويرادفها المشيئة وهي لغةً : **مطلق القصد** ، **وعرفًا** : **صفة قديمة زائدة على الذات قائمة به تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه** ، وهو الممكنات المتقابلات الستة المنظومة في قول بعضهم :

المـمـكـنـات المتـقـابـلات ... وجـودنـا والـعـدم الـصـفـات
أزمـنـة أمـكـنـة جـهـات ... كـذا المقـاديـر روى الـثـقـات

ومعنى كونها متقابلات : أنها متنافيات ؛ فالوجود يقابل العدم وبالعكس فهما قسم أول ، وبعض الصفات يقابل بعضًا ، فكونه أبيض مثلًا يقابل كونه أسود وهذا قسم ثان ، وبعض الأزمنة يقابل بعضًا ، فكونه في زمن الطوفان مثلًا يقابل كونه في زمن سيدنا محمد وهذا قسم ثالث ، وبعض الأمكنة يقابل بعضًا ، فكونه في مكان كذا كمصر يقابل كونه في مكان غيره كبولاق وهذا قسم رابع ، وبعض الجهات يقابل بعضًا ، فكونه في جهة المشرق يقابل كونه في جهة المغرب وهذا قسم خامس ، وبعض المقادير يقابل بعضًا ، فكونه طويلًا مثلًا يقابل كونه قصيرًا وهذا قسم سادس ، وفي قولنا : « قديمة » ردّ على الكرامية حيث قالوا بأنها صفة حادثة قائمة بالذات ، وفي قولنا : « زائدة على الذات » ردّ على ضرار [٢] –

---

(١) القدرة لا تتعلق إلا بالممكن أي لا تتعلق بالمستحيل والواجب .

(٢) هو : ضرار بن عمرو الغطفاني قاضٍ من كبار المعتزلة ثم خالفهم فكفروه وتبرءوا منه ، وصنف نحو ثلاثين كتابًا ، توفي نحو سنة ١٩٠ هـ . (انظر : الأعلام ٣/٢١٥) .

من المعتزلة - حيث قال : إنها نفس الذات ، وفي قولنا : « قائمة به » ردّ على الجبّائي [١] - من المعتزلة - حيث قال : إنها صفة قائمة لا بمحل ، وفيه رد أيضا على النجار [٢] حيث قال : إنها صفة سلبية ، وفسرها بعدم كون الفاعل ساهيًا أو مكرهًا ، والصفة السلبية لا قيام لها لكونها أمرًا عدميًا . وذهب الكعبي [٣] ومعتزلة بغداد إلى أن إرادته تعالى لفعل غيره : أمره به ، ولفعله : علمه به . وذهب بعضهم إلى أنها الرضا ، وسيأتي الرد عليهم بقوله : (وغايرت أمرًا ...) إلخ وفي قولنا « تخصص الممكن » إشارة للتعلق التنجيزي القديم ، وهو تخصيص اللّٰه الشيء أزلًا بالصفات التي يعلم أنه يوجد عليها في الخارج ، ولها تعلق صلوحي قديم [٤] : وهو صلاحيتها في الأزل للتخصيص مع ثبوت التخصيص بالفعل أزلًا أيضًا ، وبعضهم جعل لها تعلقًا تنجيزيًّا حادثًا : وهو تخصيص اللّٰه الشيء بما تقدم عند إيجاده بالفعل ، لكن التحقيق أن هذا إظهار للتعلق التنجيزي القديم لا تعلق مستقل ، وخرج بالممكن الواجب والمستحيل ، فلا تتعلق بهما الإرادة كالقدرة ، وشمل الممكن : الخير والشر خلافًا للمعتزلة القائلين بأن إرادة اللّٰه لا تتعلق بالشرور والقبائح .

[١٧٢] وحكى أن القاضي عبد الجبار الهمداني [٥] دخل على الصاحب ابن

---

(١) هو : محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمزة بن أبان البصري المعتزلي. متكلم مفسر ، ولد بجبا بجوزستان وإليه تنسب الطائفة الجبائية ، توفي سنة ٣٠٣ هـ . (انظر : الأعلام ٥٦/٦) .

(٢) هو : الحسين بن محمد بن عبد اللّٰه النجار الرازي أبو عبد اللّٰه ، رأس الفرقة النجارية من المعتزلة ، لهم بعض آراء يوافقون فيها أهل السنة ، توفي النجار نحو سنة ٢٢٠ هـ ، (انظر : الأعلام ٢٥٣/٢) .

(٣) هو : عبد اللّٰه بن أحمد بن محمود أبو القاسم ، أحد أئمةِ المعتزلةِ وكان زعيمَ الطائفة الكعبية ، توفي في بلخ سنة ٣١٩هـ ، من كتبه : التفسير ، قبول الأخبار ومعرفة الرجال ، تحفة الوزراء. (الأعلام : ٦٥/٤) .

(٤) معنى ذلك أن اللّٰه خصص في الأزل وجود الشيء على عدمه : أي رجح وجوده على عدمه ، و كان يأتي له في الأزل أن يرجح بإرادته عدمه على وجوده ، لكنه ترك ترجيح العدم على الوجود ورجح في الأزل الوجود على العدم. وحاصل ذلك أن إرادة اللّٰه في الأزل صالحة لترجيح كل من الوجود والعدم ، وفي حال تلك الصلاحية ثابت لفعل ترجيح الوجود على العدم ، ولا منافاة بين الصلاحية و بين ثبوت الترجيح بالفعل ؛ لأن معناها أنه تعالى كان يتأتى له أن يرجح العدم على الوجود ، وهذا التأتي لا يمنع من ترجيح الطرف الآخر بالفعل ، وما تشعر به هذه العبارات من أن الترجيح الأزلي حادث غير مراد .

(٥) هو : عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الخليلي ، القاضي الأصولي ، شيخ المعتزلة في عصره ولي القضاء بالري توفي سنة ٤١٥ هـ ، وله مصنفات منها : المغني في أبواب التوحيد والعدل ، تنزيه القرآن عن المطاعن ، المجموع في المحيط بالتكليف . (انظر : شذرات الذهب ٢٠٢/٣ ، الأعلام ٢٧٣/٣) .

عباد[١] وعنده الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني ، فلما رأى الأستاذ قال : سبحان من تنزه عن الفحشاء ، فقال الأستاذ : سبحان من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء ، فقال عبد الجبار : أفيريد ربنا أن يُعْصَى ؟ فقال الأستاذ : أفيعصى ربنا كرهًا ، فقال عبد الجبار : أرأيت إن منعني الهدى وقضى عليّ بالردى ، أحسن إليّ أم أساء ، فقال الأستاذ : إن منعك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء .

[١٧٣] واختلف العلماء في جواز نسبة فعل الشرور والقبائح إليه تعالى ، والراجح جواز ذلك في مقام التعليم لا في غيره ، وهذا الخلاف جارٍ أيضًا في نسبة الأمور الخسيسة إليه تعالى ، والأصح الجواز في مقام التعليم لا في غيره ، فلا يجوز أن يقال : اللَّه خالق القردة والخنازير ، وسبحان من رزق الهدهد ومن دبب الشوك ، إن لم يكن في مقام التعليم . والدليل على وجوب الإرادة له تعالى أن تقول : اللَّه صانع للعالم بالاختيار ، وكل من كان كذلك تجب له الإرادة ، فاللَّه تجب له الإرادة وأيضًا فقد اتفق كل على إطلاق القول بأنه تعالى مريد ، وشاع ذلك في كلامه وكلام أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، ولا يفهم من قولنا : « مريد » بحسب اللغة إلا ذات ثبت لها الإرادة ، إذ لا يتُعقل مريد بلا إرادة ، وإن نازع في ذلك المعتزلة .

[١٧٤] قوله : (وغايرت أمرًا) أي خالفت وباينت الإرادة أمرًا ، بمعنى أنها ليست عينه ولا مستلزمة له ، فقد يريد ويأمر كإيمان من علم اللَّه منهم الإيمان ، فإنه تعالى أراده منهم وأمرهم به . وقد لا يريد ولا يأمر كالكفر من هؤلاء ، فإنه تعالى لم يرده منهم ولم يأمرهم به . وقد يريد ولا يأمر كالكفر الواقع ممن علم اللَّه عدم إيمانهم ، وكالمعاصي فإنه أراد ذلك ولم يأمر به . وقد يأمر ولا يريد كإيمان هؤلاء ، فإنه أمرهم به ولم يرده منهم ، وإنما أمرهم به مع كونه لم يرده منهم لحكمة يعلمها ﷺ ﴿ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾ [الأنبياء: ٢٣] فالأقسام أربعة. وغرض المصنف بذلك الردّ على من زعم من المعتزلة أن إرادته تعالى لفعل غيره أمره به ، والمراد الأمر النفسي لا اللفظي ، لأن مغايرتها للأمر اللفظي في غاية الظهور فليس فيه خلاف ، وإنما الخلاف في الأمر النفسي وهو اقتضاء أي طلب الفعل الذي ليس بكف أي ترك ، أو الفعل الذي هو كف إذا كان مدلولًا عليه

---

(١) هو : إسماعيل بن عباد بن العباس أبو القاسم الطالقاني ، وزير غلب عليه الأدب فكان من نوادر الدهر استوزره مؤيد الدولة ابن بويه ثم أخوه ، ولقب بالصاحب لصحبته مؤيد الدولة من صباه. توفي سنة ٣٨٥ هـ ، له مصنفات في الأدب جليلة منها : الكشف عن مساوئ المتنبي (ط) ، مجموعة رسائله تحت اسم المختار من رسائل الوزير ابن عباد (ط) . (انظر : الأعلام ١/٣١٦) .

بنحو كف كاتْرُك ، بخلاف الكف المدلول عليه بغير نحو كف كلا تفعل فليس بأمر بل نهى ، فتحصل أن الأمر تحته صورتان ، الأولى : طلب الفعل غير الكف كالصلاة ، والثانية : طلب الفعل الذي هو كف المدلول عليه بنحو كف. وأما النهي فتحته صورة واحدة وهى طلب الكف المدلول عليه بغير : نحو كف كلا تفعل .

[١٧٥] قوله : (وعلمًا) أي وغايرت الإرادة علمًا ، بمعنى أنها ليست عين العلم ولا مستلزمة له لتعلق العلم بالواجب والمستحيل كالجائز ، ولا تتعلق الإرادة إلا بالجائز ، وغرضه بذلك الرد على من زعم من المعتزلة أن إرادته تعالى لفعله علمه به ، فردّ بمغايرة الإرادة للأمر وللعلم على الكعبي ومعتزلة بغداد في قولهم : إن إرادته تعالى لفعل غيره أمره به ، وإرادته لفعله علمه به كما قاله المؤلف في كبيره .

[١٧٦] وقوله : (والرضا) أي وغايرت الإرادة رضاه تعالى وهو قبول الشيء والإثابة عليه ، وغرضه بذلك الرد على من فسر الإرادة بالرضا ، فإن الإرادة قد تتعلق بما لا يرضى به اللّه تعالى كالكفر الواقع من الكفار فإنه تعالى أراده ولا يرضى به .

[١٧٧] قوله : (كما ثبت) أي كالتغاير الذي ثبت لا يقال فيه اتحاد المشبه والمشبه به ، لأنا نقول المعنى : وغايرت ما ذكر شرعًا كما ثبت عقلًا ، فالتغاير المستفاد من الدليل الشرعي مشبه ، والتغاير الثابت بالدليل العقلي مشبه به. أو يقال : المشبه هو التغاير المذكور في كلام المصنف ، والمشبه به هو التغاير الثالث عند أهل السنة ، ويصح أن تكون الكاف للتعليل ، « وما » واقعة على الدليل ، فيكون المعنى للدليل الذي ثبت عقلًا .

٢٨ - وَ عِلْمُهُ وَ لاَ يُقَالُ مَكْتَسَبْ فَاتْبَعْ سَبِيلَ الْحَقِّ وَاطْرَحِ الرِّيَبْ [١٧٨ - ١٨٥]

[١٧٨] قوله : (وعلمه) معطوف على الوجود : أى وواجب له علمه ، وما قاله الشارح فهو حلّ معنى لا حلّ إعراب كما تقدم نظيره وهو صفة أزلية متعلقة بجميع الواجبات والجائزات والمستحيلات على وجه الإحاطة على ما هي به من غير سبق خفاء ، وقولنا : (متعلقة بجميع ...) إلخ فيه إشارة إلى تعلق العلم بجميع الأشياء تعلقًا تنجيزيًّا قديمًا ، فيعلم اللّٰه سبحانه وتعالى الأشياء أزلًا على ما هي عليه ، وكونها وجدت في الماضي أو موجودة في الحال أو توجد في المستقبل : أطوار في المعلومات لا توجب تغيرًا في تعلق العلم ، فالمتغير إنما هو صفة المعلوم لا تعلق العلم ، وليس له تعلق صلوحي ولا تنجيزي حادث ، وإلا لزم الجهل ؛ لأن الصالح لأن يعلم : ليس بعالم ، والتنجيزي الحادث يستلزم سبق الجهل ، هذا ما عليه السنوسي ومن تبعه وهو الصحيح . وجعل بعضهم له ثلاثة تعلقات : تنجيزي قديم بالنسبة لذات اللّٰه وصفاته ، وصلوحي قديم بالنسبة لغيره تعالى قبل وجوده ، فإن العلم صالح لأن يتعلق بوجوده ولم يتعلق بوجوده بالفعل ، لأن علم وجود الشيء قبل وجوده جهل ، نعم علمه بأنه سيكون تنجيزيًّا قديم .

[١٧٩] وأما قول الأولين : لو كان له تعلق صلوحي لزم الجهل ؛ لأن الصالح لأن يعلم ليس بعالم ، فجوابه أن ثبوت الوجود لزيد بالفعل لا يصلح أن يكون معلومًا قبل وجوده بالفعل ، وعدم تعلق العلم بشيء لا يصلح أن يكون معلومًا ، لا يعدّ جهلًا ، كما أن عدم تعلق القدرة بالمستحيل لا يعدّ عجزًا وتعلق تنجيزي حادث بالنسبة لغيره تعالى بعد وجوده بالفعل ، لكن الحق أنه ليس له إلا تعلق تنجيزي قديم ، فيعلم المولى الأشياء أزلًا إجمالًا و تفصيلًا ، ويعلم الكليات والجزئيات. وكفرت الفلاسفة حيث أنكروا علمه تعالى بالجزئيات ، كما كفرت بإنكار حدوث العالم وحشر الأجساد فقد كفرت بثلاثة كما قال بعضهم :

بثلاثة كفر الفلاسفة العدا إذ أنكروها وهْي حقًّا مثبتهْ
علمٌ بجزئيٍّ ، حدوث عوالمٍ حشرٌ لأجسادٍ وكانت ميتهْ

[١٨٠] ويعلم سبحانه وتعالى مالا نهاية له ككمالاته ، وأنفاس أهل الجنة ، فيعلمها تفصيلًا ، ويعلم أنه لا نهاية لها ، وتوقُّف التفصيل على التناهي إنما هو بحسب عقولنا ، ودخل في ذلك علمه ، فيعلم بعلمه أن له علمًا .

[١٨١] والتعريف الذي ذكرناه أولى من التعريف الذي ذكره الشارح وغيره ، وهو

قوله : « صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تنكشف بها المعلومات عند تعلقها بها » لأن هذا التعريف معترض من وجوه ، منها أن قوله : « تنكشف » يقتضي سبق الجهل ، لأن الانكشاف ظهور الشيء بعد الخفاء ، ومنها أن المعلومات جمع معلوم وهو مشتق من العلم ، والمشتق متوقف على المشتق منه ، كما أن العلم متوقف على معرفة المعلوم لأنه أخذ في تعريفه ، فكل منهما متوقف على الآخر فجاء الدور ، ومنها أن قوله : « المعلومات » يقتضي أنها منكشفة قبل الانكشاف ، فيلزم تحصيل الحاصل . وأجيب عن الأول بأن المراد بالانكشاف هنا : ظهور الشيء من غير سبق خفاء. وعن الثاني بأن المشتق منه هو العلم الذي هو المصدر ، والمعرف العلم بمعنى الصفة ، وبأن الجهة منفكة ، لأن توقف العلم على المعلوم من حيث المعرفة ، وتوقف المعلوم على العلم من حيث الاشتقاق . وعن الثالث بأن المراد بالمعلومات الأمور من غير نظر لوقوع العلم عليها وبه يندفع الدور أيضًا ، وبأن المراد بالمعلومات ما من شأنها أن تعلم ، وكان الأولى حذف قوله : « عند تعلقها بها » لأنه يقتضي أن العلم تارة يتعلق بالمعلومات وتارة لا يتعلق بها ، وليس كذلك ، لأن علم الله متعلق بالمعلومات أزلًا وأبدًا ، والدليل على وجوب العلم له تعالى أن تقول : الله فاعل فعلًا متقنًا محكمًا بالقصد والاختيار ، وكل من كان كذلك يجب له العلم ، فالله يجب له العلم فإن قيل : إن هذا الدليل إنما يفيد علمه بالجائزات فقط ، فما الدليل على علمه بالواجبات والمستحيلات ، أجيب بأن دليل ذلك دليل عدم افتقاره للمخصص لأنه لو لم يعلم بالواجبات والمستحيلات لكان محتاجًا لمن يكمله ، فيلزم أن يكون حادثًا فيفتقر للمخصص ، وقد تقدم دليل عدم افتقاره للمخصص .

[١٨٢] قوله : (ولا يقال مكتسب) أي : ولا يجوز شرعًا ولا عقلًا أن يطلق على علمه أنه مكتسب ، و هذا ربما يوهم أن النهي عن القول والإطلاق مع صحة المعنى وليس كذلك .

[١٨٣] ولعل تفسير القول بالاعتقاد هنا أحسن ، وعليه فالمعنى : ولا يجوز أن يعتقد أن علمه مكتسب لاستحالته ، لأن الكسبي عرفًا : هو العلم الحاصل عن النظر والاستدلال ، فإذا أقمت دليلًا على حدوث العالم بأن قلت : العالم متغير وكل متغير حادث ، ينتج : العالم الحادث ، فالعلم بحدوث العالم حاصل عن نظر واستدلال فهو كسبي ، وقيل : الكسبي هو ما تعلقت به القدرة الحادثة ، وعلى هذا التعريف فيشمل العلم الضروري الحاصل بالحواس كالعلم الحاصل بالإبصار أو بالشم بخلافه على التعريف الأول ، وعلى كل من التعريفين لا يقال لعلم الله كسبي ؛ لأنه يلزم منه قيام

الحوادث بذاته تعالى ، ويلزم منه أيضًا سبق الجهل في حقه تعالى وهو محال ، وما ورد مما يوهم اكتساب علمه تعالى كقوله جل من قائل : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَٰهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ ٱلْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ ﴾ [الكهف : ١٢] مؤوّل على أن المراد والله أعلم ليظهر لهم متعلق علمنا ، أو أن المراد بـ « نعلم » مفتوح النون واللام « نُعلم » مضموم النون ومكسور اللام ، كما قاله الشيخ الملوي ، ومما لا يقال : إنه من باب تنزيل المتكلم منزلة من لم يعلم وإن ذكره في اليواقيت عن ابن العربي ، ولا أظنه إلا مدسوسًا على الشيخ .

فإن قيل : ظاهر الآية التعليل مع أن أفعال الله لا تعلل ! أجيب بجعل لامه للعاقبة والفائدة ، فالآية أوهمت أن علمه مكتسب وقد علمت جوابه ، وأوهمت تعليل فعله وقد علمت جوابه فالكلام في مقامين وإن أوهم كلام الشارح خلافه .

واعلم أنه كما لا يقال : علمه مكتسب ، لا يقال : علمه ضروري ولا نظري ولا بديهي ، أما الضروري فهو وإن كان يطلق على ما لا يتوقف على نظر واستدلال وهو صحيح في حقه تعالى ، لكن يطلق أيضًا على ما قارنته الضرورة ، فيمتنع أن يقال : علمه ضروري خوفًا من توهم هذا المعنى . وأما النظري فهو ما توقف على النظر والاستدلال ، فهو مرادف للكسبي على تعريفه الأول ، فيمتنع أن يقال علمه نظري لاستلزامه الحدوث كما مر في الكسبي ، وأما البديهي فهو وإن كان يطلق على ما لا يتوقف على نظر واستدلال فيكون مرادفًا للضروري على أحد معنييه ، لكن يطلق أيضًا على العلم الحاصل للنفس بغتة ، يقال : بده النفس الأمر : إذا أتاها بغتة ، فيمتنع أن يقال : علمه بديهي لإيهامه هذا المعنى .

[١٨٤] قوله : (فاتبع سبيل الحق) أي إذا علمت وجوب القدرة والإرادة والعلم له تعالى فاتبع طريقًا هو الحق وهو الحكم المطابق للواقع ، فالفاء فاء الفصيحة ، والسبيل بمعنى الطريق ، وإضافته للحق للبيان ، ويصح أن يكون في الكلام حذف المضاف ، والتقدير : سبيل أهل الحق ، أي طريقهم ، والمراد به : معتقد أهل السنة من وجوب صفات المعاني له تعالى .

[١٨٥] وقوله : (واطرح الريب) أي : وألق عنك الشبه ، فالرِّيَب جمع ريبة بمعنى الشبهة التي لم تعلم صحتها ولا فسادها ، وهذا بحسب الأصل ، وإلا فالقصد هنا الرد على المعتزلة النافين لصفات المعاني لئلا يلزم تعدد القدماء ، وهذه شبهة فاسدة ، لأنه لا يضر إلا تعدد ذوات القدماء لا تعددّ الصفات مع اتحاد الذات ، ويصح أن يكون في الكلام حذف مضافين ، والتقدير : واطرح سبيل أهل الريب وشكوك النافين لصفات المعاني ، لأنهم يقولون : قادر بذاته مريد بذاته ، وهكذا ، وهو هذيان ، لأنه لا يُعقل قادر بلا قدرة ومريد بلا إرادة وهكذا .

٢٩ - حَيَاتُهُ كَذَا ٱلْكَلَامُ ، السَّمْعُ ثمَّ ٱلْبَصَرْ بِذِى أَتَانَا السَّمْعُ [١٨٦ - ٢٠٢]

[١٨٦] **الحياة : تعريفها** قوله : (حياته) معطوف على الوجود بحذف حرف العطف ، وما صنعه الشارح حل معنى كما تقدم ، وقد عرَّف الشيخ السنوسي الحياة بتعريف يشمل الحياة القديمة والحادثة حيث قال : هي صفة تصح لمن قامت به الإدراك : أي تصح لمن قامت به أن يتصف بصفات الإدراك ولا يضره الجمع بين حقيقتين مختلفتين بالقدم والحدوث ؛ لأنه رسم لا حدّ ، وعرف بعضهم كلًّا منهما بتعريف يخصه ، فعرف الحياة القديمة بقوله : « **صفة أزلية تقتضي صحة العلم** » أي : تقتضي صحة الاتصاف به ، وكما تقتضي صحة الاتصاف بالعلم تقتضي صحة الاتصاف بغيره من الصفات الواجبة ، وإنما اقتصر على العلم ؛ لأنه شرط في غيره وشرط الشرط شرط ، وأقحم لفظة « صحة » لأن الحياة لا تستلزم العلم بالفعل ، لكن العلم واجب في حقه تعالى للدليل السابق ، وأما في حقنا فقد ينتفي العلم مع وجود الحياة كما في المجنون فإنه حي مع انتفاء العلم عنه .

[١٨٧] وعرَّف الحياة الحادثة بقوله : « **هي كيفية يلزمها قبول الحس والحركة الإرادية** » أي عرض يلزمه قبول الإحساس وقبول الحركة الإرادية ، بخلاف الحركة الاضطرارية كحركة الحجر بحركة محركة ، وحياة اللَّه لذاته ليست بروح ، وحياتنا ليست لذاتنا بل بسبب روح. ودليل وجوب الحياة له تعالى أن تقول : اللَّه المتصف بالقدرة والإرادة والعلم ، وكل من كان كذلك تجب له الحياة ، فاللَّه تجب له الحياة .

[١٨٨] قوله : (كذا الكلام) « كذا » خبر مقدم و« الكلام » مبتدأ مؤخر والمعنى : الكلام مثل ذا أي ما تقدم من الصفات ، والتشبيه ليس من كل وجه بل في مطلق الوجوب للَّه تعالى وإن خالفها في الدليل ؛ لأن دليلها عقلي إما وحده وإما مع النقلي على وجه التأكيد ، ودليله نقلي إما وحده أو مع العقلي على وجه التأكيد ، فالمعّول عليه فيه الدليل السمعي كما سيذكره بقوله : « بذى أتانا السمع » .

[١٨٩] **كلام الله تعالى : معناه** وقد اختلف أهل الملل و المذاهب في معنى كلامه تعالى [1] ، فقال أهل السنة : صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت منزهة عن التقدم والتأخر والإعراب والبناء ، ومنزهة عن السكوت النفسي بأن لا يدبر في نفسه الكلام مع القدرة عليه ، ومنزهة عن الآفة الباطنية بأن لا

---

(١) كلام اللَّه يطلق على الكلام النفسي حقيقة وعلى اللفظي مجازًا ، و القرآن يطلق على الكلام النفسي مجازًا وعلى اللفظي حقيقة .

يقدر على ذلك كما في حال الخرس و الطفولية . وقالت الحشوية وطائفة سموا أنفسهم بالحنابلة : كلامه تعالى هو الحروف والأصوات المتوالية المترتبة ويزعمون أنها قديمة ، وتعالى بعضهم حتى زعم قدم هذه الحروف التي نقرؤها والرسوم ، بل تجاوز جهل بعضهم لغلاف المصحف . وقالت المعتزلة : كلامه هو الحروف والأصوات الحادثة وهي غير قائمة بذاته ، فمعنى كونه متكلمًا عندهم : أنه خالق للكلام في بعض الأجسام لزعمهم أن الكلام لا يكون إلا بحروف وأصوات ، وهو مردود بأن الكلام النفسي ثابت لغة ، كما في قول الأخطل (١) :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جُعِل اللسان على الفؤاد دليلا

[١٩٠] وكلامه تعالى صفة واحدة لا تعدد فيها ، لكن لها أقسام اعتبارية ، فمن حيث تعلقه بطلب فعل الصلاة مثلًا : أمرٌ ، ومن حيث تعلقه بطلب ترك الزنا مثلًا : نهيٌ ، ومن حيث تعلقه بأن فرعون فعل كذا مثلًا : خبرٌ ، ومن حيث تعلقه بأن الطائع له الجنة : وعدٌ ، ومن حيث تعلقه بأن العاصي يدخل النار : وعيدٌ ، إلي غير ذلك بالنسبة لغير الأمر والنهي ، تعلق تنجيزى قديم ، وأما بالنسبة للأمر والنهي : فإن لم يشترط فيهما وجود المأمور والمنهي فكذلك ، وإن اشترط فيهما ذلك كان التعلق فيهما صلوحيًا قبل وجود المأمور والمنهي ، وتنجيزيًا حادثًا بعد وجودهما .

[١٩١] واعلم أن كلام اللّٰه يطلق على الكلام النفسي القديم بمعنى أنه صفة قائمة بذاته تعالى ، وعلى الكلام اللفظي بمعنى أنه خلقه ، وليس لأحد في أصل تركيبه كسب ، وعلى هذا المعنى يحمل قول السيدة عائشة : ما بين دفتي المصحف كلام اللّٰه تعالى . وإطلاقه عليهما : قيل بالاشتراك ، وقيل حقيقي في النفسي مجاز في اللفظي ، وعلى كلّ من أنكر أن ما بين دفتي المصحف كلام اللّٰه فقد كفر إلا أن يريد أنه ليس هو الصفة القائمة بذاته تعالى ، ومع كون اللفظ الذي نقرؤه حادثًا لا يجوز أن يقال : القرآن حادث إلا في مقام التعليم ؛ لأنه يطلق على الصفة القائمة بذاته أيضًا لكن مجازًا على الأرجح ، فربما يتوهم من إطلاق أن القرآن حادث أن الصفة القائمة بذاته تعالى حادثة ، ولذلك ضُرب الإمام أحمد بن حنبل (٢) وحُبس على أن يقول بخلق القرآن فلم يرض .

---

(١) الأخطل هو : غياث بن غوث بن الصلت أبو مالك شاعر مصقول الألفاظ وكان في عهد بني أمية توفي سنة ٩٠ هـ . من مصنفاته ديوان شعر . (انظر : الأعلام ١٢٣/٥) .

(٢) هو : أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد اللّٰه الشيباني الإمام المشهور ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، ولد سنة ١٦٤هـ ، توفي سنة ٢٤١هـ ، من كتبه : المسند ، والناسخ والمنسوخ ، والزهد. (انظر : تاريخ بغداد ٤١٢/٤ ، وحلية الأولياء ١٦١/٩ ، والأعلام ٢٠٣/١) .

[١٩٢] وقال السنوسي وغيره من المتقدمين : إن الألفاظ التي نقرؤها تدل على الكلام القديم ، وهذا خلاف التحقيق ، لأن بعض مدلوله قديم كما في قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وبعض مدلوله حادث كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قَٰرُونَ كَانَ مِن قَوۡمِ مُوسَىٰ ﴾ [القصص : ٧٦] .

[١٩٣] والتحقيق أن هذه الألفاظ تدل على بعض مدلول الكلام القديم ، لأنه يدل على جميع الواجبات و الجائزات والمستحيلات ، فالألفاظ التي نقرؤها تدل على بعض هذا المدلول ، فلو كشف عنا الحجاب وفهمنا من الكلام القديم طلب إقامة الصلاة مثلاً نفهم ذلك من قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ [البقرة : ٤٣] ويصح أن يكون المراد أن الكلام اللفظي يدل على الكلام النفسي دلالة عقلية التزامية بحسب العرف ، فإن من أضيف له كلام لفظي دل عرفًا أن له كلامًا نفسيًا ، وقد أضيف له تعالى كلام لفظي كالقرآن ، فإنه كلام اللّٰه قطعًا بمعنى أنه خلقه في اللوح المحفوظ ، فدل التزامًا على أن له تعالى كلامًا نفسيًا ، وهذا هو المراد بقولهم : القرآن حادث ، ومدلوله قديم فأرادوا بمدلوله الكلام النفسي ، وتكفى الإضافة الإجمالية وإن لم يكن اللفظي قائمًا بالذات. وفهم القرافي [١] أن المراد المدلول الوضعي فقال : منه قديم وهو ذات اللّٰه وصفاته ، وحادث كخلق السماوات ، ومستحيل كـ ﴿ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَلَدٗا ﴾ [مريم : ٨٨] كما بسطه العلامة الملوي ، والحاصل أن للألفاظ التي نقرؤها دلالتين : أولاهما : التزامية عقلية عرفًا كدلالة اللفظ على حياة اللافظ ، والمدلول بهذه الدلالة هو الكلام القديم ، وهذا محمل كلام السنوسي ومن تبعه ، وثانيتهما وضعية لفظية . والمدلول بهذه الدلالة بعضه قديم وبعضه حادث ، وهذا محمل كلام القرافي وغيره فلا تنافى بين القولين كما يصرح به بعض حواشي الكبرى ، واللّٰه أعلم .

[١٩٤] صفة السمع : تعريفها

قوله : (السمع) معطوف على الكلام بحذف حرف العطف : أى وكذا السمع ، فهو مثل ما ذكر في وجوب اتصافه تعالى به ، وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالموجودات : الأصوات ، وغيرها كالذوات كما سيأتي في قوله : (وكل موجود أنط للسمع به) وهذه طريقة السنوسي ومن تبعه .

---

(١) هو : أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن أبو العباس شهاب الدين الصنهاجي ، أحد العلماء البارزين في الفقه المالكي ، وله مؤلفات جليلة في الفقه والأصول ، توفي سنة ٦٨٤ هـ بمصر ، من مصنفاته : أنوار البروق في أنواء الفروق ، والذخيرة في الفقه المالكي ، والإحكام في تمييز الفتاوى والأحكام . (انظر : الأعلام ١/ ٩٤) .

[١٩٥] وقال السعد : تتعلق بالمسموعات ، فيحتمل أن مراده بالمسموعات في حقنا وهى الأصوات ، فيكون مخالفًا لطريقة السنوسي ومن تبعه ، ويحتمل أن مراده المسموعات في حقه تعالى وهى الموجودات الأصوات وغيرها ، فيكون موافقًا لطريقة السنوسي ، فيسمع سبحانه وتعالى كلًّا من الأصوات والذوات ، بمعنى أن كلا منهما منكشف للّٰه بسمعه ، ويجب اعتقاد أن الانكشاف بالسمع غير الانكشاف بالبصر وأن كلًّا منهما غير الانكشاف بالعلم ، ولكل حقيقة يفوّض علمها للّٰه تعالى ، وليس الأمر على ما نعهده من أن البصر يفيد بالمشاهدة وضوحًا فوق العلم ، بل جميع صفاته تامة كاملة ، يستحيل عليه الخفاء والزيادة والنقص إلى غير ذلك ، و ما ذكر من التعريف للسمع القديم ، وأما السمع الحادث فهو : قوة مودعة في العصب المفروش في مقعر الصماخ تدرك بها الأصوات على وجه العادة » وقد يدرك بها غير الأصوات ، فقد سمع سيدنا موسى كلام اللّٰه القديم وهو ليس بحرف ولا بصوت .

[١٩٦] صفة البصر : تعريفها

قوله : (ثم البصر) معطوف على الكلام ، و « ثم » بمعنى الواو ، لأن صفاته تعالى لا ترتيب فيها ، فالمعنى : وكذا البصر فهو مثل ما ذكر في وجوب اتصافه تعالى به ، وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالموجودات الذوات وغيرها ، كما يعلم من قوله فيما يأتي « كذا البصر » كما هو طريقة السنوسي ومن تبعه .

[١٩٧] وقال السعد : تتعلق بالمبصرات ، فيحتمل أن مراده المبصرات في حقنا وهى الذوات والألوان . فيكون مخالفًا لطريقة السنوسي ومن تبعه ، ويحتمل أن مراده المبصرات في حقه تعالى وهي الموجودات الذوات وغيرها ، فيكون موافقًا لطريقة السنوسي فيه ، فيبصر سبحانه وتعالى جميع الموجودات حتى الأصوات ولو خفية جدًّا كدبيب النملة السوداء في الليل المظلم ، بمعنى أن ذلك منكشف للّٰه ببصره ، وما ذكره من التعريف للبصر القديم .

[١٩٨] وأما البصر الحادث فهو : قوّة مخلوقة في العصبتين المجوّفتين المتلاقيتين تلاقيًا صليبيًّا هكذا [+] أو المتلاقيتين تلاقي دالين ظَهْر أحدهما في ظهر الأخرى هكذا [X] تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال وغير ذلك مما يخلق اللّٰه إدراكه في النفس .

[١٩٩] قوله : (بذي أتانا السمع) أي بهذه الصفات الثلاثة التي هي : الكلام والسمع والبصر أتانا المسموع : أي الدليل السمعي ، فالسمع بمعنى المسموع وهو الدليل

السمعي وليس المراد أن السمع ورد بنفس الصفات ، لأنه خلاف الواقع ، بل المراد أنه ورد بمشتقاتها . قال اللّٰه تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا ﴾ [النساء : ١٦٤] أي أزال عنه الحجاب وأسمعه الكلام القديم ثم أعاد الحجاب ، وليس المراد أنه تعالى يبتدئ كلامًا ثم يسكت ، لأنه لم يزل متكلمًا أزلًا وأبدًا ، خلافًا للمعتزلة في قولهم بأن المعنى أنه تعالى خلق الكلام في شجرة وأسمعه موسى ، ويردّ كلامهم بأن **الأصل في الإطلاق الحقيقة** [١] .

[٢٠٠] وما رواه القضاعي [٢] « من أن اللّٰه ناجى موسى بمائة ألف وأربعين كلمة » [٣] معناه أنه فهم معاني يعبر عنها بهذه العدة لا لتبعيض في نفس الكلام .

[٢٠١] روي أن موسى عليه الصلاة والسلام كان يسد أذنيه عند قدومه من المناجاة لئلا يسمع كلام الخلق ، لكونه لا يستطيع سماعه لأنه صار عنده كأشد ما يكون من أصوات البهائم المنكرة بسبب ما ذاق من اللذة التي لا يحاط بها عند سماع كلام من ليس كمثله شيء ، وقد أشرق وجهه من النور ، فما رآه أحد إلا عمي فتبرقع وبقي البرقع على وجهه إلى أن مات [٤] ، وأكثر ما اشتهر في المناجاة كذب لا يليق

---

(١) أي استعمل المفعول المطلق لصرف احتمال العبارة ﴿ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا ﴾ الحقيقة والمجاز إلى الحقيقة دون المجاز .

(٢) هو : محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن محمد بن مسلم القضاعي ، الشافعي (أبو عبد اللّٰه) فقيه محدث ، مؤرخ ، واعظ مشارك في علوم أخرى ، تولى القضاء بمصر نيابة ، وتوفي بها في ذي الحجة سنه ٤٥٤ هـ ، من تصانيفه : المختار في ذكر الخطط والآثار ، وعيون المعارف وفنون أخبار الخلائق ، ومسند الشهاب . (انظر : طبقات الشافعية ٦٢/٣ ، واللباب لابن الأثير ٢٦٩/٢ ، ومعجم المؤلفين ٣٢٧/٣) .

(٣) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب ١٤٥٨ ، وإسناده ضعيف جدًّا . انظر : فتح الوهاب بتخريج أحاديث الشهاب (٨٧٤) .

(٤) جاء في شرح الصاوي على جوهرة التوحيد :
أخرجه القضاعي « إن اللّٰه ناجى موسى بمائة ألف ، وأربعين ألف كلمة ، فأشرق وجهه بالنور لما جاء من عند ربه ، ليعرف الناس صدق ما ادعاه فما رآه أحد إلا عمي ، فكان يمسح الرائي إليه أي وجهه بثوب مما عليه ، فيرد اللّٰه عليه بصره ، فتبرقع ، لئلًا تذهب أبصار الناس عند رؤيته ، وبقي رجوعه من المناجاة مدة ، لئلًا يسمع كلام الناس فيموت من وحشة قبحه ، وصار يسمع دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ . انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (١٨١) .
وقال محققه د . عبد الفتاح البزم : الذي أخرجه القضاعي في مسند الشهاب هو الشطر الأول فقط .
وأخرجه الطبراني في الكبير ، وليس في كلام الروايتين ما سرده الصاوى سوى اللفظ الأول ، وإسناده تالف ساقط .
وقوله : « صار يسمع دبيب النملة السوداء . . » أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ، وبقية الكلام ليس من كلام النبي ﷺ وإنما هو من الإسرائيليات ، وأخرجه أبو الشيخ وابن المنذر بنحوه كما في الدر المنثور ٥٣٧/٣ .

بسيدنا موسى ، وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] وقد ورد في الحديث « **أربعوا على أنفسكم في الدعاء فإنكم لا تدعون أصم** » [(١)] وفي رواية « ولا غائبًا وإنما تدعون سميعًا بصيرًا » ومعنى قوله : « أربعوا على أنفسكم » أشفقوا على أنفسكم ، فهو من معنى قوله تعالى : ﴿ ٱدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ [الأعراف : ٥٥] .

[٢٠٢] وقد أجمع أهل الملل والأديان على أنه تعالى متكلم وسميع وبصير ، فإن قيل : المدعى أن له تعالى صفتين من صفات المعاني وهما السمع والبصر ، وما في الآية والحديث وانعقد عليه الإجماع أنه تعالى سميع بصير وهو غير المدعى : أجيب بأن أهل اللغة لا يفهمون من سميع وبصير إلا ذاتًا ثبت لها السمع والبصر ، لأن إطلاق المشتق وصفًا لشيء يقتضي ثبوت مأخذ الاشتقاق له ، فثبت له المدعى بالآية والحديث والإجماع مع اعتبار ما يفهمه أهل اللغة ، ولا يخفى أنه لا إيطاء في كلام الناظم ، بل فيه الجناس التام ، لأن السمع الأول بمعنى الصفة القديمة ، والسمع الثاني بمعنى الدليل السمعي ، على أنه تقدم أنها ليست من مشطور الرجز بل من كامله ، وحينئذ فلا إيطاء أصلًا .

---

(١) أخرجه البخاري ٦٣٨٤ ، ومسلم ٢٧٠٤ ، من حديث أبي موسى الأشعري .

٣٠ - فَهَلْ لَهُ إِدْرَاكٌ أَوْ لاَ خُلْفُ وَعِنْدَ قَوْمٍ صَحَّ فِيهِ الْوَقْفُ [٢٠٣ - ٢٠٨]

[٢٠٣] قوله : (فهل له ..) الخ التعبير بواو الاستئناف أوضح من التعبير بالفاء ، لأن هذا لا يتفرع على ما قبله ، ويمكن جعل الفاء للاستئناف ، ويصح أن تجعل فاء الفصيحة فتكون في جواب شرط مقدر ، والتقدير : إذا أردت تحقيق مسألة الإدراك فأقول لك : هل له ... إلخ . و حاصل ما ذكره الناظم أنه قيل بثبوتها ، وقيل بانتفائها ، وقيل بالوقف ، فهي أقوال ثلاثة .

[٢٠٤] صفة التكوين : تعريفها

وقد اختلف أيضًا في صفة التكوين فأثبتها الماتريدية ، وعليه فهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد بها ويعدم بها ، لكن إن تعلقت بالوجود تسمى إيجادًا وإن تعلقت بالعدم تسمى إعدامًا ، وإن تعلقت بالحياة تسمى إحياء وهكذا ، فصفات الأفعال عندهم قديمة لأنها هي صفة التكوين وهي قديمة ، وذهب بعضهم إلى أن هذه كلها صفات متعددة ، وفيه تكثير للقدماء جدًّا ، ونفاها الأشاعرة وجعلوا صفات الأفعال هي تعلقات القدرة التنجيزية الحادثة ، فإن قيل على طريقة الماتريدية : ما وظيفة القدرة عندهم ، أجيب بأن وظيفتها تهيئة الممكن بحيث تجعله قابلا للوجود والعدم (١) ورُدّ بأن قبوله لذلك ذاتي له ، وأجيب بأن الذاتي إنما هو القبول الإمكاني (٢) ، بخلاف القبول الاستعدادي القريب من الفعل .

[٢٠٥] قوله : (إدراك) هو في حق الحادث تصور حقيقة الشيء المدرك : أي تصور حقيقة الشيء المدرَك بفتح الراء على صيغة اسم المفعول عند المدرِك بكسرها على صيغة اسم الفاعل ، وأما في حقه تعالى على القول به فهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تسمى الإدراك ، يدرك بها الملموسات كالنعومة والخشونة ، والمشمومات كالرائحة الطيبة ، و المذوقات كالحلاوة من غير اتصال بمحالها التي هي الأجسام ، ولا تكيف بكيفيتها لأن ذلك إنما هو عادي وقد ينفك وقيل : يدرك بها كل موجود ، والذي صرح به بعض المتأخرين أنها صفة واحدة ، لكن الواقع في كتب الكلام أنها ثلاث صفات : إدراك الملموسات ، وإدراك المشمومات ، وإدراك المذوقات ، و استدل القائلون بإثباتها وهم القاضي الباقلاني وإمام الحرمين ومن وافقهما بأنها كمال ، وكل كمال واجب لله ، لأنه

---

(١) أي تجعله قابلًا للوجود في صورة إيجاده بصفة التكوين ، وتجعله قابلًا للعدم في صورة إعدامه ، وليس المراد أنها تجعله قابلًا للوجود والعدم معًا .

(٢) القبول الاستعدادي : هو قبول الشيء لأن يصير شيئًا آخر قبولًا قريبًا كشأن التراب يصير بعد خلط الماء طينًا . القبول الإمكاني هو القبول البعيد كقابلية التراب لأن يصير فخارًا وذلك بعد خلط الماء به ثم عرضه على النار .

لو لم يتصف بها لاتصف بضدها وهو نقص والنقص عليه تعالى محال ، فوجب أن يتصف بها على ما يليق به من غير اتصال بالأجسام ومن غير وصول اللذات والآلام له تعالى .

[٢٠٦] وقوله (أولا) أي : أو ليس له إدراك : أي صفة تسمى الإدراك كما ذهب إليه جمع ، واستدلوا على ذلك بأنه لو اتصف تعالى بها لزم الاتصال بمحالها تلازمًا عقليًا فلا يتصور انفكاكه ، واللازم مستحيل في حقه تعالى ، واستحالة اللازم وهو الاتصال توجب استحالة الملزوم وهو اتصافه تعالى بها ، لكن الأولون لا يُسلِّمون أن بين الاتصاف بها والاتصال بمحالها تلازمًا عقليًا ، لما تقدم من أنه يجعله عاديًا ويقبل الانفكاك. ودعوى أنه تعالى لو لم يتصف بها لاتصف بضدها فاسدة لمنافاة العلم الواجب له تعالى لذلك الضد ، لأن علمه تعالى محيط بمتعلقاتها ، فهو كافٍ عنها حيث لم يرد سمع ولا دل عليها فعله تعالى كخلق العالم ، لأنه لا يتوقف عليها .

[٢٠٧] وقوله : (خلف) أي : في جواب ذلك اختلاف ، فهو مبتدأ خبره محذوف [1] ، وهذا الاختلاف مبني على الاختلاف في دليل الصفات الثلاثة السابقة التي هي : الكلام ، والسمع ، والبصر ، فمن أثبتها بالدليل العقلي - وهو أنها صفات كمال فلو لم يتصف بها لاتصف بأضدادها وهي نقائص والنقص عليه تعالى محال أثبت هذه الصفة التي هي صفة الإدراك . ومن أثبتها بالدليل السمعي المتقدم : نفى الصفة المذكورة لأنه لم يرد بها سمع .

[٢٠٨] قوله : (وعند قوم صح فيه الوقف) أي : وصح التوقف عن القول بإثبات الإدراك ونفيه عند قوم من المتكلمين كالمقترح [2] وابن التلمساني [3] وبعض المتأخرين لتعارض الأدلة ، فهؤلاء القوم لا يجزمون بثبوت الإدراك كأهل القول الأول ، ولا يجزمون بنفيه كأهل القول الثاني ، وهذا القول أسلم و أصح من القولين الأولين ، وكما اختلف في الإدراك اختلف في الكون مدركا والأصح الوقف عن ذلك .

---

(١) هذا هو صحيح ، وقد قال الصاوي : خلف خبر لمبتدأ محذوف وهذه كبوة جواد من الصاوي رحمه الله .

(٢) هو : مظفر بن عبد الله بن علي تقي الدين المصري إمام في الفقه والخلاف وأصول الدين ، من كتبه : شرح الإرشاد في الأصول ، توفي سنة ٦١٢هـ . (انظر : طبقات الشافعية ٥/١٥٦ ، والأعلام ٧/٢٥٦) .

(٣) هو : عبد الله بن محمد بن علي الفهري المصري الشافعي ، شرف الدين أبو محمد ، المعروف بابن التلمساني له تصانيف منها : شرح المعالم في أصول الدين ، والمغني وهو شرح التنبيه في الفقه ، ولد سنة ٥٦٧ هـ ، وتوفي سنة ٦٦٤هـ. (انظر : الأعلام ٤/١٢٥ ، معجم المؤلفين ٦/١٣٣) .

٣١ - حَيٌّ عليم قَادِرٌ مُرِيدُ سَمِعٌ بَصيرٌ مَا يَشَا يُرِيدُ [٢٠٩ - ٢١٦]

[٢٠٩] قوله : (حي) لا يصح أن يكون معطوفًا على الوجود بحذف حرف العطف لأنه ينحل المعنى : وواجب له حي ، وهذا فاسد لأن اللّه تعالى هو الحي فتعين أن يكون خبرًا لمبتدأ محذوف مقرون بالفاء ، والتقدير : وحيث وجبت له الحياة فهو حي ، والذي ذكره المصنف في شرحه أنه أراد مجرد بيان الأسماء المأخوذة مما سبق لبيان وجوب قيام الصفة بالموصوف ردًا على بعض فرق الضلال حيث قالوا بعدم قيام بعضها بالموصوف كالكلام والإرادة ، ولم يرد بيان الصفات المعنوية ، ولذا لم يقل : كونه حيًّا ، لأن عدّ الصفات المعنوية إنما يتمشى على قول مثبت الأحوال جمع حال وهي صفة لا موجودة ولا معدومة ، بل واسطة بين الموجود والمعدوم ، وعليه جرى السنوسي في الصغرى حيث قال : وكونه قادرًا .. إلخ .

[٢١٠] **الأمور : أقسامها** والمختار عند المحققين أنه لا حال وأن الحال محال ، فعلى القول بثبوت الأحوال تكون الأمور أربعة أقسام : موجودات : وهي التي وجدت في الخارج بحيث تُرى ، ومعدومات : وهي التي ليس لها ثبوت أصلًا ، وأحوال : وهي التي لها ثبوت لكن لم تصل إلى درجة الموجود حتى ترى ولم تنحط إلى درجة المعدوم حتى تكون عدمًا محضًا ، وأمور اعتبارية : وهي قسمان : أمور اعتبارية انتزاعية كقيام زيد ، فهو أمر اعتباري انتزاعي لأنه انتزع من الهيئة الثابتة في الخارج ، وأمور اعتبارية اختراعية كبحر من زئبق ، فهو أمر اعتباري اختراعي ؛ لأنه اخترعه الشخص .

والقسم الأول لا يتوقف على اعتبار المعتبر و فرض الفارض ، والقسم الثاني يتوقف على ذلك ، وعلى القول بنفي الأحوال تكون الأمور ثلاثة : موجودات ، ومعدومات ، وأمور اعتبارية بقسميها ، وهذه الطريقة هي الراجحة . ومعنى إنكار المعنوية إنكار زيادتها على المعاني بحيث تكون واسطة بين الموجود والمعدوم ، لا إنكار كونه قادرًا مثلًا من أصله ، لأنه مجمع عليه فليس فيه خلاف ، إنما الخلاف في زيادته على المعاني ، فالحاصل أنهم اتفقوا على الكون قادرًا مثلًا ، لكن على القول بثبوت الأحوال تكون واسطة بين الموجود والمعدوم لازمة للقدرة ، وعلى القول بنفي الأحوال تكون عبارة عن قيام القدرة بالذات فيكون أمرًا اعتباريًّا ، وهذا كله عند أهل السنة . و أما عند المعتزلة فهي كناية عن القادرية : أي كونه قادر بذاته ، وكذا يقال في الباقي ، فهم وإن أنكروا المعاني لم ينكروا القادرية والعالمية وغيرهما ، فيقولون قادر بذاته ، وعالم بذاته ، إلى غير ذلك ، ولذلك

يقولون : من أنكر المعاني لا يكفر إلا إذا أثبت ضدها ، و من أنكر المعنوية بمعنى القادرية ونحوها كفر ، لأنه يلزم من إنكار القادرية إثبات الضد ، وأما إنكار المعنوية بمعنى الأحوال فهو الحق ، وحيث علمت أن المصنف صرح بأنه أراد مجرد بيان الأسماء ولم يرد بيان الصفات المعنوية ، علمت أن حمله على بيان المعنوية ليس على ما ينبغي وإن ذكره الشيخ عبد السلام وغيره خصوصًا وقد عبر بالحي ... إلخ ، ولم يعبر بكونه حيًّا ... إلخ ، وقد قالوا : صاحب البيت أدرى بالذي فيه ، وحقيقة الحي الذي له الحياة الحقيقية هو الذي تكون حياته لذاته ، وليس ذلك لأحد من الخلق ، فليست حياتهم لذاتهم .

[٢١١] قوله : (عليم) أي : وحيث وجب له العلم فهو عليم ، فهو خبر لمبتدأ محذوف مقرون بالفاء كما تقدم . وعليم بمعنى عالم و هو الذي علمه شامل لكل ما من شأنه أن يعلم ، فصيغة المبالغة باعتبار الكثرة في المتعلق ، وإن كانت صفة العلم واحدة لا تكثر فيها .

[٢١٢] وقوله : (قادر) أي : و حيث وجبت له القدرة فهو قادر ، فهو خبر لمبتدأ محذوف مقرون بالفاء كما مرّ ، و القادر : هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك فهو متمكن من الفعل والترك ، فيصدر عنه كل من الفعل و الترك بحسب مصالح الخلق المترتبة على ذلك .

[٢١٣] وقوله : (مريد) أي : وحيث وجبت له الإرادة فهو مريد : وهو الذي تتوجه إرادته إلى المعدوم فتخصصه بالوجود بدلًا عن العدم مثلًا .

[٢١٤] وقوله : (سمع) بحذف الياء مع سكون العين للضرورة [1] أي : وحيث وجب له السمع فهو سميع .

وقوله (بصير) أي : وحيث وجب له البصر فهو بصير ، والسميع : هو الذي يسمع كل موجود ، والبصير : هو الذي يبصر الأشياء فيحيط بالمسموعات والمبصرات ، من غير أن يشغله شأن على شأن .

[٢١٥] قوله : (ما يشا يريد) بقصر « يشا » للوزن : أي الذي يشاؤه يريده ، وأشار المصنف بذلك إلى اختيار مذهب الجمهور من اتحاد المشيئة والإرادة ، خلافًا

---

(١) ويمكن أن يقال إن الحمل في القضية نوعان : الأول حمل مواطأة وهو مالا يحتاج إلى تأويل كقولنا : الشافعي عالم ، وحمل اشتقاق وهو ما احتاج إلي تأويل كقولنا الشافعي علم أي : ذي علم ، وهو هنا من النوع الثاني أي هو ذو سمع سبحانه وتعالى .

للكرامية حيث زعموا أن المشيئة صفة واحدة أزلية تتناول ما يشاؤه الله بها ، والإرادة حادثة متعددة بتعدد المرادات كما قاله في شرحه الصغير ، ومراداته تعالى : هي شئونه في خلقه .

[٢١٦] وحكي أن ابن الشجري [١] كان يكرر في درسه قوله تعالى ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن : ٢٩] . فسأله سائل وقال له : ما شأن ربك الآن ، فأطرق رأسه وقام متحيرًا ، فنام فرأى النبي ﷺ فسأله عن ذلك ، فقال له ، السائل لك الخضر [٢] ، فإذا أتاك في غد وسألك فقل له : **شئون يبديها ولا يبتديها ، يرفع أقواما و يخفض آخرين .** فلما أصبح أتاه وسأله فأجابه بما ذكر ، فقال له : صل على من علمك ، ومشى مسرعًا . ومعنى : شئون يبديها ولا يبتديها : أحوال يظهرها للناس ولا يبتديها علما ، لأنه تعالى يعلم الأشياء أزلًا ، خلافًا لمن قال : الأمر أنف ، أى : يستأنف الله الأشياء علمًا ، وقد انقرض هؤلاء الجماعة من قبل الإمام الشافعي [٣] ، وهم قوم كفار لأنهم أنكروا القدر .

---

(١) هو : هبة الله بن علي بن محمد الحسني ، أبو السعادات نقيب الطالبين بالكرخ توفي سنة ٥٤٢ . من مؤلفاته : الأمالي ، الحماسة . (انظر : وفيات الأعيان ١٨٣/٢ ، الأعلام ٧٤/٨) .

(٢) مسألة حياة الخضر وهو بفتح الخاء وكسر الضاد على الأشهر ألف فيها الحافظ ابن حجر كتابه (القول النضر في حياة الخضر) ، والصوفية وبعض المحدثين يقولون بحياته ، وكثير من العلماء خاصة المتقدمين قائلون بوفاته ، والمسألة دائرة على الجواز العقلي ولا يوجد في الشريعة نص يخالفها ولا حديث صحيح يؤيد حياة الخضر ، والأمر هين حيث إن تلك المسألة ليست من مسائل العقيدة .

(٣) هو : محمد بن إدريس بن العباس الهاشمي القرشي أبو عبد الله ، الإمام ناصر السنة وأحد الأئمة الأربعة ، ولد في غرة سنة ١٥٠ هـ ، وتوفي بمصر سنة ٢٠٤هـ ، من مصنفاته : الأم ، وأحكام القرآن ، وأدب القاضي ، والرسالة . (انظر : تذكرة الحفاظ ٣٢٩/١ ، وطبقات الشافعية ١٨٥/١ ، والأعلام ٢٦/٦) .

٣٢ - متكلّمٌ ثُمَّ صِفَاتُ الذَّاتِ لَيْسَتْ بِغَيْرٍ أَوْ بِعَيْنِ الذَّاتِ [٢١٧ - ٢٢٢]

[٢١٧] قوله : (متكلم) بسكون التاء للوزن : أي حيث وجب له الكلام فهو متكلم ، ولا خلاف لأرباب المذاهب والملل في أنه تعالى متكلم ، وإنما الخلاف في معنى كلامه ، وقد تقدم معناه ، وقد اختلفوا في قدمه ، وقد تقدم بيانه أيضًا ، وسيأتي بيانه في قوله :

ونـزه الـقـرآن أي كـلامـه عن الحدوث واحذر انتقامه

[٢١٨] قوله : (ثم صفات الذات ...) إلخ ثم للاستئناف ، ويحتمل أن تكون للترتيب في الذكر و الإخبار ، والمعنى : بعد أن أخبرتك بما تقدم أخبرك بأن صفات الذات ... الخ ، والغرض الأصلي من ذلك بيان حكم صفات الذات وهو أنها ليست بعين الذات ولا بغير الذات فإن قيل : الشيء إما أن يكون غيرًا ، وإما أن يكون عينًا ، فلا يعقل قولهم : « ليست بغير الذات ولا بعين الذات » أجيب بأن نفي العينية ظاهر ، إذ من المعلوم أن حقيقة الذات غير حقيقة الصفات ، وإلا لزم اتحاد الصفات والموصوف وهو لا يعقل .

[٢١٩] وأما نفي الغيرية فالمراد به : نفي الغير المصطلح عليه وهو الغير المنفك ، لا مطلق الغير ، فالمعنى أنها ليست بعين الذات ولا بغير الذات غيرًا منفكًا فلا ينافي أن حقيقتها غير حقيقة الذات لكنها ليست منفكة عن الذات . وقال بعضهم : إنها غير نظرًا لذلك وإن لم تنفك . قال الشمس السمرقندي (١) : وهو خلاف لفظي ، لأن القول بأنها ليست بغير محمول على نفي الغير المنفك وإن كانت غيرًا في المفهوم والقول بأنها غير محمول على الغير في المفهوم وإن لم تنفك ، ولكون الصفات ليست غيرًا بالمعنى المتقدم وقع التسامح بإضافة ما للذات إليها ، نحو « تواضع كل شيء لقدرته » والمراد تواضع كل شيء لذاته لأجل قدرته ، وإلا فعبادة مجرد الصفات كفر ، وعبادة مجرد الذات فسق ، فالمستقيم عبادة الذات المتصفة بالصفات ، وخرج بإضافة صفات الذات : الصفات السلبية فإنها غير بمعنى إنها ليست قائمة به ؛ لأنها أمور عدمية ، وصفات الأفعال كالإحياء والإماتة فإنها غير أيضًا ، بمعنى أنها منفكة لأنها هي تعلقات القدرة التنجيزية الحادثة ، والصفة النفسية وهي الوجود فإنها عين الموجود على كلام الأشعري ، وقد تقدم أن التحقيق تأويله على معنى أنه ليس زائدًا على الذات بحيث

---

(١) هو : محمد بن عبد الحميد بن الحسن علاء الدين أبو الفتح السمرقندي الحنفي ، الفقيه الأصولي المتكلم المناظر . له مصنفات ، منها : « شرح عيون المسائل لأبي الليث » وسماه حصر المسائل وقصر الدلائل ، الهداية في الكلام ، توفي سنة ٥٥٢ هـ . (انظر : شذرات الذهب ٣/٢١٠ ، والفوائد البهية صـ ١٧٦ ، ومعجم المؤلفين ١٠/١٣٠) .

يرى ، فلا ينافي أنه أمر اعتباري ، وغير الموجود على كلام غير الأشعري .

[٢٢٠] قوله : (ليست بغير) بلا تنوين لفظ « غير » له ، لإضافته تقديرًا إلى مثل ما أضيف إليه « عين » ، والتقدير : ليست بغير الذات ، وقد عرفت أن المراد ليست بغير منفك ، فلا ينافي أنها غير ملازم ، وأشار المصنف بذلك إلى الجواب عن الشبهة التي أوردها المعتزلة النافون لصفات المعاني ، وتقريرها أن تقول : الصفات الوجودية إما أن تكون حادثة فيلزم قيام الحوادث بذاته تعالى ، وإما أن تكون قديمة فيلزم تعدد القدماء وهو كفر بإجماع المسلمين ، و قد كفرت النصارى بزيادة قديمين على الذات العلية ، فكفروا بإثبات آلهة ثلاثة ، كما قال تعالى : ﴿ لَّقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ ثَالِثُ ثَلَٰثَةٍ ﴾ [المائدة : ٧٣] . وإذا كفرت النصارى بإثبات آلهة ثلاثة ، فكيف بالأكثر وهو ثمانية قدماء الذات والصفات السبع أو التسع بزيادة التكوين أو عشر بزيادة الإدراك ، ! فيلزم على إثبات ذلك الكفر من باب أولى ، وهذا توسيع في الدائرة لأن أهل السنة معترفون بقدم الصفات . وحاصل الجواب كما أشار إليه العلامة السعد : أن المحظور المبطل للتوحيد إنما هو تعدد القدماء المتغايرة المنفكة بحيث تكون ذوات مستقلة ، وليست الصفات مغايرة للذات بهذا المعنى ، فلم يلزم التعدد المبطل للتوحيد حتى يلزم الكفر ، فنفي الغيرية هو الذي أشير به للجواب عن الشبهة المذكورة ، ولا مدخل لنفي العينية في الجواب ، لكنه تكميل للفائدة ، على أن الغرض الأصلي - كما علمت - بيان حكم الصفات لبعض لظهور ذلك .

[٢٢١] وقوله : (أو بعين الذات) أي : وليست الصفات عين الذات ، فأو بمعنى الواو ، لأن القاعدة أنها تكون بمعنى الواو بعد النفي .

[٢٢٢] واعلم أن وجوب صفات المعاني ذاتي لها مثل وجوب الذات ، كما هو الحق الذي عليه السنوسي ومن تبعه ، وليست ممكنة لذاتها واجبة لغيرها بسبب اقتضاء الذات لها كما قاله العضد ، وهذه نزغة من نزغات العضد [1] ، وسرت له هذه النزغة من كلام الفلاسفة ، فإنهم يقولون : إن العالم ممكن لذاته قديم لغيره بسبب كونه معلولاً لعلة قديمة وهي ذاته تعالى ، وما كان معلولاً لعلة قديمة فهو قديم ، وهذا كلام باطل ، وكلام السعد في موضع يوافق كلام العضد ، وفي موضع آخر يوافق كلام السنوسي وهو الذي نلقى الله عليه .

(١) هو : عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار مشارك في العلوم وأحد أئمة العقول. توفي سنة ٧٥٦ هـ ، من تصانيفه : المواقف في علم الكلام ، وشرح مختار بن الحاجب . (انظر : الأعلام ٣/٢٩٥) .

٣٣ - فَقُدْرَةٌ بِمُمْكِنٍ تَعَلَّقَتْ بِلا تَنَاهِي مَا بِهِ تَعَلَّقَتْ [٢٢٣ - ٢٢٨]

[٢٢٣] قوله : (فقدرة ...) إلخ أي : إذا أردت معرفة تعلقات الصفات فأقول لك : قدرة ... الخ ، فالفاء فاء الفصيحة . ولما طوى ذيل مباحث الصفات شرع في نشر مالها من التعلقات ، والذي اعتمده المحققون أن التعلق للمعاني فقط . وقال بعض المتكلمين : للمعنوية ، ولم يقل أحد بأن التعلق للمعاني والمعنوية معًا ، وإلا لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد في القدرة والكون قادرًا ، والإرادة والكون مريدًا ، ولزم تحصيل الحاصل في العلم وكونه عالمًا وهكذا الباقي وعرفوا التعلق بأنه طلب الصفة أمرًا زائدًا على الذات يصلح لها (١) .

[٢٢٤] واعلم أن صفات المعاني من حيث التعلق وعدمه ، ومن حيث عموم التعلق للواجبات والجائزات و المستحيلات وخصوصه بالممكنات أو بالموجودات أقسام أربعة :

الأول : ما يتعلق بالممكنات وهو القدرة والإرادة ، لكن تعلق الأولى تعلق إيجاد وإعدام ، وتعلق الثانية تعلق تخصيص .

والثاني : ما يتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات وهو العلم والكلام ، لكن تعلق الأول تعلق انكشاف ، وتعلق الثاني تعلق دلالة .

والثالث : ما يتعلق بالموجودات وهو السمع والبصر والإدراك إن قيل به .

والرابع : ما لا يتعلق بشيء وهو الحياة ، وقد ذكرها المصنف على هذا الترتيب كما ستراه ، ومعرفة التعلقات غير واجبة على المكلف لأنها من غوامض علم الكلام كما نقله الشيخ البراوي (٢) عن سيدي محمد الصغير وذكره الشيخ الشنواني .

[٢٢٥] قوله : (بممكن تعلقت) الجار والمجرور متعلق بالفعل بعده ، وإنما قدمه عليه لإفادة الحصر ، فكأنه قال : لا تتعلق إلا بممكن : أي بكل ممكن ، فالمراد العموم

(١) قال الصاوي : اعلم أن الصفات الوجودية قسمان : متعلِّق ، وغير متعلق ، وضابط الأول : ما يقتضي أمرًا زائدًا على القيام بمحلها : كالقدرة فإنها تقتضي مقدورًا يتأتى بها إيجاده وإعدامه . والإرادة فإنها تقتضي مراد يتخصص بها . والعلم فإنه يقتضي معلومًا ينكشف به والكلام لأنه يقتضي معنى يدل عليه ، والسمع فإنه يقتضي مسموعًا يسمع به ، والبصر فإنه يقتضي مبصرًا يبصر به . وضابط ما لا يتعلق : ما لا يقتضي أمرًا زائدًا على قيامها بمحلها وهو الحياة لا غير . والمتعلق إما متعلق بجميع أقسام الحكم العقلي ، وهو العلم والكلام ، أو بالجائزات فقط ، وهو القدرة والإرادة ، أو بالموجودات فقط واجبة أو جائزة ، وهو السمع البصر .
انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (١٩٤ - ١٩٥) .

(٢) هو : عيسى بن أحمد بن عيسى الأزهري ، فاضل مصري من فقهاء الشافعية تعلم بالأزهر وتوفي سنة ١١٨٢ هـ ، من مصنفاته : حاشية على شرح جوهرة التوحيد ، التيسير لحل ألفاظ الجامع الصغير (انظر : الأعلام ٥/١٠) .

لأن النكرة في سياق الإثبات قد تعم ، كما في قوله تعالى : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ أَحْضَرَتْ ﴾ [التكوير : ١٤] أي كل نفس ، فالقدرة متعلقة بجميع الممكنات ، لأنه لو خرج ممكن عن تعلقها لزم منه العجز وهو محال عليه تعالى .

[٢٢٦] والمراد بالممكن : ما لا يجب وجوده ولا عدمه لذاته ، ولو وجب وجوده أو عدمه لغيره ، فالذي تعلق علمه تعالى بوجوده من الممكنات ، فهو وإن كان ممكنًا في ذاته لكن وجب وجوده لغيره كإيمان من علم اللّٰه إيمانه ، والذي تعلق علمه تعالى بعدم وجوده ، فهو وإن كان ممكنًا في ذاته لكن وجب عدم وجوده لغيره كإيمان من علم اللّٰه عدم إيمانه كأبي جهل ، لكن تعلق القدرة بالذي تعلق علم اللّٰه بعدم وجوده تعلق صلوحي لا تنجيزي ، وإلا لانقلب العلم جهلًا وهو محال ، وبذلك يجمع بين القولين ، فالقول بأنه من متعلقات القدرة محمول على أنه من متعلقاتها باعتبار التعلق الصلوحي ، والقول بأنه ليس من متعلقات القدرة محمول على أنه ليس من متعلقاتها باعتبار التعلق التنجيزي ، وعلم من ذلك أن للقدرة تعلقين : تعلقًا صلوحيًا قديمًا وهو صلاحيتها في الأزل للإيجاد والإعدام فيما لا يزال ، وتنجيزيًا حادثًا : وهو الإيجاد والإعدام بها بالفعل ، وهذا على سبيل الإجمال ، وأما على سبيل التفصيل فلها تعلقات سبعة ، وقد تقدم بيانها .

تعلق القدرة : أنواعه

[٢٢٧] وخرج بالممكن : الواجب والمستحيل ، فلا تتعلق القدرة بهما ؛ لأنها إن تعلقت بوجود الواجب لزم تحصيل الحاصل ، وإن تعلقت بعدمه لزم انقلاب حقيقة الواجب ، فإن حقيقته مالا يقبل العدم ، وإن تعلقت بالمستحيل فعلى العكس من ذلك .

[٢٢٨] قوله : (بلا تناهي ما به تعلقت) أي : الممكن الذي تعلقت به القدرة متلبس بعدم التناهي ، فمتعلقات القدرة لا تنتهي إلى حدّ ونهاية ، إذ منها نعيم الجنان وهو متجدد شيئًا فشيئًا وهكذا ، وأما ما وجد في الخارج من الممكن فهو متناهٍ ، لأن كل ما حصره الوجود من الممكن فهو متناه لاستحالة حوادث لا نهاية لها ، ويدل على عدم تناهي متعلقات القدرة قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٤] وقوله تعالى : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ﴾ [الفرقان : ٢] أي : كل شيء ممكن في الآيتين . واعلم أنه لا إيطاء في البيت ، لأن الصحيح أنها من كامل الرجز ، على أنه يصح حمل الأول على التنجيزي ، والثاني على الصلوحي ، وأما كون الأول في حيز الإثبات والثاني في حيز النفي فلا يلتفت إليه وإن ذكره المصنف في شرحه .

٣٤ - وَوَحْدَةً أَوْجِبْ لَهَا وَمِثْلُ ذِي إِرَادَةٌ وَالْعِلْمُ لكِنْ عَمَّ ذِي [٢٢٩ - ٢٣٢]

[٢٢٩] وقوله : (ووحدة أوجب لها) أي : أوجب للقدرة وحدة ، بمعنى : اعتقد وجوبها لها ، فيجب أن تعتقد أن قدرة الله واحدة ، لأن تعددها لا يقتضيه معقول ولا منقول ، ولأنه لو كان له تعالى قدرتان لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد ، فالقدرة واحدة والمقدور متعدّد كالحركة والسكون وغيرهما .

[٢٣٠] صفة الإرادة : أقسام تعلقاتها

(قوله : ومثل ذي إرادة) أي : ومثل القدرة إرادة ، فاسم الإشارة عائد للقدرة ، فالمعنى أن إرادة الله تعالى مثل قدرته في الأمور الثلاثة المتقدمة التي هي : تعلقها بكل ممكن ، وعدم تناهي متعلقاتها ، وإيجاب الوحدة لها بلا تفاوت بينهما ، فالمثلية إنما هي في هذه الثلاثة وإن اختلفت جهة التعلق فيهما ، فإن القدرة إنما تتعلق بالممكنات تعلق إيجاد وإعدام والإرادة إنما تتعلق بها تعلق تخصيص ، فتخصص كل ممكن ببعض ما يجوز عليه من الممكنات المتقابلات كالوجود أو العدم وكونه بهذه الصفة أو بصفة أخرى ، وهكذا ، ويدل على عموم تعلق الإرادة : الأدلة العقلية ، كأن يقال : لو تعلقت بالبعض دون البعض للزم عليه الترجيح بلا مرجح واللازم باطل ، والأدلة السمعية كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ [يس : ٨٢] والمراد من ذلك والله أعلم : أنه متى تعلقت إرادته وقدرته بشيء برز حالًا ، فهو كناية عن سرعة وجود مراده تعالى وعدم تخلفه ، وليس المراد من ذلك ما هو ظاهره من أنه تعالى إذا أراد شيئًا ، يصدر منه أمر للكائنات بلفظ « كن » ، واعلم أن للإرادة تعلقين : تعلقًا صلوحيًا قديمًا وهو صلاحيتها في الأزل لتخصيص الممكن بالوجود أو بالعدم وبالغنى أو بالفقر وهكذا ، وتعلقًا تنجيزيًا قديما وهو تخصيص الله بها أزلًا الممكن ببعض ما يجوز عليه من الممكنات السابقة ، وزاد بعضهم تعلقًا ثالثًا وهو : تعلقها بالممكن حين وجوده بالفعل فيكون تعلقًا تنجيزيًا حادثًا . والحق أن هذا ليس بتعلق ، وإنما هو إظهار للتعلق كما تقدم .

[٢٣١] صفة العلم : أقسام تعليقاته

قوله : (والعلم) معطوف على قوله « إرادة » فهو مثل القدرة أيضًا في الأمور الثلاثة السابقة : وهي تعلقه بالممكنات ، وعدم تناهي متعلقاته ، وإيجاب الوحدة له بإجماع من يعتدّ بإجماعه ، فإنه لم يذهب أحد إلى تعدد علمه تعالى بعدد المعلومات إلا أبو سهل الصعلوكي (١) فقال : بعلوم

(١) هو : محمد بن سليمان بن محمد العجلي الحنفي ، الفقيه الشافعي والمفسر ، المتكلم والأديب الشاعر والكاتب حبر زمانه توفي سنة ٣٦٩ هـ . (انظر : طبقات الشافعية ١٦١/٢ ، والأعلام ١٤٩/٦) .

قديمة لانهاية لها ، ولا يرد عليه استحالة دخول مالا نهاية له في الوجود ، لأن الدليل إنما قام على هذه الاستحالة في الحادث دون القديم .

[٢٣٢] وقوله : (لكن عم ذي) أي : لكن عم العلم من حيث تعلقه هذه الممكنات التي أشعر بها عموم قوله « بممكن » لأن المراد به العموم كما سبق ، ودفع المصنف بهذا الاستدراك ما يوهمه تشبيه العلم بالقدرة من قصره على الممكنات كما في القدرة والإرادة ، وليس كذلك ، بل يتعلق أيضا بالواجبات والمستحيلات ، ولا إيطاء في كلامه لاختلاف مرجعي اسمي الإشارة ، على أنها ليست من مشطور الرجز بل من تامه كما تقدم غير مرة .

٣٥ - وَعَمَّ أَيْضًا وَاجِبًا وَالممتنعْ ومِثْلُ ذَا كَلاَمُهُ فَلْتَتَّبِعْ [٢٣٣ - ٢٣٥]

[٢٣٣] وقوله : (وعم أيضًا واجبًا والممتنع) أي : وشمل العلم من حيث تعلقه الواجب العقلي كذاته تعالى وصفاته والممتنع العقلي كشريكه تعالى واتخاذه ولدًا أو صاحبة ، بمعنى أنه يعلم استحالة ذلك ، ويعلم أنه لو وجد لترتب عليه من الفساد كذا وكذا ، وأيضا مصدر « آض » إذا رجع ، فمعناه رجوعًا إلى عموم العلم فهو كما عم الممكنات عم الواجبات والممتنعات ، ويدل على عموم تعلقه قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [النور : ٣٥] والمراد بالشيء : مطلق الأمر لا خصوص الموجود ، وإلا لم يطابق المدعى وقوله تعالى : ﴿ عَـٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَـٰدَةِ ﴾ [الأنعام : ٧٣] أي : ما غاب عنا وما حضر لنا ، فالمراد الغيب والشهادة بالنسبة لنا . وليس للعلم إلا تعلق تنجيزي قديم فقط على التحقيق . واعلم أن تعلقات

ترتيب تعلقات القدرة

القدرة والإرادة والعلم مرتبة عند أهل الحق باعتبار التعقل فقط في التعلقات القديمة ، وفي الحقيقة أيضاً في الحادث منها مع القديم ، فبين تعلق القدرة الصلوحي القديم وتعلق الإرادة الصلوحي القديم والتنجيزي القديم وتعلق العلم وهو تنجيزي قديم : ترتيب في التعقل ، فنتعقل أولًا تعلق العلم ، ثم تعلق الإرادة ، ثم تعلق القدرة ، فتعلق القدرة تابع لتعلق الإرادة ، وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم ، وليس بين هذه التعلقات ترتيب في الخارج لأنها قديمة ، والقديم لا ترتيب فيه خارجًا ، وإلا لزم أن المتأخر حادث. وبين تعلق القدرة التنجيزي الحادث وتعلق الإرادة التنجيزي القديم والصلوحي القديم وتعلق العلم وهو تنجيزي قديم كما مر : ترتيب في الخارج وفي التعقل ، لأن تعلق القدرة التنجيزي الحادث متأخر عن هذه التعلقات القديمة ضرورة تأخر الحادث عن القديم ، وأما تعلق القدرة التنجيزي الحادث وتعلق الإرادة التنجيزي الحادث على القول به ، فبينهما ترتيب في الخارج وفي التعقل فيكون تعلق القدرة التنجيزي الحادث متأخرًا عن تعلق الإرادة التنجيزي الحادث على القول به ، وقيل بينهما ترتيب في التعقل فقط ، لأنه لا يتأخر مراد اللّٰه عن إرادته اهـ. ملخصًا من حاشية العلامة الشنواني مع شرح الشيخ عبد السلام ، فادع لى ولهم بحسن الختام .

[٢٣٤] قوله : (ومثل ذا كلامه) أي : ومثل علمه تعالى كلامه ، فاسم الإشارة عائد على العلم ، و « مثل » خبر مقدم ، و « كلامه » مبتدأ مؤخر والتقدير وكلامه النفسي القديم القائم بذاته تعالى مثل العلم في الأحكام الثلاثة : وهي عموم تعلقه بالواجبات والجائزات والمستحيلات وعدم تناهي متعلقاته وإيجاب وحدته ، فعموم تعلقه

لصلوحه للجميع والقاعدة أن صفات المولى متى صلحت لشيء فلا بد من ثبوت الجميع لها وعدم تناهي متعلقاته لامتناع التخصيص بشيء يتناهى لأنه ترجيح بلا مرجح ومن متعلقاته نعيم الجنان وهو لا يتناهى بل يتجدد شيئًا فشيئًا وهكذا ، وإيجاب وحدته ، لأنه لم يرد السمع بالتعدد بل انعقد الإجماع على نفي كلام ثانٍ قديم ، والمثلية إنما هي في الثلاثة الأحكام المذكورة وإن اختلفت جهة التعلق ، لأن تعلق العلم تعلق انكشاف ، وتعلق الكلام تعلق دلالة وهو تعلق تنجيزي قديم بالنظر لغير الأمر والنهي ، فهو يدل أزلًا على أن ذاته وصفاته تعالى واجبة ، على أن الشريك والصاحبة والوالد مستحيلة ، وإن ولد زيد ورزقه وعلمه جائزة ، ويدل أزلًا أيضًا على أن من أطاع فله الجنة ومن عصى فله النار ، والأول وعد والثاني وعيد وهكذا ، وأما بالنظر للأمر والنهي : فعلى اشتراط وجود المأمور والمنهي يكون له تعلق صلوحي قديم قبل وجود المأمور والمنهي ، وتنجيزي حادث بعده كما تقدم تحقيقه .

[٢٣٥] قوله : (فلنتبع) بالنون أو بالتاء أوله ، وفيه إشارة إلى غموض المحل وصعوبته ، فيشير إلى أنه ليس لنا في هذا المقام إلا اتباع القوم ، خصوصًا في إثبات التعلقات الأزلية .

٣٦ - وَكُلُّ مَوْجُودٍ أَنِطْ للسَّمْعِ بِهْ كَذَا البَصَرْ إِدْرَاكُهُ إِنْ قِيلَ بِهْ [٢٣٦ - ٢٤١]

[٢٣٦] قوله : (وكل موجود أنط للسمع به) أي : وكل موجود علق للسمع به ، فـ « أنط » فعل أمر من الإناطة وهي التعليق ، و « كل » مبتدأ خبره جملة « أنط للسمع به » أو مفعول لمحذوف يفسره المذكور من باب الاشتغال ، على حد « زيدًا مر به » والتقدير : أقصد كل موجود ، واللام في قوله « للسمع » زائدة ، « والسمع » مفعول لأنط ، بمعنى علق ، أو ضمنه معنى فعداه باللام ، وبالجملة فالمعنى : اعتقد تعلق السمع الأزلي بكل موجود .

[٢٣٧] وقوله : (كذا البصر) أي : مثل السمع البصر في تعلقه بكل موجود ، فاسم الإشارة راجع للسمع ، و « كذا » خبر مقدم . و « البصر » مبتدأ مؤخر .

[٢٣٨] وقوله : (إدراكه) أي : وكذا إدراكه ، فهو معطوف على البصر بحرف عطف مقدر .

[٢٣٩] وقوله : (إن قيل به) أي : إن قيل بثبوته كما هو أحد الأقوال الثلاثة السابقة في قوله :

فهل له إدراك أو لا خلف وعند قوم صح فيه الوقف

فهذه الصفات الثلاثة متحدة المتعلق ، ولا يلزم من اتحاد المتعلق اتحاد الصفة بل الصفة متعددة ، وكل منها له حقيقة من الانكشاف ليست عين حقيقة غيره ، لا يعلم تلك الحقيقة إلا الله تعالى .

[٢٤٠] السمع والبصر: بيان تعلقهما

وما ذكره المصنف من أن سمعه وبصره تعالى يتعلقان بكل موجود هو ما ذكره بعض المتأخرين كالشيخ السنوسي ومن تبعه ، والذي في كلام السعد وغيره أن السمع الأزلي صفة تتعلق بالمسموعات وأن البصر الأزلي صفة تتعلق بالمبصرات وهو محتمل للعموم والخصوص ، فيحتمل أنه أراد المسموعات والمبصرات في حقه تعالى وهي الموجودات ، فيكون موافقًا لما تقدم ، ويحتمل أنه أراد المسموعات والمبصرات في حقنا وهي الأصوات في الأول والذوات والألوان في الثاني فيكون مخالفًا لما تقدم . وما ذكره المصنف أيضًا من كون الإدراك على القول به مثل السمع والبصر في التعلق بكل موجود هو أحد قولين قد سبق ذكرهما .

وثانيهما : أنه يتعلق بالملموسات والمشمومات والمذوقات من غير اتصال بمحالها ، فهما طريقتان للقوم كما يؤخذ من اليوسى وشرح الكبرى .

[٢٤١] واعلم أن للسمع والبصر والإدراك على القول به والقول بأنه يتعلق بكل موجود ثلاث تعلقات : تعلقًا تنجيزيًّا قديمًا : وهو التعلق بذات اللّٰه وصفاته ، وصلوحيًّا قديمًا : وهو التعلق بنا قبل وجودنا ، وتنجيزيًّا حادثًا وهو التعلق بنا بعد وجودنا ، ووجوب التعلق لهذه الصفات مستفاد من صيغة الأمر في قوله : (أنط) كما استفيد عدم تناهي متعلقاتها أداة العموم الداخلة على موجود ، وسكت المصنف عن وحدة هذه الصفات للعلم بها من وجوبها لنظائرها كالقدرة والإرادة إذ لا فرق ولا إيطاء من كلام المصنف لاختلاف مرجع الضميرين نظير ما تقدم في اسمي الإشارة في قوله : (ومثل ذى إرادة ..) إلخ وسبق ما في نحوه .

٣٧ - وَغَيْرُ عِلْمٍ هذِهِ كَمَا ثَبَتْ ثُمَّ الحَيَاةُ مَا بِشَى تَعَلَّقَتْ [٢٤٢ - ٢٤٤]

[٢٤٢] قوله : (وغير علم هذه) أي : هذه الصفات الأربع وهي : الكلام ، والسمع ، والبصر ، والإدراك - غير العلم - فاسم الإشارة مبتدأ مؤخر ، و « غير علم » خبر مقدم ، ودفع بذلك ما قد يتوهم من اتحادها مع العلم لاتحاد متعلق الكلام مع متعلق العلم واندراج متعلق السمع والبصر والإدراك في متعلقه ، لا سيما وتعلق هذه الثلاثة تعلق انكشاف كتعلق العلم ، وكما أن هذه الصفات الأربع مغايرة للعلم بعضها مغاير لبعض ، واتحاد المتعلق لا يوجب اتحاد الحقيقة .

[٢٤٣] وقوله : (كما ثبت) أي : كالتغاير الذي ثبت عند القوم بالأدلة السمعية ، لأن هذه الصفات إنما ثبتت بالسمع ، والمدلول لغةً لكل واحدة غير المدلول للأخرى ، فوجب حمل ما ورد على ظاهره حتى يثبت خلافه ، وبيان كون المدلول لغة لكل واحدة غير المدلول للأخرى : أن السمع حس الأذن أي : حاستها ، والأذن نفسها وما وقر فيها من شيء نسمعه والذكر المسموع ، والبصر حس العين أي حاستها ، والكلام : القول وما كان مكتفيًا بنفسه ، والعلم هو المعرفة ، كما يؤخذ من القاموس في مواضع متعددة ، وإذا ثبت أنها متغايرة لغةً كانت متغايرة شرعًا ، وبالجملة فكنه كل واحدة غير كنه الأخرى ، ونفوض علم ذلك لله تعالى .

[٢٤٤] قوله : (ثم الحياة ما بشي تعلقت) بسكون الياء وحذف الهمزة للوزن ، وثم للاستئناف ، والمعنى أن الحياة لا تتعلق بشيء أي : أمر موجود أو معدوم ، فالمراد بالشيء هنا المعنى اللغوي الشامل للموجود والمعدوم ، ويصح أن يكون المراد به المعنى الاصطلاحي ، ويقال : إذا كانت لا تتعلق بالموجود فأولى أن لا تتعلق بالمعدوم ، فليست الحياة من الصفات المتعلقة لأنها صفة مصححة للإدراك : أي مصححة لمن قامت به أن يتصف بصفات الإدراك ولا تقتضي أمرًا زائدًا على قيامها بمحلها ، ومثل الحياة الوجود والقدم والبقاء عند من يعدها من الصفات الذاتية .

٣٨ - وَعِنْدَنَا أَسْمَاؤُهُ الْعَظِيمة كَذَا صِفَاتُ ذَاتِهِ قَدِيمَةْ [٢٤٥ - ٢٥١]

[٢٤٥] قوله : (وعندنا ..) إلخ لما فرغ من الصفات وتعلقاتها شرع في مبحث يجب اعتقاده فيجب على الإنسان أن يعتقد أن أسماءه العظيمة قديمة وكذا صفات ذاته ، وتقديم الظرف للحصر ، والضمير لأهل الحق ، فالمعنى : وأسماؤه العظيمة قديمه عندنا معاشر أهل الحق ، خلافًا للمعتزلة في قولهم : إن أسماءه تعالى حادثة وإنها من وضع الخلق . واستشكل الأول بأن الأسماء ألفاظ وهي حادثة قطعًا فتكون الأسماء حادثة قطعًا ، فكيف توصف الأسماء بالقدم ، وأجيب بأنها قديمة لا باعتبار ذاتها بل باعتبار التسمية بها ، وبحث في هذا الجواب بأن التسمية وضع الاسم للمسمى ، وحيث كان الاسم حادثًا كانت التسمية حادثة ، وأجيب بأن معنى قدمها أن الله صالح لها أزلًا ، فهي قديمة باعتبار الصلاحية ، وفيه أن هذا لا يحسن في الرد على المعتزلة الذين يقولون : إنها من وضع الخلق ، إذ لا ينافيه ، وبعضهم أجاب بأن قدمها من حيث علم الله تعالى وتقديره في الأزل ، وفيه أن جميع الحوادث كذلك ، وقيل إن قدمها من حيث مدلولها ، وفيه أن قدم المدلول يرجع لما سبق من قدم الذات والصفات ، ولا يحسن في الرد على المعتزلة فيما سبق [١] .

[٢٤٦] ونقل العلامة الملوي عن سيدي محمد بن عبد الله العربي [٢] : أن من كلام الله القديم أسماء له هي المحكوم عليها بالقدم ، كما أن منه أمرًا ونهيًا .. إلخ ، وعلى هذا فالمراد بالتسمية القديمة دلالة الكلام أزلًا على معاني الأسماء من غير تبعيض ولا تجزئة في الكلام ، وهو الذي ينشرح له الصدر ، ولا يرد أنهم لم يذكروا من أقسام الكلام الاعتبارية الأسماء القديمة ، لأن تقسيمهم ليس حاصرا ، بل اقتصروا على الأهم باعتبار ما ظهر لهم ، كيف ومدلوله لا يدخل تحت حصر ، وأشار العلامة الملوي في آخر عبارته إلى أن القدم هنا ليس بمعنى عدم الأولية بل بمعنى أنها موضوعة قبل الخلق ، فهي من وضعه تعالى قبل خلقه ، ثم ألهمها للنور المحمدي ، ثم للملائكة ، ثم للخلق ، خلافًا للمعتزلة في قولهم بأنها من وضع البشر ، وفي هذا الكلام تسليم أن الأسماء

---

(١) اختلف هل بين أسماء الله تفاضل أم لا ؟ فقيل : لا تفاضل ، وقيل بالتفاضل ، ولذلك يقولون : الاسم الأعظم . أي الجامع لمعاني الأسماء والصفات ، واختلفوا فيه ، والحق أنه لفظ الجلالة ؛ لأن حقائق المؤمنين ممزوجة به . انظر : شرح الصاوي على الجوهرة . (٢٠٨) .

(٢) هو : محمد بن عبد الله العربي ، شيخ الحنفية في عصره ، تتلمذ لابن نجيم ، من آثاره : معين المفتي على جواب المستفتي فرغ من تأليفه في آخر سنة ٩٨٥ هـ . (انظر : خلاصة الأثر ١٨/٤ ، ومعجم المؤلفين ٤٤٦/٣) .

ليست أزلية كما لا يخفى . وبالجملة فهذا المبحث لم يصف .

[٢٤٧] ونقل عن القرطبي (١) : أن من قال : « الاسم مشتق من السموّ » وهو العلو يقول : لم يزل اللّٰه موصوفًا (٢) قبل وجود الخلق وعند وجودهم وبعد فنائهم ، لأنه لا تأثير لهم في أسمائه ، وهذا قول أهل السنة. ومن قال : « الاسم مشتق من السِمَة » يقول : كان في الأزل بلا أسماء ولا صفات ، فلما خلق الخلق جعلوها له ، وبعد فنائهم تبقى بدونها ، وهو قول المعتزلة ، قال الشمني (٣) : وهو أقبح من القول بخلق القرآن اهـ. أفاده العلامة الأمير مع بعض زيادة (٤) .

[٢٤٨] قوله : (أسماؤه) الأسماء جمع اسم ، والمراد به ما دل على الذات بمجردها كاللّٰه و « خداي » في اللغة الفارسية ، أو باعتبار الصفة كالعالم والقادر ، ثم إن « أسماؤه » مبتدأ ، والعظيمة « وصف كاشف والخبر » قديمة « وقوله » كذا صفات ذاته مبتدأ وخبر ، فـ « كذا » خبر مقدم ، و « صفات ذاته » مبتدأ مؤخر ، والجملة معترضة بين المبتدأ وخبره و التشبيه في القدم ، وأشار الشارح لإعراب آخر ، فجعل خبر قوله « أسماؤه » محذوفًا ، دل عليه قوله فيما بعد « قديمة » وجعل قوله الآتي خبرًا عن قوله « صفات ذاته » فيكون المصنف حذف من الأول لدلالة الثاني ، كما حذف من الثاني « عظيمة » لدلالة الأول عليه ، وحينئذ ففي كلامه من المحسنات البديعية نوع احتباك : وهو أن يحذف من كل نظير ما أثبته في الآخر ، وعلى هذا فالتشبيه للتأكيد ، والأول هو المتبادر من كلام المصنف .

[٢٤٩] قوله : (العظيمة) أي : الجليلة المقدسة أي : المطهرة عن أن يسمى بها الغير ، أو عن أن تُفسَّر بما لا يليق ، أو أن تذكر على غير وجه التعظيم كما قاله السعد ، وعظم أسمائه تعالى مجمع عليه . واختلف هل بينها تفاضل أو لا ، فقيل : لا تفاضل بينها .

---

(١) هو : محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي ، أبو عبد اللّٰه . من كبار المفسرين. له تصانيف منها : تفسيره المشهور ، والتذكرة بأحوال الموتى وأحوال الآخرة . توفي سنة ٦٧١هـ . (انظر : نفح الطيب ٤٢٨/١ ، والأعلام ٣٢٢/٥) .

(٢) أي مسمى بأسمائه .

(٣) هو : أحمد بن محمد بن محمد الحنفي القسطنطيني ، أبو العباس تقي الدين الشمني ، مفسر ، محدث نحوي طلب لقضاء الحنفية فامتنع مات سنة ٨٧٢هـ ، من كتبه : شرح المغني لابن هشام ، كمال الدراية في شرح النقاية . (انظر : الأعلام ٢٣٠/١) .

(٤) في المسألة خلاف بين البصريين والكوفيين ، ولكل فريق حججه التي يحتج بها ، وأدلته التي يستند إليها . انظر : المسألة الأولى من كتاب الإنصاف للأنباري : تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .

[٢٥٠] وفي اليواقيت عن ابن العربي أن أسماء الله تعالى متساوية في نفس الأمر لرجوعها كلها إلى ذات واحدة ، وإن وقع فيها تفاضل فإن ذلك لأمر خارج ، والحق أنها متفاضلة ، وأعظمها لفظ الجلالة وهو الاسم الأعظم وكان سيدي علي وفا ﷺ يذهب إلى التفاضل في الأسماء ويقول في قوله تعالى : ﴿ وَكَلِمَةُ ٱللَّهِ هِيَ ٱلْعُلْيَا ﴾ [التوبة : ٤٠] هو اسم الله فإنه أعلى مرتبة من سائر الأسماء ، قال : ونظير ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] أي : ولذكر اسم الله أكبر من ذكر سائر الأسماء اهـ . أفاده الشيخ الأمير .

[٢٥١] صفات الذات : بيان قدمها

قوله : (كذا صفات ذاته قديمة) أي : مثل أسمائه تعالى : الصفات القائمة بذاته وهي صفات المعاني السبع أو الثمان على الخلاف في ذلك قديمة ، فكل من أسمائه وصفات ذاته قديم ، فليست أسماؤه من وضع خلقه له ، وليست صفاته حادثة ، لأنها لو كانت حادثة لزم قيام الحوادث بذاته تعالى ، ويلزم كونه تعالى عاريًا عنها في الأزل و يلزم افتقارها إلى مخصص وهو ينافي وجوب الغنى المطلق وهو انتفاء الحاجات مطلقًا ، وهو لا يكون إلا لله ، بخلاف الغنى المقيد وهو قلة الحاجات ، وهو غنى الحوادث ، ولذلك قال بعضهم : إلهي غناك مطلق وغنانا مقيد ، وخرج بإضافة صفات إلى الذات : صفات الأفعال ، فليس شيء منها بقديم عند الأشاعرة ، بخلافه عند الماتريدية : أي : ولذلك قال صاحب متن بدء الأمالي : ما نصه :

صفات الذات والأفعال طرا قديمات ... ... إلخ

وهو موضوع على مذهب الماتريدية ، لأنها عند الأشاعرة تعلقات القدرة التنجيزية الحادثة ، وعند الماتريدية هي عين صفة التكوين كما تقدم ، وأما الصفات السلبية فهي قديمة قطعًا أو أزلية ، على الخلاف في القديم والأزلي ، ولعل الشارح جرى على القول بالفرق بين القديم والأزلي ، فقال : وخرج بإضافة الصفات إلى الذات السلبية والفعلية ، فليس شيء منهما بقديم عند الأشاعرة . قال الشيخ الأمير : ورأيت بخط سيدي أحمد النفراوي (١) أن ذكرها سبق قلم : أي ذكر الصفات السلبية سبق قلم ، وإلا ففضل الشارح مشهور .

(١) هو : أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي المالكي ، فقيه مشارك في العلوم ، من مؤلفاته : الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني في فروع المالكية وشرح الأجرومية ، توفي سنة ١١٢٦هـ . (انظر : سلك الدرر ١/١٤٨ ، والأعلام ١/١٩٢ ، ومعجم المؤلفين ٢/٤٠) .

٣٩ - وَٱخْتِيرَ أَنَّ ٱسْمَاهُ تَوْقِيفِيَّهْ كَذَا الصِّفَاتُ فَٱحْفَظِ السَّمْعِيَّهْ [٢٥٢ - ٢٥٦]

[٢٥٢] قوله : (واختير ...) إلخ أي : و اختار جمهور أهل السنة أن أسماءه تعالى توقيفية وكذا صفاته ، فلا تثبت للّٰه اسمًا ولا صفةً إلا إذا ورد بذلك توقيف من الشارع ، وذهبت المعتزلة إلى جواز إثبات ما كان متصفًا بمعناه و لم يوهم نقصًا وإن لم يرد به توقيف من الشارع ، ومال إليه القاضي أبو بكر الباقلاني ، وتوقف فيه إمام الحرمين ، وفصل الغزالي فجوَّز إطلاق الصفة وهي ما دل على معنى زائد على الذات ، ومنع إطلاق الاسم وهو ما دل على نفس الذات ، والحاصل أن علماء الإسلام اتفقوا على جواز إطلاق الأسماء والصفات على الباري عز وجل إذا ورد بها الإذن من الشارع ، وعلى امتناعه إذا ورد المنع منه ، واختلفوا حيث لا إذن و لا منع ، والمختار منع ذلك وهو مذهب الجمهور (١) اهـ مصنف في شرحه الصغير .

[٢٥٣] قوله : (أن اسماه) بدرج همزة أسماء الأولى مع القصر للوزن ، والمراد بالأسماء : ما قابل الصفات ، بدليل قوله « كذا الصفات » فالاسم ما دل على الذات (٢) والصفة ما دل على معنى زائد على الذات ، وليس المراد بالاسم ما قابل الفعل والحرف ولا ما قابل الكُنْية واللقب .

[٢٥٤] وقوله : (توقيفية) أي : يتوقف جواز إطلاقها عليه تعالى على ورودها في كتاب أو سنة صحيحة أو حسنة أو إجماع ، لأنه غير خارج عنها ، بخلاف السنة الضعيفة إن قلنا إن المسألة من العلميات أي : الاعتقاديات بحيث يعتقد أن ذلك الاسم من أسمائه تعالى ، وإن قلنا إن المسألة من العمليات بحيث نستعمله ونطلقه عليه تعالى فالسنة الضعيفة كافية في ذلك لأنهم قالوا : الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال ، وأما القياس فقيل كالإجماع ما لم يكن ضعيفا ، وعليه فقياس « واهب » بناء على أنه يرد على « وهاب » وأطلق بعضهم منع القياس ، قال المصنف في الشرح الصغير : وهو الظاهر لاحتمال إيهام أحد المترادفين دون الآخر كالعالم والعارف ،

(١) وقوله : (وهو مذهب الجمهور) الراجح جوازه بشروط :
١ - يرد المادة ٢ - أن لا يوهم نقصًا ٣ - أن يكون في الصفات دون الأسماء .

(٢) فالاسم ما دل على الذات « إما وحدها كلفظ الجلالة ، وإما مع الصفة كلفظ الرحمن ، وقوله : « والصفة ما دل على معنى زائد على الذات « بأن دلت على ذلك المعنى الزائد وحده كلفظ « قدرة » فإنه دل على المعنى القائم بذاته سبحانه وتعالى ، وبهذا يعلم أن مراد المصنف بالصفات في قوله « كذا الصفات « الأسماء الدالة على الأمور الثابتة للذات ، فهي أيضًا توقيفية ، فلا يعبر عن قدرة اللّٰه تعالى ، بالجراءة مثلًا لعدم وروده .

والجواد والسخي ، والحليم والعاقل اهـ ، وبالجملة فما أذن الشارع في إطلاقه واستعماله جاز وإن أوهم كالصبور والشكور والحليم ، فإن الصبور يوهم وصول مشقة له تعالى ، لأن الصبر حبس النفس على المشاق ، فيفسر في حقه تعالى بالذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه ، والشكور يوهم وصول إحسان إليه ، لأن معناه كثير الشكر لمن أحسن إليه ، مع أن الإحسان كله من اللّٰه ، فيفسر في حقه تعالى بالذي يجازي على يسير الطاعات كثير الدرجات ، ويعطي بالعمل في أيام معدودة نعما في الآخرة غير محدودة ، وقيل المجازي على الشكر ، وقيل المثني على من أطاعه. والحليم يوهم وصول أذى إليه وهو تعالى لا يصل إليه أحد بأذى ، فيفسر في حقه تعالى بالذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه ، فيرجع لمعنى الصبور ، ولا يرد على قولنا « وهو تعالى لا يصل إليه أحد بأذى قوله ، « من آذى مسلمًا فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى اللّٰه » [1] لأن معناه أنه فعل معه فعل المؤذي ، وقد تقدم لك أن أسماء النبي ، توقيفية اتفاقًا ، وسبقت حكمة ذلك ، فتفطن لها [2] .

[٢٥٥] قوله : (كذا الصفات) أي : مثل أسمائه تعالى صفاته في كونها توقيفية ، فلا يجوز إثبات صفة له تعالى إلا بتوقيف من الشارع لنا .

[٢٥٦] وقوله : (فاحفظ السمعية) أي : إذا عرفت أن إطلاق الأسماء والصفات عليه تعالى يتوقف على الإذن الشرعي فاحفظ الأسماء والصفات الواردة بالسمع حقيقة كالواردة في الكتاب والسنة ، أو حُكمًا كالثابتة بالإجماع كالصانع والموجود والواجب والقديم ، كما ذكره المؤلف في كبيره .

---

(١) أخرجه الطبراني في الصغير(٤٦٨)عن أنس بن مالك .

(٢) سبق القول بأن أسماء النبي ﷺ توقيفية باتفاق وذلك عند شرح الباجوري لقول اللقاني :

محمد العاقب لرسل ربه وآله وصحبه وحزبه

وأما أسماء اللّٰه تعالى ففيها خلاف والفرق بينهما أن النبي بشر يتطرق له النقص بخلافه سبحانه وتعالى ، ولئلا يطرى كما أطرت النصارى عيسى. وقال البوصيري ﷺ :

دع ما ادعته النصارى بنبيهم واحكم بما شئت مدحًا فيه واحتكم

فمبلغ العلم فيه أنه بشر وأنه خير خلق اللّٰه كلهم

(انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ٢١) .

٤٠ - وَكُلُّ نَصٍّ أَوْهَمَ التَّشْبِيهَا أَوِّلْهُ أَوْ فَوِّضْ وَرُمْ تَنْزِيهَا [٢٥٧ - ٢٦٦]

[٢٥٧] قوله : (وكل نص ..) إلخ يصح قراءة « كل » بالرفع مبتدأ ، وجملة « أوله » خبر وبالنصب مفعول لفعل محذوف يفسره المذكور من باب الاشتغال ، والمراد بالنص هنا : ما قابل القياس والاستنباط والإجماع ، وهو الدليل من الكتاب والسنة سواء كان صريحًا أو ظاهرًا وليس المراد به ما قابل الظاهر وهو ما أفاد معنى لا يحتمل غيره ، إذ لو كان هذا هو المراد لم يمكن تأويله .

[٢٥٨] وقوله : (أوهم التشبيها) أي : أوقع في الوهم صحة القول به بحسب ظاهره ، والمراد من التشبيه المشابهة لا فعل الفاعل .

[٢٥٩] مذهب الخلف : تاريخه — وقوله : (أوله) أي : احمله على خلاف ظاهره مع بيان المعنى المراد ، فالمراد : أوّله تأويلا تفصيليًا بأن يكون فيه بيان المعنى المراد كما هو مذهب الخلف : **وهم من كانوا بعد الخمسمائة وقيل : من بعد القرون الثلاثة** .

[٢٦٠] مذهب السلف : تاريخه والمقارنة بينه وبين مذهب الخلف — وقوله : (أو فوض) أي : بعد التأويل الإجمالي الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره ، فبعد هذا التأويل فوض المراد من النص الموهم إليه تعالى على طريقة السلف : **وهم من كانوا قبل الخمسمائة ، وقيل القرون الثلاثة : الصحابة ، والتابعون ، وأتباع التابعين** ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم ، لما فيها من مزيد الإيضاح والرد على الخصوم ، وهي الأرجح ، ولذلك قدمها المصنف ، وطريقة السلف أسلم لما فيها من السلامة من تعيين معنى قد يكون غير مراد له تعالى .

[٢٦١] وقوله : (ورم تنزيها) أي : واقصد تنزيهًا له تعالى عما لا يليق به مع تفويض علم المعنى المراد ، فظهر مما قررناه اتفاق السلف والخلف على التأويل الإجمالي ، لأنهم يصرفون الموهم عن ظاهره المحال عليه تعالى ، لكنهم اختلفوا بعد ذلك في تعيين المراد من ذلك في تعيين المراد من ذلك النقص وعدم التعيين ، بناء على الوقف على قوله تعالى : ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾ [آل عمران : ٧] فيكون معطوفًا على لفظ الجلالة ، وعلى هذا فنظم الآية هكذا ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾ وجملة ﴿ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ ﴾ حينئذ مستأنفة لبيان سبب التماس التأويل ، أو على قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ وعلى هذا فقوله : ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ... ﴾ الخ استئناف ، وذكر مقابله في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ... ﴾ إلخ أي كالمجسمة ،

فمنهم من قال : أنه على صورة شيخ كبير ، ومنهم من قال : إنه على صورة شاب حسن ، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا .

والحاصل أنه إذا ورد في القرآن أو السنة ما يشعر بإثبات الجهة أو الجسمية أو الصورة أو الجوارح اتفق أهل الحق وغيرهم ما عدا المجسمة والمشبهة على تأويل ذلك لوجوب تنزيهه تعالى عما دل عليه ما ذُكر بحسب ظاهره ، فمما يوهم الجهة قوله تعالى : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ ﴾ [النحل : ٥٠] فالسلف يقولون : فوقية لا نعلمها ، والخلف يقولون : المراد بالفوقية التعالي في العظمة ، فالمعنى يخافون أي : الملائكة ربهم من أجل تعاليه في العظمة أي : ارتفاعه فيها . ومنه قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴾ [طه : ٥] فالسلف يقولون : استواء لا نعلمه ، والخلف يقولون : المراد به الاستيلاء والملك كما قال الشاعر :

الصفات الموهمة للتشبيه : بيان تأويلها

قد استوى بشر على العراق ... من غير سيف ودم مهراق

[٢٦٢] وسأل رجل الإمام مالكًا [١] عن هذه الآية فأطرق رأسه مليًّا ثم قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أظنك إلا ضالًا ، فأمر به فأُخرج .

[٢٦٣] وسأل الزمخشري الغزالي فأجابه بقوله : إذا استحال أن تعرف نفسك بكيفية أو أينية ، فكيف يليق بعبوديتك أن تصفه تعالى بأين أو كيف وهو مقدس عن ذلك ، ثم جعل يقول :

قل لمن يفهم عني ما أقول ... قَصِّر القول فذا شرح يطول
ثم سر غامض من دونه ... قصرت والله أعناق الفحول
أنت لا تعرف إياك و لا ... تدر من أنت و لا كيف الوصول
لا و لا تدري صفات رُكِّبت ... فيك حارت في خفاياها العقول
أين منك الروح في جوهرها ... هل تراها فترى كيف تجول
وكذا الأنفاس هل تحصرها ... لا و لا تدري متى عنك تزول

(١) هو : مالك بن مالك بن أنس الأصبحي، أبو عبد الله ، إمام دار الهجرة ، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة وإليه تنسب المالكية توفي سنة ١٧٩ ، من مصنفاته : الموطأ ، وتفسير غريب القرآن (انظر : الديباج صـ ١٧ - ٣٠ ، وتهذيب التهذيب ٥/١٠ ، والأعلام ٢٥٧/٥) .

أين منك العقل والفهم إذا غلب النوم فقل لى يا جهول
أنت أكل الخبز لا تعرفه كيف يجرى منك أم كيف تبول
فإذا كانت طواياك التي بين جنبيك كذا فيها ضلول
كيف تدري من على العرش استوى لا تقل كيف استوى كيف النزول
كيف يحكى الرب أم كيف يرى فلعمرى ليس ذا إلا فضول
فهو لا أين ولا كيف له وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له وهو في كل النواحي لا يزول
جلّ ذاتًا وصفاتًا وسما وتعالى قدره عما تقول

[٢٦٤] ومما يوهم الجسمية قوله تعالى : ﴿ وَجَآءَ رَبُّكَ ﴾ [الفجر : ٢٢] وحديث الصحيحين « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير ويقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له » (١) فالسلف يقولون مجيء ونزول لا نعلمهما ، والخلف يقولون : المراد : وجاء عذاب ربك أو أمر ربك الشامل للعذاب ، والمراد : ينزل ملك ربنا فيقول عن الله ... الخ (٢) . وفي المتن أن الغالب أن الموكب الإلهي ينصب من الثلث الأخير ، وتارة ينصب من أوّل النصف الثاني إلا ليلة الجمعة فإنه ينصب من غروب الشمس إلى خروج الإمام من صلاة الصبح ، كما ورد في حديث مسلم .

[٢٦٥] ومما يوهم الصورة ما رواه أحمد و الشيخان أن رجلًا ضرب عبده فنهاه النبي ، وقال : « إن الله تعالى خلق آدم على صورته » (٣) فالسلف يقولون صورة لا نعلمها ، والخلف يقولون ، المراد بالصورة الصفة من سمع وبصر وعلم وحياة ، فهو على

---

(١) أخرجه البخاري ١١٤٥ ، ٦٣٢١ ، ٧٤٩٤ ، ومسلم ٧٥٨ من حديث أبي هريرة .

(٢) قال أبو الحسن الأشعري : وأجمعوا على أنه ﷻ يجيء يوم القيامة والملك صفًا صفًا لعرض الأمم وحسابها وعقابها وثوابها ، فيغفر لمن يشاء من المذنبين ، ويعذب منهم من يشاء كما قال ، وليس مجيئه حركة ولا زوالًا ، وإنما يكون المجيء حركة وزوالًا إذا كان الجائي جسمًا أو جوهرًا ، فإذا ثبت أنه ﷻ ليس بجسم ولا جوهر لم يجب أن يكون مجيئه نقلة ، ألا ترى أنهم لا يريدون بقولهم : جاءت زيدا الحمى أنها تنقلت إليه ، أو تحركت من مكان كانت فيه إذ لم تكن جسمًا ولا جوهرًا ، وإنما مجيئها إليه وجودها به وأنه ﷻ ينزل إلى السماء الدنيا كما روى النبي ﷺ وليس نزوله نقله ، لأنه ليس بجسم . (انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب لأبي الحسن الأشعري ، تحقيق : د . عبد الله شاكر الجنيدي ١٢٨ ، ١٢٩) .

(٣) أخرجه مسلم : (٢٦١٢) عن أبي هريرة ﷺ .

صفته في الجملة وإن كانت صفته تعالى قديمة وصفة الإنسان حادثة ، وهذا بناء على أن الضمير في صورته عائدٌ على اللّٰه تعالى كما يقتضيه ما ورد في بعض الطرق « فإن اللّٰه خلق آدم على صورة الرحمن » وبعضهم جعل الضمير عائدًا على الآخر المصرح به في الطريق التي رواها مسلم بلفظ « فإذا قاتل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه ، فإن اللّٰه خلق آدم على صورته أي : وإذا كان كذلك فينبغي احترامه باتقاء الوجه ، ومما يوهم الجوارح قوله تعالى : ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ [الرحمن : ٢٧] و ﴿ يَدُ ٱللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [الفتح : ٢] وحديث « إن قلوب بنى آدم كلها كقلب واحد بين إصبعين من أصابع الرحمن » (١) فالسلف يقولون : للّٰه وجه ويد وأصابع لا نعلمها ، والخلف يقولون : المراد من الوجه : الذات ، وباليد : القدرة ، والمراد من قوله « بين أصبعين من أصابع الرحمن » بين صفتين من صفاته ، وهاتان الصفتان : القدرة والإرادة .

[٢٦٦] (لطيفة) سأل الشعراني شيخه الخوّاص : لماذا يؤول العلماء الموهم الواقع من الشارع ، ولا يؤولون الموهم الواقع من الولي ؟ فقال : لو أنصفوا لأولوا الواقع من الولى بالأولى ، لأنه معذور بضعفه في أحوال الحضرة ، بخلاف الشارع فإنه ذو مقام مكين ، وقد يقال : الشارع ينبغي المحافظة على الواقع منه ما أمكن لأنه يقتدى به ، ولا كذلك الولي فإنه لا يحافظ على كلامه لأنه لا يقتدى به ، فإذا أوهم أهدر .

---

(١) أخرجه مسلم : (٢٦٥٤) عن عبد اللّٰه بن عمرو بن العاص .

وخلاصة القول في النصوص الواردة والتي تتحدث عن اللّٰه تعالى بما قد يوهم التشبيه والتجسيم هو أنه ينبغي على المكلف أن يعلم أن هناك فارقًا بين المخلوق والخالق ، وأن الرب رب والعبد عبد وأن هناك في اللغة العربية ما يسمى بالمشترك اللفظي فيتحد اللفظ وتتعدد المعاني مثل كلمة عين التي يراد منها البئر والشمس والجاسوس والذهب والباصرة ... إلخ وحقائق هذه الأشياء مختلفة ، واختلاف ذات اللّٰه عن ذات مخلوقاته أشد ، فنحن نثبت له أنه استوى على العرش لا كاستواء المخلوقين بل هذا شيء آخر لا نعلم حقيقته إلا إذا علمنا حقيقة ذات اللّٰه ، وهو ما لا يعلمه لا نبي مرسل ولا ملك مقرب فهو القاهر فوق عباده ، ونثبت له يدًا منزهة عن مشابهة يد المخلوقين فإذا نزهناها عن ذلك فما معناها ، لا نعلم لأننا لا نعلم كنه ذات اللّٰه وهكذا .

وينبغي على عقلاء الأمة أن ينهوا الخلاف والنزاع بهذه الطريقة التي تحفظ للنص الوارد قداسته و تحترم ألفاظه وتنزه رب العباد عما يطرأ في أذهان البلداء من البشر من تشبيه أو تجسيم وتأمن التقول على اللّٰه بغير علم . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُو۟لَٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔولًا ﴾ فنحن لا نخوض في كنه مدلول تلك الألفاظ لفقدنا المعلومات اللازمة لذلك والتي لم يأذن لنا اللّٰه تعالى في معرفتها ، فليس الامتناع عن تفسيرها جهلًا ، بل هو عين العلم حيث وقفنا عما أرادنا اللّٰه تعالى أن نقف عنده ، ولا يسعنا إلا أن نترجم عن هذا كله بمقولات السلف الصالح العالم الحكيم « مُرُّوها كما جاءت ، تفسيرها تلاوتها » واللّٰه أعلى وأعلم .

٤١ - وَنَزِّهِ الْقُرْآنَ أَيْ كَلامه عَنِ الحُدُوثِ واحذَرِ انْتِقَامَهْ [٢٦٧ - ٢٧٣]

[٢٦٧] القرآن كلام الله تعالى

قوله : (ونزه القرآن ..) إلخ أي : واعتقد أيها المكلف تنزُّه القرآن [1] بمعنى كلامه تعالى عن الحدوث ، خلافًا للمعتزلة القائلين بحدوث الكلام ، زعمًا منهم أن من لوازمه الحروف والأصوات ، وذلك مستحيل عليه تعالى ، فكلام اللّٰه تعالى عندهم مخلوق ، لأن اللّٰه خلقه في بعض الأجرام ، ومذهب أهل السنة أن القرآن بمعنى الكلام النفسي ليس بمخلوق ، وأما القرآن بمعنى اللفظ الذي نقرؤه فهو مخلوق ، لكن يمتنع أن يقال : القرآن مخلوق ويراد به اللفظ الذي نقرؤه إلا في مقام التعليم ، لأنه ربما أوهم أن القرآن بمعنى كلامه تعالى مخلوق ، ولذلك امتنعت الأئمة من القول بخلق القرآن .

[٢٦٨] امتحان كثير من أهل السنة بخلق القرآن

وقد وقع في ذلك امتحان كبير لخلق كثير من أهل السنة . فخرج البخاري [2] فارًا وقال : اللّٰهم اقبضني إليك غير مفتون ، فمات بعد أربعة أيام . وسجن عيسى بن دينار [3] عشرين سنة ، وسئل الشعبي [4] فقال : أما التوراة والإنجيل والزبور والفرقان فهذه الأربعة حادثة ، وأشار إلى أصابعه ، فكانت سبب نجاته ، واشتهرت أيضًا عن الإمام الشافعي ، وحبس الإمام أحمد وضرب بالسياط حتى غشي عليه .

[٢٦٩] ويذكر أن النبي ﷺ قال للإمام الشافعي في المنام : بشِّر أحمد بالجنة على

---

(١) القرآن هو : اللفظ المنزل على نبينا ، المتعبد بتلاوته المنقول إلينا بالتواتر المتحدى بأقصر سورة منه ، « المنزل » خرج به : الكلام الذي صدر عن النبي من غير أن يكون منزلًا .
« على النبي » ، خرج به ما نزل على موسى وعيسى وغيرهم من الأنبياء ، « المتعبد بتلاوته » يخرج الحديث القدسي لأنه غير متعبد بتلاوته .
« المتحدى بأقصر سورة منه » خرج به المنسوخ تلاوة .
« المنقول إلينا بالتواتر » خرجت به القراءات الشاذة .

(٢) هو : محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد اللّٰه البخاري ، إمام الدنيا وجبل الحفظ ، صاحب أصح كتاب بعد كتاب اللّٰه . توفي سنة ٢٥٦ هـ . من مصنفاته : الجامع الصحيح ، والأدب المفرد ، خلق أفعال العباد ، والضعفاء . (انظر : تذكرة الحفاظ ١٢٢/٢ ، والأعلام ٣٤/٦) .

(٣) هو : عيسى بن دينار بن واقد أبو عبد اللّٰه فقيه الأندلس في عصره وأحد علمائها المشهورين . توفي سنة ٢١٢ هـ (انظر : الأعلام ١٠٢/٥) .

(٤) هو : عامر بن شراحيل الحميري أبو عمرو ، فقيه من كبار علماء التابعين توفي سنة ١٠٣ هـ . في الكوفة . (انظر : تهذيب التهذيب ٦٥/٥ ، والأعلام ٢٥١/٣) .

بلوى تصبيه في خلق القرآن ؛ فأرسل له كتابًا ببغداد ، فلما قرأه بكى ودَفع للرسول قميصه الذي يلي جسده وكان عليه قميصان ، فلما دُفع للشافعي غسله وادّهن بمائه .

[٢٧٠] وهل القرآن بمعنى اللفظ المقروء أفضل ، أو سيدنا محمد ﷺ ؟ تمسك بعضهم بما يروى : كل حرف خير من محمد وآل محمد [١] ، لكنه غير محقق الثبوت . والحق أنه ﷺ أفضل ؛ لأنه أفضل من كل مخلوق ، كما يؤخذ من كلام الجلال المحلي على البردة ، ويؤيده أنه فعل القارئ والنبي ﷺ أفضل من القارئ وجميع أفعاله ، والأسلم الوقف عن مثل هذا ، فأنه لا يضّر خلو الذهن عنه اهـ ملخصًا من حاشية الشيخ الأمير .

[٢٧١] قوله : (أي كلامه) تفسير للقرآن ، فالمراد منه هنا كلامه تعالى ، ولما كان الأكثر إطلاق القرآن على اللفظ المقروء ، دفع توهم ذلك بتفسيره بكلامه تعالى ، فالقرآن يطلق على كل من النفسي واللفظي ، والأكثر إطلاقه على اللفظي ، وأما كلام اللّٰه فيطلق أيضًا على كل من النفسي واللفظي والأكثر إطلاقه على النفسي ، وتقدم في مبحث الكلام زيادة ، فارجع إليه إن شئت .

[٢٧٢] قوله : (عن الحدوث) أي : الوجود بعد العدم ، فليس مخلوقًا بل هو صفة ذاته العلية ، خلافًا للمعتزلة في قولهم بأنه مخلوق وليس صفة ذاته العلية ، وإنما عبر بالحدوث مع أن المشهور بين القوم التعبير بالخلق لضرورة النظم ، أو للرد على محمّد البلخي [٢] من المعتزلة القائل بأن كلام اللّٰه تعالى محدث وليس بمخلوق ، زعمًا منه أن قولنا مخلوق يوهم أنه كذب يتعالى اللّٰه تعالى عنه ، وورد بأن الحدوث مثل الخلق ، فهو كمن هرب من المطر ووقف تحت الميزاب اهـ . مصنف في صغيره .

[٢٧٣] قوله : (واحذر انتقامه) أي : وخف انتقام اللّٰه منك إن قلت بحدوثه .

---

(١) حديث موضوع أورده ابن عراق في تنزيه الشريعة (٣٠٩/١) .

(٢) البلخي : ينسب إلى هذا الاسم كثير من الأقوال في التوحيد والأصول ، وهو مجهول من زمن بعيد حتى رجحَ الزركشي أنه الثلجي يعنى محمد بن شجاع الثلجي الحنفي ، ولكن أُطبقت المراجع قديمًا وحديثًا على نسبة الأقوال إليه باسم محمد البلخي ، فإن كان كذلك فلم نعثر على ترجمة له إلى الآن واللّٰه أعلم .

٤٢ - فَكُلُّ نَصٍّ لِلْحُدُوثِ دَلا   احْمِلْ عَلَى اللَّفْظِ الَّذِي قَدْ دَلَّا [٢٧٤ - ٢٧٩]

[٢٧٤] قوله : (فكل نص ....) إلخ أي : إذا تحققت ما سبق فكل نص ... إلخ ، فالفاء فاء الفصيحة ، وهذا في الحقيقة جواب عما تمسك به المعتزلة من النصوص الدالة على الحدوث مثل ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ [القدر : ١] ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ ﴾ [الحجر : ٩] والمراد من النص : الظاهر من الكتاب أو السنة .

[٢٧٥] وقوله : (للحدوث دلا) أي : دل على حدوث القرآن ، فاللام بمعنى على ، والألف في دلًّا للإطلاق .

[٢٧٦] وقوله (احمل ...) إلخ خبر المبتدأ الذي هو : كل ، والرابط محذوف ، والتقدير : « احمله .. إلخ » .

القرآن : تعريفه

[٢٧٧] وقوله : (على اللفظ) أي : على القرآن بمعنى اللفظ المنزل على نبينا ﷺ المتعبد بتلاوته المتحدى بأقصر سورة منه ، والراجح أن المنزل اللفظ والمعنى ، وقيل المنزل : المعنى وعبر عنه جبريل بألفاظ من عنده ، وقيل المنزل المعنى وعبر عنه النبي ، بألفاظ من عنده ، لكن التحقيق الأول ، لأن اللّٰه خلقه أولا في اللوح المحفوظ ، ثم أنزله في صحائف إلى سماء الدنيا في محل يقال له : « بيت العزة » في ليلة القدر ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ [القدر : ١] . ثم أنزله على النبي ﷺ مفرقًا بحسب الوقائع .

[٢٧٨] قوله : (الذي قد دلا) صفة للفظ ، والألف في « دلا » للإطلاق ، والمراد : الذي قد دل على الصفة القديمة بطريق دلالة الالتزام كما تقدم .

[٢٧٩] والحاصل أن كل ظاهر من الكتاب والسنة دل على حدوث القرآن فهو محمول على اللفظ المقروء لا على الكلام النفسي ، لكن يمتنع أن يقال : القرآن مخلوق إلا في مقام التعليم كما سبق .

٤٣ - وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ ذِي الصِّفَاتِ ... فِي حَقِّهِ كَالْكَوْنِ فِي الجِهَاتِ [٢٨٠ - ٢٨٤]

[٢٨٠] قوله : (ويستحيل ...) إلخ هذا شروع في ثالث الأقسام المتقدمة في قوله :

فكل من كلف شرعًا وجبًا * عليه أن يعرف ما قد وجبا * للّه والجائز والممتنعا .

فهذا هو القسم الثالث في الإجمال السابق وإن كان ثانيًا في التفصيل ، وإنما أخر الجائز في التفصيل لطول الكلام عليه ، ولا شك في علم استحالة هذا القسم من وجوب القسم الأول له تعالى ، وإنما تعرض له المصنف على طريق القوم من عدم اكتفائهم بدلالة الالتزام ولا بدلالة التضمن ، بل مالوا إلى الدلالة المطابقية لخطر الجهل في هذا الفن .

[٢٨١] **الضدين : تعريفهما** وقوله : (ضد ذي الصفات) أي : منافي هذه الصفات المتقدمة بأسرها ، فالمراد من الضد هنا : المعنى اللغوي : وهو مطلق المنافي وجوديًّا كان أو عدميًّا ، وليس المراد خصوص الأمر الوجودي كما هو المعنى الاصطلاحي ، لأن الضدين اصطلاحًا : هما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف لا يجتمعان ، وقد يرتفعان كالسواد والبياض ، لأن هذا المعنى لا يظهر في جميع ما ذكروه هنا .

[٢٨٢] وقوله : (في حقه) أي : على ذاته تعالى ، ففي بمعنى على و « حق » بمعنى الذات ، والإضافة للبيان لأن الحق اسم من أسمائه تعالى : أي حق هو هو . ويحتمل أن « في » باقية على بابها ، والمراد من الحق : الحكم الواجب له والإضافة حقيقية . والمعنى حال كون استحالة ما ذكر مندرجة في الحكم الواجب له تعالى ، وهذا هو الذي اقتصر عليه الشارح .

[٢٨٣] **المستحيل : ما يستحيل في حقه تعالى** وقد أجمل المصنف الأضداد ، ونحن نذكرها تفصيلًا كما ذكرها السنوسي ، فيستحيل عليه تعالى : العدم وهو ضد الوجود ، والحدوث وهو ضد القدم ، وطروّ العدم وهو الفناء وهو ضد البقاء ،

المماثلة : معناها ، وصورها والمماثلة للحوادث وهو ضد المخالفة للحوادث ، والمماثلة مصورة بأن يكون جرمًا سواء كان مركبًا ويسمى حينئذ جسمًا أو غير مركب ويسمى حينئذٍ جوهرًا فردًا لكن المجسمة لا يكفرون إلا إن قالوا : هو جسم كالأجسام أو بأن يكون عرضًا يقوم بالجرم أو يكون في جهة للجرم ، فليس فوق العرش ولا تحته ، ولا عن يمينه ولا عن شماله ونحو ذلك ، أو له هو جهة فليس له فوق ولا تحت ، ولا يمين ولا شمال ونحو ذلك ، أو يحل في المكان فالحلول هو المراد بالتقييد في

عبارة من عبر به ، والمراد بالمكان : الفراغ الموهوم على رأي المتكلمين والمحقق على رأي الحكماء ، ومعنى كونه موهومًا عند المتكلمين : أنه يتوهم أنه أمر وجودي وليس كذلك ، بل هو أمر عدمي .

وقيل معنى كونه موهومًا [1] : أنه يتوهم أنه فراغ وليس كذلك ، بل هو مملوء بالهواء فليس فراغًا محققًا ، أو يتقيد بالزمان بحيث تكون حركة الفلك منطبقة عليه ، أو يكر عليه الجديدان الليل والنهار ، أو تتصف ذاته العلية بالحوادث كالقدرة الحادثة والإرادة الحادثة والحركة أو السكون والبياض أو السواد أو نحو ذلك ، أو يتصف بالصغر بمعنى قلة الأجزاء ، أو بالكبر بمعنى كثرة الأجزاء ، فليس صغيرًا بمعنى قليل الأجزاء ولا كبيرًا بمعنى كثير الأجزاء وهذا لا ينافي أنه تعالى كبير في المرتبة والشرف . قال اللّٰه تعالى : ﴿ ٱلْكَبِيرُ ٱلْمُتَعَالِ ﴾ [الرعد : ٩] . أو يتصف بالأغراض في الأفعال أو الأحكام فليس فعله كإيجاد زيد لغرض من الأغراض أي : مصلحة تبعثه على ذلك الفعل ، فلا ينافي أنه لحكمة ، وإلا لكان عبثًا وهو مستحيل في حقه تعالى ، وليس حكمه كإيجابه الصلاة علينا لغرض من الأغراض أي مصلحة تبعثه على ذلك الحكم ، فلا ينافي أنه لحكمة كما علمت ، فصور المماثلة عشرة . ويستحيل عليه أيضًا أن لا يكون قائمًا بنفسه بأن يكون صفة يقوم بمحل أو يحتاج إلى مخصص ، وهذا ضد القيام بالنفس . وأن لا يكون واحدًا بأن يكون مركبًا في ذاته أو يكون له مماثل في ذاته ، أو يكون في صفاته تعدد من نوع واحد كقدرتين وإرادتين وهكذا . أو يكون لأحد صفة كصفته تعالى أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال ، وهذا كله ضد الوحدانية . وأن يكون عاجزًا عن ممكن ما ، وهذا ضد القدرة . وأن يوجد شيئًا من العالم مع كراهته لوجوده ، أو يعدم شيئًا مع كراهته لعدمه : أي عدم إرادته له ، أو مع الذهول أو الغفلة ، **فالذهول : ذهاب الشيء من الحافظة والمدركة أو من أحدهما** ، والأول نسيان والثاني سهو . وأما الغفلة فهي السهو ، أو مع التعليل بأن يكون الباري علة تنشأ عنه الخلائق من غير اختيار ولا توقف على وجود شرط وانتفاء مانع كحركة الخاتم فأنها نشأت عند القائلين بالتعليل عن حركة الأصبع ، فعندهم حركة الأصبع علة في حركة الخاتم .

ونحن نقول : الخالق لحركة الأصبع ولحركة الخاتم هو اللّٰه تعالى من غير تأثير لحركة

---

(١) الموهوم : توهم الشيء : تخيله وتمثله ، كان في الوجود أو لم يكن ، والوهم مخاطرات القلب والجمع أوهام ، أوهمت في كذا أي غلطت .

والوَهَم : الغلط وزنًا ومعنى ، والوَهْم : إدراك الطرف المرجوح . (انظر : اللسان (وهم) ٤٩٣٤) .

الإصبع في حركة الخاتم . أو مع الطبع بأن يكون الباري طبيعة تنشأ عنه الخلائق من غير اختيار مع التوقف على وجود الشروط وانتفاء الموانع كالنار فإنها تؤثر بطبعها عندهم في الإحراق مع وجود شرط المماسة وانتفاء مانع البلل .

ونحن نقول : المؤثر في الإحراق هو اللّٰه تعالى ، ولا تأثير للنار أصلًا ، وهذا كله ضد الإرادة . والجهل وما في معناه كالظن والشك والوهم والنوم ، وهذا ضد العلم ، والموت وهو ضد الحياة ، والبُكم النفسي وهو ضد الكلام والعمى وهو ضد البصر ، وكونه عاجزًا ... إلى آخرها على القول بالأحوال .

[٢٨٤] وقوله : (كالكون في الجهات) أي : ككونه تعالى في جهة من الجهات الست ؛ وهذا مثال من أمثلة المماثلة للحوادث . ويقاس عليه باقي أمثلة المماثلة بل وباقي صور المستحيل ، كما أشار إليه المصنف بالكاف . واعلم أن معتقد الجهة لا يكفر كما قاله العز بن عبد السلام ، وقيده النووي : بكونه من العامة ، وابن أبي جمرة [1] بعُسر فهم نفيها ، وفصَّل بعضهم فقال : إن اعتقد جهة العلوّ لم يكفر ، لأن جهة العلو فيها شرف رفعة في الجملة وإن اعتقد جهة السفل كفر ، لأن جهة السفل خسة ودناءة .

الجهة : حكم معتقد الجهة

(١) هو : عبد اللّٰه بن سعد بن سعيد الأزدي الأندلسي أبو محمد ، من العلماء بالحديث ، مالكي توفي بمصر سنة ٦٩٥هـ ، من مصنفاته : جمع النهاية اختصر به صحيح البخاري ، وبهجة النفوس ، المرائي الحسان . (انظر : الأعلام ٨٩/٤) .

٤٤ - وَجَائز فِي حَقِّهِ مَا أَمْكَنَا إِيجادًا اعْدَامًا كَرَزْقِهِ الْغِنَى [٢٨٥ - ٢٨٧]

[٢٨٥] قوله : (وجائز في حقه ...) إلخ لما فرغ من الكلام على الواجب والمستحيل شرع يتكلم على الجائز الذي هو ثاني الأقسام الثلاثة في الإجمال ، وإنما أخره في التفصيل لما مر آنفًا من طول الكلام عليه ، و « جائز » خبر مقدم ، و « ما أمكنا » مبتدأ مؤخر ، وألف « أمكنا » للإطلاق ، و « إيجادًا » و « إعدامًا » تمييزان محولان عن المضاف الذي كان مبتدأ في الأصل ، والتقدير : وإيجاد ما أمكن وإعدامه جائز كل منهما في حقه تعالى .

فإن قيل : إن هذا الإخبار لا فائدة له ، لأن الجائز هو الممكن ، والممكن هو الجائز ، فكأنه قال : الجائز جائز أو الممكن ممكن . أجيب بأن التمييز أعني « إيجادًا وإعدامًا » يدفع عدم فائدته ، لأنه تمييز محول عن المضاف الذي كان مبتدأ في الأصل ، والتقدير : وإيجاد الممكن وإعدامه جائز كل منهما في حقه تعالى كما تقدم . وقد أشار الشارح إلى هذا بقوله : أي : فعل كل ممكن وتركه فإنه قدّر ذلك أخذًا من قوله « إيجادًا إعدامًا » وإلا فلا حاجة للتقدير مع التمييز . واعترض بأن الفعل والترك كل منهما ممكن ، فيعود الإشكال . وأجيب بأن المغايرة اللفظية القوية كافية ، إذ ربما يتوهم أن صفة الفعل أو الترك الوجوب بخلاف الجائز والممكن ، فإن مغايرتهما غير قوية . ويدفع أصل الإشكال بأن **المبتدأ هو الممكن في ذاته ، والخبر هو الجائز في حقه تعالى** ، فهو مقيد بكونه في حقه تعالى ، خلافًا للمعتزلة في قولهم بوجوب بعض الممكنات عليه تعالى ، فإنهم قالوا بوجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى ، وخلافًا للبراهمة في قولهم باستحالة إرسال الرسل مع أنه من الممكنات ، وهذه فائدة معتبرة ، أفاده العلامة الأمير والعلامة الشنواني .

[٢٨٦] قوله : (كرزقه الغنى) هذا مثال لفعل الممكن ، ومثال تركه عدم رزقه إياه ، والرزق بفتح الراء مصدر ، وأما بالكسر فاسم للمرزوق به ، والضمير عائد على اللّٰه ، والإضافة في «رزقه » من إضافة المصدر لفاعله والمفعول الأول محذوف ، والغني مفعوله الثاني ، والتقدير : كرزق اللّٰه العبد الغنى وهو بالكسر ، وبالقصر ضد الفقر ، فهو كثرة الأموال ، وأما بالكسر وبالمد فهو إنشاء الشعر وبالمدّ مع الفتح : النفع ، وأما بالفتح والقصر وكذلك بالضم فلم يسمع .

[٢٨٧] المفاضلة بين الغني الشاكر والفقير الصابر

(فائدة) الغني الشاكر وهو من لا يبقي من المال الحلال الذي يدخل عليه إلا ما يحتاج إليه أو يرصده لأحوج منه أفضل عند الجمهور من الفقير الصابر ، ومحل الخلاف فيما إذا قام الغني بجميع وظائف الغنى من البذل ، والإحسان والمواساة وأداء حقوق المال وشكر الملك الديان ، وقام الفقير بجميع وظائف الفقر من الرضا والصبر والقناعة . وقيل : الفقير الصابر هو الذي يلتذ بفقره كما يلتذ الغني بغناه ، اهـ . شنواني .

٤٥ - فَخَالِق لِعَبْدِهِ وَمَا عَمِلْ مُوَفِّق لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصِلْ [٢٨٨ - ٢٩٨]

[٢٨٨] قوله : (فخالق ...) إلخ هذا تفريع على ما علم مما تقدم من انفراده تعالى بالإيجاد فالفاء للتفريع ، ويصح أن تكون فاء الفصيحة لكونها أفصحت عن شرط محذوف ، والتقدير : إذا ثبت وجود انفراده تعالى بالإيجاد فخالق ... الخ ، و « خالق » خبر لمبتدأ محذوف ، والأصل : فاللّٰه خالق ... الخ ، وهذا يسمى عند العارفين بوحدة الأفعال ، ومنها يعلم بطلان دعوى أن شيئًا يؤثر بطبعه أو بقوة فيه ، فمن اعتقد أن الأسباب العادية كالنار والسكين والأكل والشرب تؤثر في مسبباتها كالحرق والقطع والشبع والري بطبعها وذاتها فهو كافر بالإجماع ، أو بقوة خلقها اللّٰه فيها ففي كفره قولان ، والأصح أنه ليس بكافر بل فاسق مبتدع ، ومثل القائلين بذلك المعتزلة القائلون بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية بقدرة خلقها اللّٰه فيه ، فالأصح عدم كفرهم .

[٢٨٩] ومن اعتقد أن المؤثر هو اللّٰه لكن جعل بين الأسباب ومسبباتها تلازمًا عقليًا بحيث لا يصح تخلفها فهو جاهل ، وربما جره ذلك إلى الكفر ، فإنه قد ينكر معجزات الأنبياء لكونها على خلاف العادة . ومن اعتقد أن المؤثر هو اللّٰه وجعل بين الأسباب والمسببات تلازمًا عاديًا بحيث يصح تخلفها فهو المؤمن الناجي إن شاء اللّٰه تعالى ، فالفرق في ذلك أربعة كما يؤخذ من كتب السنوسي .

[٢٩٠] قوله : (لعبده) اللام للتقوية والمراد من العبد : كل مخلوق يصدر عنه الفعل عاقلًا كان أو غيره خلافًا لبعضهم حيث قصره على المكلف ، لأن بعض الأدلة التي ذكروها لا تجري من غير فعله ، وإنما ذكر المصنف العبد مع أنه متفق على خلق اللّٰه إياه توصلًا لما بعده ، واقتداءً بقوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات : ٩٦] .

[٢٩١] قوله : (وما عمل) معطوف على عبده ، و « ما » مصدرية ، فيؤول الفعل بعدها بمصدر ، والتقدير : فخالق لعبده ولعمله . ويحتمل أن تكون موصولة و «عمل » صلة والعائد محذوف ، وعليه فالتقدير : فخالق لعبده وعمله ، والأول أولى ، لأنه لا حذف عليه والأصل عدم الحذف ، ويجري الاحتمالان المذكوران في قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات : ٩٦] وفي ذلك رد على المعتزلة في قولهم بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية . وأما الأفعال الاضطرارية كحركة المرتعش فهي مخلوقة للّٰه تعالى اتفاقًا .

[٢٩٢] خلق أفعال العباد

والحاصل أن الناس بعد اتفاقهم على أن اللّٰه خالق للعباد ولأفعالهم الاضطرارية اختلفوا في أفعالهم الاختيارية ، فنحن نقول : إن اللّٰه خالق لها أيضًا ، والمعتزلة يقولون : إن العبد خالق لها بقدرة خلقها اللّٰه فيه ، ونقل عن الأستاذ أنها بالقدرتين : أي قدرته تعالى وقدرة العبد ، وفيه أن القدرة القديمة لا شريك لها ولا معين . ونقل عن القاضي أن قدرة العبد أثرت في فعله لوصفه بالطاعة أو المعصية ، قلنا هذا تابع للأمر والنهي ، واضطرب النقل عن إمام الحرمين (١) ، فمما نقل عنه : أنه لو لم تكن قدرة العبد مؤثرة لكانت عجزًا .

[٢٩٣] والذي نعتقده كما قاله السنوسي : تنزيه هؤلاء الأئمة عن مخالفة مشهور أهل السنة ، فهذه الأقوال لم تصح عنهم ، وربما هجس لبعض القاصرين على أن من حجة العبد أن يقول للّٰه : لم تعذبني والكل فعلك ، وهذه مردودة بأنه لا يتوجه عليه تعالى من غيره سؤال . قال تعالى : ﴿ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾ [الأنبياء : ٢٣] . وكيف يكون للعبد حجة وللّٰه الحجة البالغة ، فلا يسعنا إلا التسليم المحض . ومع أن الفعل خيره وشره للّٰه ، فالأدب أن لا ينسب له إلا الحسن فينسب الخير للّٰه والشر للنفس كسبًا ، وإن كان منسوبًا للّٰه إيجادًا . قال تعالى : ﴿ مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ۚ ﴾ [النساء : ٧٩] . أي : كسبًا كما يفسره قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى : ٣٠] . وأما قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ ۖ ﴾ [النساء : ٧٨] . فرجوع للحقيقة ، وانظر إلى أدب الخضر عليه السلام حيث قال : ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَآ أَشُدَّهُمَا ﴾ [الكهف : ٨٢] . وقال : ﴿ فَأَرَدتُّ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ [الكهف : ٧٩] وتأمل قول إبراهيم الخليل

---

(١) توضيح الإشكال في مسألة الاضطراب : الناظر إلى جهة العبد فقط يرى : أن له إرادة واختيارًا وقدرةً على فعله فهو أمر محسوس مشاهد ولا إشكال في وصفه .

ومن نظر إلى صفات اللّٰه تعالى فقط فإن اللّٰه على كل شيءٍ قدير هو خالق لعبده وما عمل ولا إشكال أيضًا في تصور ذلك و لا في تصديقه .

والإشكال يتأتى عند دراسة مشكلة ثالثة بين الأمرين (قدرة اللّٰه ، وقدرة العبد) حيث يترتب على ترجيح الجانب الإلهي تصور الظلم في حقه تعالى .

أو ترجيح الجانب المخلوقي (البشري) تصور الشرك .

وهنا اضطربت أقوال الناس . أما ما ورد عن أئمة أهل السنة كالأستاذ والقاضي والإمام فهو منزل على المسألة الأولى والثانية وليست الثالثة ، وأعدل الأقوال في الثالثة الوقف أو كلام أهل السنة . لأن العلاقة بين القديم والحادث مما لا قدرة للعبد الإحاطة بها وقد قال النبي ، « إذا ذكر القدر فأمسكوا » وقال تعالى : ﴿ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ﴾ وقيل في هذا الباب : « هذا أخفى من كسب الأشعري من وثبة النظام » .

عليه الصلاة السلام ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ۝ وَٱلَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ ۝ وَإِذَا مَرِضْتُ ﴾ [الشعراء : ٧٨] . فلم يقل أمرضني تأدبًا ، وإلا فالكل من الله تعالى .

[٢٩٤] التوفيق : معناه قوله : (موفق) معطوف على « خالق » بحرف عطف مقدر ، كما أشار إليه الشارح حيث قال : « وموفق » فقدر حرف العطف « وموفق » مأخوذ من التوفيق ، وهو لغة : التأليف بين الأشياء ، وشرعًا : خلق قدرة الطاعة في العبد ، وهل يحتاج لقولهم : وتسهيل سبيل الخير إليه ، أو قولهم : والداعية إليها : أي الميل النفساني إلى الطاعة ، أو لا يحتاج لذلك ، خلاف مبني على الخلاف في تفسير قدرة الطاعة ، ففسرها إمام الحرمين بسلامة الأسباب والآلات .

[٢٩٥] المراد من الأسباب : الأشياء التي تكون حاملة على الفعل ، والمراد من الآلات الأشياء التي يحصل بها الإعانة على الفعل ، فالماء الذي يتوضأ به من الأسباب العرفية للصلاة ، والأعضاء التي تحاول بها الطاعة آلات لها ، وعلى هذا التفسير فيحتاج لما ذكر لإخراج الكافر فإنه ليس موفقًا ، مع أن الله خلق فيه قدرة الطاعة بالمعنى السابق . وفسرها الأشعري بالعرض المقارن للطاعة ، وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لما ذكر ، لأن الكافر خارج من أول الأمر ، إذ لم يخلق الله فيه قدرة الطاعة بهذا المعنى ، وأورد عليه أن الشخص مكلف قبل الطاعة ، مع أنه قبلها على كلامه ليس فيه قدرة ، فيلزم علي تكليف العاجز وهو ممنوع . وأجيب بأنه قادر بالقوة القريبة لما اتصف به من سلامة الأسباب والآلات وهذا بناء على ما قاله الأشعري من أن العرض كالبياض لا يبقى زمانين ، بل العرض في هذا الزمان غير العرض في الزمان الذي قبله ، وهكذا ، فيكون كالماء الجاري . والحق أن العرض يبقى زمانين ، وعليه فلا مانع من تقدم القدرة على الطاعة عنها ، فتحصل من ذلك أن في التوفيق قولين ، القول الأول : أنه خلق قدرة الطاعة في العبد وتسهيل سبيل الخير إليها أو الداعية إليها ، وفي بعض العبارات : خلق الطاعة نفسها ، وهو ظاهر . والقول الثاني : أنه خلق قدرة الطاعة في العبد . وهذان القولان مبنيان على القولين في تفسير قدرة الطاعة ، واقتصارهم على إخراج الكافر يقتضي أن المؤمن العاصي موفق وهو الحق ، خلافًا لمن قال : الموفق لا يعصى ، إذ لا قدرة له على المعصية ، كما أن المخذول لا يطيع ؛ إذ لا قدرة له على الطاعة . ولك أن تقول : الموفق لا يعصي من حيث ما وفق فيه والمخذول لا يطيع من حيث ما خذل فيه .

[٢٩٦] وقد سئل الجنيد : أيعصي الولي ، فأطرق ثم رفع رأسه وقال : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ

ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴾ [الأحزاب : ٣٨] .

[٢٩٧] ومن كلام ابن الفارض [1] :

من ذا الذي ما ساء قط ... ومن له الحسنى فقط

فأجابه الهاتف بقوله :

محمد الهادي الذي ... عليه جبريل هبط

[٢٩٨] قوله : (لمن أراد أن يصل) أي : للذي أراد وصوله لرضاه ومحبته فأن والفعل في تأويل مصدر مفعول : أراد ، والجار والمجرور متعلق بموفق ، وضمير أراد عائد على اللّٰه تعالى ، وضمير « يصل » عائد على « من » فالمعنى أن اللّٰه موفق للشخص الذي أراد اللّٰه أن يصل لرضاه ومحبته له .

---

(١) هو : عمر بن علي بن رشد أبو حفص أبو القاسم شرف الدين ، أشعر المتصوفين ويلقب بسلطان العاشقين ، اشتغل بفقه الشافعية ، وأخذ الحديث عن ابن عساكر ، وأخذ عنه الحافظ المنذري ، وغيره ، توفي سنة ٦٣٢ هـ (انظر : وفيات الأعيان ٣٨٣/١ ، وشذرات الذهب ١٤٩/٥ - ١٥٣ ، والأعلام ٥٥/٥) .

٤٦ - وَخَاذِلٌ لِمَنْ أَرَادَ بُعْدَهُ وَمُنْجِزٌ لِمَنْ أَرَادَ وَعْدَهُ [٢٩٩ - ٣٠٥]

[٢٩٩] وقوله : (وخاذل) من الخذلان ، ومعناه لغة : ترك النصرة والإعانة ، وشرعًا : خلق المعصية في العبد والداعية إليها ، أو خلق قدرة المعصية على الرأيين في التوفيق .

[٣٠٠] وقوله : (لمن أراد بعده) أي : للذي أراد بعده عن رضاه ومحبته كما تقدم نظيره .

[٣٠١] قوله : (ومنجز لمن أراد وعده) أي : ومعطي للذي أراد به خيرًا ما وعده به على لسان نبيه أو في كتابه ، فمفعول « أراد » محذوف و « وعده » مفعول « منجز » والمراد به الموعود به .

[٣٠٢] وأشار المصنف بذلك إلى أن وعد الله المؤمنين الجنة لا يتخلف شرعًا قطعًا لقوله تعالى : ﴿ وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥ ﴾ [الحج : ٤٧] . ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ [الرعد : ٣١] أي : الوعد كما قاله بعض المفسرين ، فلو تخلف إعطاء الموعود به لزم الكذب والسفه والخلف ، واللازم باطل فكذا الملزوم ، فالخلف في الوعد نقص يجب تنزيه الله عنه ، وهذا متفق عليه عند الأشاعرة والماتريدية .

[٣٠٣] وأما الوعيد فيجوز الخلف فيه عند الأشاعرة [١] ، لأن الخلف فيه لا يُعد نقصًا بل يعد كرمًا يمتدح به ، كما يشير له قول الشاعر :

وإني وإن أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدي

[٣٠٤] الوعيد : جواز تخلفه — وقد اعترض جواز تخلف الوعيد بلزوم مفاسد كثيرة منها : الكذب في خبره تعالى ، وقد قام الإجماع عن تنزُّه خبره تعالى عن الكذب ، ومنها تبدل القول وقد قال تعالى : ﴿ مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَىَّ ﴾ [ق : ٢٩] . ومنها تجويز عدم خلود الكفار في النار وهو خلاف ما قامت عليه الأدلة القطعية من خلودهم فيها ، وأجيب عن الأول بأن الكريم إذا أخبر بالوعيد فاللائق بكرمه أن يبني إخباره به على المشيئة وإن لم يصرح بها ، فإذا قال الكريم : لأعذبن زيدًا مثلًا فنيته إن شئت ، بخلاف الوعد فإن اللائق بكرمه أن يبني إخباره به على الجزم ، قال ، « من وعده الله على عمل ثوابًا فهو منجز له ، ومن أوعده على عمل عقابًا فهو بالخيار إن شاء عذبه وإن شاء غفر له » [٢] وعن

(١) الراجح عدم تخلف الوعيد أيضا كقول الماتريدية .

(٢) أخرجه أبو يعلى (٣٣١٦) والبزار كما في كشف الأستار (٣٢٣٥) وابن حجر في المطالب العالية (٢٩٨٨) والطبراني في الأوسط (كما في مجمع الزوائد ٢١١/١٠) . عن أنس بن مالك ﷺ .

الثاني بأن الممنوع إنما هو تبديل القول في وعيد الكفار أو من لم يرد اللّه عنه عفوًا ، فالآية أعني قوله : ﴿ مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَىَّ ﴾ محمولة على ذلك . وعن الثالث بأن جواز تخلف الوعيد فيما إذا كان واردًا فيما يجوز العفو عنه فلا ينافي خلود الكفار في النار فإنه لا يجوز العفو عن الكفر . قال اللّه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ [النساء : ٤٨] . وهذه الآية مقيدة لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ [الزمر : ٥٣] .

[٣٠٥] وذهبت الماتريدية إلى أنه يمتنع تخلف الوعيد كما يمتنع تخلف الوعد ، ولا يرد على ذلك أن الوعيد ، يتخلف في المؤمن المغفور له ، لأن الآيات الواردة بعموم الوعيد مخرج منها المؤمن المغفور له . أما غير المغفور له فلابد من نفوذ الوعيد فيه ، فقولهم : لابد من إنفاذ الوعيد ولو في واحد الآتي في قوله .

وواجب تعذيب بعض ارتكب كبيرة .... إلى آخره

إنما يظهر على كلام الماتريدية ، وينبني على الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية أنه يصح على قول الأشاعرة أن تقول : اللّهم اغفر لجميع المؤمنين جميع ذنوبهم ، ولا يصح ذلك على كلام الماتريدية ، فظهر أن الخلاف حقيقي وإن جعله بعضهم لفظيًا فتدبر .

٤٧ - فَوْزُ السَّعِيد عِنْدَهُ في الأَزَلِ كَذَا الشقي ثُمَّ لَمْ يَنْتَقِلِ [٣٠٦ - ٣١٢]

[٣٠٦] قوله : (فوز السعيد عنده في الأزل) « فوز » مبتدأ ، و « في الأزل » متعلق بمحذوف خبر ، والظرف المضاف للضمير العائد على الله تعالى متعلق بمحذوف حال ، والتقدير : فوز السعيد مقدر في الأزل حال كونه سابقًا عنده تعالى ، أي : في علمه ، فالمراد من العندية : العلم . والفوز : النجاة والظفر بالخير ، كما في القاموس .

[٣٠٧] **الأزل : تعريفه** والأزل : عبارة عن عدم الأولية ، أو عن استمرار الوجود في أزمنة مقدرة غير متناهية من جانب الماضي ، وإنما قلنا « مقدرة » لأنه لا أزمنة في الأزل ، فهي مقدرة لا محققة .

[٣٠٨] وقوله : (كذا الشقي) أي : شقاؤه عنده في الأزل مثل فوز السعيد ، فليس كل من فوز السعيد وشقاء الشقي باعتبار الوصف القائم به في الحال من الإيمان في الأول والكفر في الثاني ، بل باعتبار ما سبق أزلًا في علمه تعالى .

[٣٠٩] وقوله : (ثم لم ينتقل) أي : لم يتحول كل واحد من السعيد والشقي عما سبق أزلًا في علمه تعالى ، فالسعيد لا ينقلب شقيًا وبالعكس ، وإلا لزم انقلاب العلم جهلًا وهو بديهي الاستحالة .

[٣١٠] **السعادة والشقاء : تعريفهما** فالسعادة والشقاوة مقدرتان في الأزل لا يتغيران ولا يتبدلان ، لأن السعادة : هي الموت على الإيمان باعتبار تعلق علم الله أزلًا بذلك ، والشقاوة : هي الموت على الكفر بذلك الاعتبار ، فالخاتمة تدل على السابقة ، فإن ختم له بالإيمان دل على أنه في الأزل كان من السعداء وإن تقدمه كفر وإن ختم له بالكفر دل على أنه في الأزل كان من الأشقياء وإن تقدمه إيمان كما يدل له حديث الصحيحين « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها » [1] وخوف العامة من الخاتمة ، وخوف الخاصة من السابقة ، وهو أشد ، وإن تلازما ، هذا ما ذهب إليه الأشاعرة .

---

(١) أخرجه البخاري (٧٤٥٤) ، ومسلم (٢٦٤٣) عن عبد الله بن مسعود ﷺ .

[٣١١] الخلاف في قول القائل أنا مؤمن

وذهبت الماتريدية إلى أن السعادة هي الإيمان في الحال ، والشقاوة هي الكفر كذلك ، فالسعيد هو المؤمن في الحال وإذا مات على الكفر فقد انقلب شقيًا بعد أن كان سعيدًا ، والشقي هو الكافر في الحال وإذا مات على الإيمان فقد انقلب سعيدًا بعد أن كان شقيًا ، ويترتب على الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية أنه يصح أن تقول : أنا مؤمن إن شاء اللّٰه على قول الأشاعرة ، أنه لا يصح ذلك على الثاني .

وحكى بعضهم في ذلك خلافًا على غير هذا الوجه حيث قال : جوزه الشافعي ، ومنعه مالك وأبو حنيفة ، وقال بعض أتباع مالك بوجوبه وذلك إن لم يرد الشك أو التبرك ، وإلا امتنع في الأول إجماعا ، وجاز في الثاني كذلك ، وقد نظم بعض الأفاضل حاصل هذا فقال :

من قال إني مؤمن يمنع من ... مقاله « إن شاء ربي » يا فطنْ
وذا لمالك وبعض تابعيه ... يوجب أن يقول هذا يا نبيه
ومثل ما لمالك للحنفي ... والشافعي جوّز هذا فاعرف
وامنعه إجماعًا إذا أراد به ... الشك في إيمانه يا منتبه
كعدم المنع إذا به يراد ... تبرك بذكر خالق العباد
فالخلف حيث لم يرد شكا ولا ... تبركًا فكن بذا محتفلًا

[٣١٢] وبالجملة فالخلاف بين الأشاعرة والماتريدية لفظي ، لأنهم اختلفوا في المراد من لفظ السعادة ولفظ الشقاوة مع الاتفاق في الأحكام .

٤٨ - وَعِنْدَنَا لِلْعَبْدِ كَسْبٌ كُلِّفَا وَلَمْ يَكُنْ مُؤَثِّرًا فَلْتَعرِفَا [٣١٣ - ٣١٩]

كسب العبد

اختلاف المذاهب في كسب العبد

[٣١٣] قوله : (وعندنا ...) إلخ الظرف متعلق بالنسبة بين المبتدأ وهو « كسب » والخبر وهو الجار والمجرور ، والضمير في « عندنا » لأهل السنة والحق ، بخلاف الجبرية والمعتزلة المردود عليهما فيما سيأتي . وقد أشار المصنف في المتن إلى أن في هذه المسألة ثلاثة مذاهب ، مذهب أهل السنة : وهو أنه ليس للعبد في أفعاله الاختيارية إلا الكسب ، فليس مجبورًا كما تقول الجبرية ، وليس خالقًا لها كما تقول المعتزلة .

ومذهب الجبرية : وهو أن العبد ليس له كسب بل هو مجبور أي : مقهور كالريشة المعلقة في الهواء تقلبها الرياح كيف شاءت .

ومذهب المعتزلة : وهو أن العبد خالق لأفعاله الاختيارية بقدرة خلقها اللّٰه فيه ، ولقولهم بقدرة خلقها اللّٰه فيه لم يكفروا ، على الأصح ، فالجبرية أفرطوا ، والمعتزلة فرّطوا ، وتوسط أهل السنة ، وخير الأمور أوساطها . فخرج مذهبهم من بين فرث ودم لبنًا خالصًا سائغًا للشاربين .

[٣١٤] فإن قيل : قد قام البرهان على وجوب استقلاله تعالى بالأفعال ، والمقدور الواحد لا يدخل تحت قدرتين كما يستلزمه إثباتكم للعبد كسبًا ، أجيب بأنه لما ثبت بالبرهان أن الخالق هو اللّٰه سبحانه وتعالى ، وبالضرورة أن لقدرة العبد مدخلًا في بعض الأفعال كحركة البطش ، دون البعض كحركة الارتعاش ، احتجنا في التخلص عن هذا المضيق بأن اللّٰه تعالى خالق للفعل ، لكن للعبد في الاختياري منه كسب ، والمقدور الواحد يدخل تحت قدرتين بجهتين مختلفتين ، فيدخل تحت قدرة اللّٰه تعالى بجهة الخلق ، وتحت قدرة العبد بجهة الكسب .

[٣١٥] قوله : (للعبد) المراد به كل مخلوق يصدر عنه فعل اختياري . قال المصنف : فيشمل حنين الجذع بالمقدور ، ومشي الشجر ، وتسبيح الحصى . اهـ ، وهذا يقتضي أن مثل ذلك من محل الخلاف فلينظر .

الكسب : تعريفه

[٣١٦] وقوله : (كسب) هو تعلق القدرة الحادثة . وقيل : هو الإرادة الحادثة ، فإن الأمور أربعة : إرادة سابقة وقدرة وفعل مقترنان . وارتباط بينهما ، فعلى تفسير الكسب بهذا الارتباط وهو تعلق القدرة بالمقدور ليس مخلوقًا ، لأنه من الأمور الاعتبارية ، وعلى تفسيره بالإرادة الحادثة يكون مخلوقًا ، وقد عرفوا

الكسب بتعريفين :

الأول : أنه ما يقع به المقدور من غير صحة انفراد القادر به : أي ارتباط وتعلق ، أو إرادة على ما سبق من القولين يقع المقدور كالحركة متلبسًا ومصحوبًا به ، من غير صحة كون القادر وهو العبد ينفرد بذلك المقدور بل ومن غير صحة المشاركة ، إذ لا تأثير منه بوجه ما ، وإنما له مجرد المقارنة والخالق الحق منفرد بعموم التأثير .

الثاني : أنه ما يقع به المقدور في محل قدرته : أي ارتباط وتعلق ، أو إرادة ، على ما مر من القولين يقع المقدور كالحركة متلبسًا ومصحوبًا به ، حال كون هذا المقدور في محل قدرته كاليد .

[٣١٧] وقوله : (كلفا) ألفه للإطلاق ، وهو مبني للمفعول ، ونائب الفاعل ضمير يعود على العبد ، والأصل : كلفه اللّٰه ، أي : ألزمه ما فيه كلفة ، أو طلب منه ما فيه كلفة على الخلاف في تفسير التكليف ، ويفهم من إثبات الكسب الذي هو سبب في التكليف : رد مذهب الجبرية .

[٣١٨] قوله : (ولم يكن مؤثرًا فلتعرفا) هذه النسخة هي التي أصلحها المصنف رحمه الله في المبيضة ، وهي أحسن من المتداولة التي كتبها أولًا في تأليفه وهي :

وعندنا للعبد كسب كلفا به ولكن لا يؤثر فاعرفا

ولما شرح هذا البيت شرح على النسخة المتداولة لغيبة النسخة التي أصلحها عنه ، ولذلك قال : وما منعني أن أشرح عليها إلا غيبة الأصل عني ، كما نبه على ذلك بطرة أصله : أي إلا غيبة الأصل المصلح عنه عند إرادته لشرح هذا البيت. ووجه الأحسنية : أنه لا محل للاستدراك فإنه يساق لدفع ما يتوهم ثبوته أو لإثبات ما يتوهم نفيه كما في قولهم : زيد شجاع لكنه ليس بكريم ، وكما في قولهم : زيد جبان لكنه كريم ، وهنا لا يتوهم ثبوت التأثير من التعبير بالكسب ، لأن اصطلاحهم أن الكسب لا تأثير فيه ، إلا أن يقال ربما يتوهم أنه يؤثر في مكسوبه ، وقد يقال : المتداولة أحسن لما فيها من التصريح بلفظ « به » والمعنى عليه ، ولو صرح به على النسخة المصححة لم يستقم الوزن ، نعم يحتاج إلى رجز المتداولة لتسكين راء يؤثر . والألف في قوله فلتعرفا أو فاعرفا بدل من نون التوكيد الخفيفة في الوقف ، وبالجملة فليس للعبد تأثير ما ، فهو مجبور باطنًا ، مختار ظاهرًا .

[٣١٩] فإن قيل : إذا كان مجبورًا باطنًا فلا معنى للاختيار الظاهري ، لأن اللّٰه قد

علم وقوع الفعل ولابد وخلق في العبد القدرة عليه . وأجيب بأنه تعالى لا يُسأل عما يفعل ، ولذلك قال سيدي إبراهيم الدسوقي [1] : من نظر للخلق بعين الحقيقة عذرهم ومن نظر لهم بعين الشريعة مقتهم ، فالعبد مجبور في صورة مختار . والصوفية يشيرون للجبر كثيرًا وحاشاهم من الجبر الظاهري ، وإنما مرادهم الجبر الباطني ، ويفهم من نفي التأثير رد مذهب المعتزلة .

---

(١) هو : إبراهيم بن أبي المجد بن قريش بن محمد ، يتصل نسبه بالإمام الحسين السبط ، من كبار الصوفية توفي سنة ٦٧٦ هـ . له كتاب الجواهر . (انظر : الأعلام ٥٩/١) .

٤٩ - فَلَيْسَ مَجْبُورًا وَلاَ اخْتِيَارًا وَلَيْسَ كُلا يَفْعَلُ اَخْتِيَارًا [٣٢٠ - ٣٢٤]

٥٠ - فإن يُثِبْنَا فَبِمَحْضِ الفَضلِ وَإنْ يُعَذِّبْ فَبِمَحض العَدْلِ [٣٢٥ - ٣٣٢]

[٣٢٠] قوله : (فليس مجبورًا ...) إلخ أي : إذا علمت أن للعبد كسبًا في أفعاله الاختيارية ، فاعتقد أن العبد ليس مجبورًا [1] .

[٣٢١] وقوله : (ولا اختيارًا) عطف تفسير لمعنى مجبورًا ، فكأنه قال : أي لا اختيار له في صدور أفعاله عنه ، وهو مسلط عليه النفي السابق ، فالمراد أنه لا اختيار له . بل له اختيار ، وغرض المصنف بذلك التصريح الرد على الجبرية في قولهم : إن العبد مجبور لا اختيار له في صدور جميع أفعاله عنه فهو كريشة معلقة في الهواء تميلها الرياح يمينًا وشمالاً .

قال شاعرهم موردًا على أهل السنة :

ما حيلة العبد والأقدار جارية عليه في كل حال أيها الرائي
ألقاه في اليم مكتوفًا وقال له إياك إياك أن تبتل بالماء

وأجابه بعض أهل السنة بقوله :

إن حفه اللطف لم يمسسه من بلل ولم يبال بتكتيف وإلقاء
وإن يكن قدر المولى بغرقته فهو الغريق ولو ألقى بصحراء

[٣٢٢] والواجب اعتقاده أن بعض أفعاله صادر باختياره والبعض الآخر باضطراره ، لما يجده كل عاقل من الفرق الضروري بين حركة البطش وحركة المرتعش .

[٣٢٣] قوله : (وليس كلًا يفعل اختيارًا) أي : وليس العبد يفعل كل فعل حال كون ذلك الفعل اختياريًّا ، فـ (كلًّا) مفعول لـ (فعل) مقدم عليه ويفعل بمعنى يخلق ، فالمعنى : ليس العبد يخلق كل فعل من أفعاله الاختيارية ، وظاهر ذلك أنه يخلق بعض أفعاله الاختيارية ، لأن القاعدة أنه إذا تقدمت أداة السلب على أداة العموم ، أفادت سلب العموم كما في قولهم : لم آخذ كل الدراهم ، مع أن المراد أنه لا يخلق فعلًا أبدًا ،

---

(١) قال الصاوي : قوله (فليس مجبورا .... إلخ) .
هذا شروع في الرد التزاما في العبارة الأولى ، فإن قوله : « وعندنا للعبد كسب كلفا ... رد على الجبرية ، وقوله : « ولم يكن مؤثرا » رد على المعتزلة ، لكن علماء هذا الفن يحبون زيادة الإفصاح . انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (٢٣٩ ، ٢٤٠) .

وقد يقال : قوله (لم يكن مؤثرًا) قرينة على المعنى المراد ، والقاعدة أغلبية لا كلية ، فالمراد هنا عموم السلب ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [لقمان : ١٨] .

[٣٢٤] وغرض المصنف بذلك التصريح الردُّ على المعتزلة في قولهم : إن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية ، وإنما صرح بالرد على كل من الجبرية والمعتزلة في هذا البيت مع فهم الرد على كل منهما من البيت قبله ، كما تقدم التنبيه عليه ، لأن القوم لا يكتفون في مقام رد المذاهب الفاسدة إلا بالتصريح .

[٣٢٥] قوله : (فإن يثبنا ...) إلخ مفرع على ما تقدم من وجوب انفراده تعالى بخلق أفعال العباد ، وأنه ليس لهم فيها سوى الكسب ، ووجه التفريع أنه لم يحصل منهم خير يستحقون به ثوابًا ، ولا شر يستحقون به عقابًا ، فالفاء للتفريع . ويصح أن تكون فاء الفصيحة ، لأنها أفصحت عن شرط محذوف ، والتقدير : إذا علمت انفراده تعالى بخلق أفعالنا خيرًا كانت أو شرًّا فإن يثبنا ... إلخ .

[٣٢٦] (تنبيه) اتفقوا على أن بني آدم مثابون ومعاقبون ، أما الملائكة فسيأتي الكلام في إثابتهم عند قول المصنف : (بكل عبد حافظون وكلوا)

[٣٢٧] **الجن : الخلاف في إثباتهم على الطاعة**

وأما الجن فقد اتفق العلماء على أن كافرهم معذب في الآخرة واختلف في مؤمنهم على أقوال . فقيل : إنهم كالإنس فيثابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية . وقيل : لا ثواب لهم إلا النجاة من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابًا كالبهائم . وقيل : يكونون في ربض الجنة يراهم الإنس من حيث لا يرونهم عكس ما كانوا عليه في الدنيا . وقيل : يكونون في الأعراف . ذكره الجلال السيوطي مع ما يشهد لكل من الأحاديث اهـ . شنواني بتصرف .

[٣٢٨] قولهم : (فبمحض الفضل) أي : فإثابته لنا إنما هي بفضله المحض : أي الخالص ، فالإضافة في كلامه من إضافة الصفة للموصوف . ومعنى الفضل المحض : الإعطاء عن اختيار كامل لا عن إيجاب ، بحيث يثيبنا ولا اختيار له في الإثابة أبدًا لكونه علة تنشأ عنها معلولاتها من غير اختيار لها كما يقوله الحكماء ، ولا عن وجوب بحيث تصير الإثابة مستحقة لازمة يقبح عليه تعالى تركها ، فيثيبنا باختياره لكن مع الوجوب كما يقوله المعتزلة ، فمذهب أهل السنة أن إثابته تعالى لنا بالفضل الخالص غير مشوبة بإيجاب ولا وجوب ، فقولنا (بالفضل) رد لكلام الحكماء ، وقولنا (الخالص)

رد لكلام المعتزلة .

[٣٢٩] ويدل لمذهب أهل السنة أن طاعات العبد وإن كثرت لا تفي بشكر بعض ما أنعم الله عليه فكيف يتصور استحقاقه عوضًا عليها ؟ .

[٣٣٠] العدل : تعريفه

قوله : (وإن يعذب فبمحض العدل) أي : وإن يعذبنا فتعذيبه إنما هو بالعدل المحض أي : الخالص ، فالإضافة في كلامه من إضافة الصفة للموصوف كما في نظيره ، ومعنى العدل المحض [1] : وضع الشيء في محله من غير اعتراض على الفاعل ، ضد الظلم الذي هو وضع الشيء في غير محله مع الاعتراض على فاعله .

[٣٣١] حكي عن الشيخ عفيف الدين الزاهد [2] أنه كان بمصر ، فبلغه ما وقع ببغداد من القتل فإنه وقع السيف فيها أربعين يومًا فقُتل ألف ألف ، وعلقت النصارى المصاحف في أعناق الكلاب ، وجعلوا المساجد كنائس ، وألقوا كتب الأئمة في الدجلة حتى صارت كالجسر تمر الخيل عليها ، فأنكر الشيخ عفيف الدين ذلك وقال : يا رب كيف هذا وفيهم الأطفال ومن لا ذنب له ، فرأى في النوم رجلًا ومعه كتاب فأخذه فإذا فيه :

دع الاعتراض فما الأمر لك ... ولا الحكم في حركات الفلك
ولا تسأل الله عن فعله ... فمن خاض لجة بحر هلك

[٣٣٢] جواز تعذيب الطائع بفضله وإثابة العاصي بعدله

وبالجملة فهو سبحانه وتعالى لا تنفعه طاعة ولا تضره معصية ، والكل بخلقه ، فليست الطاعة مستلزمة للثواب [3] ، وليست المعصية مستلزمة للعقاب ، وإنما هما أمارتان تدلان على الثواب لمن أطاع والعقاب لمن عصى ، حتى لو عكس دلالاتها بأن قال : من أطاعني عذبته ، ومن عصاني أثبته لكان ذلك منه حسنًا ، فلا حرج عليه ، لا يُسأل عما يفعل ، وهذا كله

---

(١) وصف العدل بأنه محض لبيان الواقع ، لأن عدل الله لا يكون إلا محضًا . وقوله : « معنى العدل المحض » الأولى إسقاط « المحض » لأن ما ذكره معنى للعدل بقطع النظر عن كونه محضًا ، وعبارة المصنف في شرحه : ومعنى العدل ، لم يذكر لفظ المحض ، والمقصود بقول المصنف « وإن يعذب فبمحض العدل » الرد على المعتزلة في قولهم بوجوب تعذيب العاصي لقولهم بوجوب إثابة الطائع ، وبنوا ذلك على قاعدتهم من أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية التي منها الطاعة والمعصية ، وأما أهل السنة فقاعدتهم أن الله هو الخالق للأفعال كلها ومنها الطاعة والمعصية وبنوا على ذلك أن الإثابة بالفضل والتعذيب بالعدل وليسا واجبين عليه تعالى .

(٢) هو : سليمان بن علي بن عبد الله التلمساني ، عفيف الدين اليافعي ، مشارك في الأدب والنحو واللغة ، وله تصانيف منها شرح مواقف النفزي ، وشرح فصوص ابن عربي ، توفي سنة ٦٩٠ هـ . (انظر : الأعلام ٣/١٣٠) .

(٣) .. إلخ » أي أن الطاعة لا توجب على الله إثابة ، وكذا المعصية لا توجب على الله عقابًا ، وهذا هو عين ما في المتن .

بحسب العقل ، وأما بحسب الشرع [1] فلا يجوز خلف الوعد ، لأنه سفه وهو يستحيل عليه تعالى . وأما الوعيد فيجوز الخلف فيه لأنه كرم وفضل ، كما تقدم تحقيق ذلك .

---

(١) وقوله « وأما بحسب الشرع ... إلخ » تلخص في أول كلامه إلى آخره أن تعذيب المطيع جائز عقلًا أي بالنظر إلى الدليل العقلي ، وهو « أنه لم يخلق الطاعة حتى يستحق عليها ثوابًا » ، ممتنع شرعًا لأن فيه خلف الوعد وهو نقص ، والنقص على الله تعالى محال . وأما إثابة العاصي فهو جائز : أي بالدليل العقلي ، وهو أنه لم يخلق المعصية حتى يستحق عليها عقابًا ، وكذا شرعًا لأن خلف الوعيد جائز شرعًا ، وهو صادق بالإثابة .

٥١ - وقَوْلُهُم إن الصَّلاحَ وَاجِبُ عَلَيهِ زُور ما عَلَيهِ وَاجِبُ [٣٣٣ - ٣٣٩]

[٣٣٣] قوله : (وقولهم ....) إلخ هذا علم مما تقدم من أنه يجوز في حقه تعالى كل ممكن وتركه ، لكن لما كان خطر الجهل في هذا الفن عظيمًا لم يكتف فيه إلا بالتصريح . و(قولهم) مبتدأ وخبره (زور) والضمير عائد على المعتزلة وإن لم يتقدم لهم ذكر لشهرة هذا المذهب عنهم ، وجملة قوله : (إن الصلاح واجب عليه) مقول (قولهم) .

[٣٣٤] **الصلاح ، والأصلح**

واعلم أن للمعتزلة عبارتين ، الأولى : وجوب الصلاح والمراد به ما قابل الفساد كالإيمان في مقابلة الكفر ، فيقولون : إذا كان هناك أمران أحدهما الصلاح والآخر فساد وجب على اللّٰه أن يفعل الصلاح منهما دون الفساد ، والثانية وجوب الأصلح ، والمراد به ما قابل الصلاح ككونه في أعلى الجنان مقابلة كونه أسفلها ، فيقولون : إذا كان هناك أمران أحدهما صلاح والآخر أصلح منه وجب على اللّٰه أن يفعل الأصلح منهما دون الصلاح ، والمصنف تكلم في إبطال مذهبهم على الأولى دون الثانية ، لأن الصلاح أعم من الأصلح ، وإذا بطل الأعم بطل الأخص ، وفي كلام المصنف إجمال في نسبة القول بذلك إليهم لعدم تعلق غرضه بمذهبهم ، وإنما غرضه الرد عليهم .

[٣٣٥] **الأصلح : تعريفه عند المعتزلة**

والحاصل أنهم قالوا بوجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى ، فذهب ثم اختلفوا معتزلة بغداد إلى أنه يجب على اللّٰه تعالى مراعاة الصلاح والأصلح لعباده في الدين والدنيا ، وذهب معتزلة البصرة إلى أنه يجب عليه تعالى مراعاة الصلاح والأصلح لهم في الدين فقط ، ثم اختلفوا أيضًا في المراد بالأصلح ، فعند البغدادية : الأوفق في الحكمة والتدبير ، وعند البصرية الأنفع .

[٣٣٦] وهذه المسألة كانت سببًا لافتراق الشيخ أبي الحسن الأشعري من شيخه أبي هاشم الجبائي . فإن أبا الحسن سأل الجبائي في درسه وقال : ما تقول في ثلاثة إخوة أي مثلًا مات أحدهم كبيرًا مطيعًا ، والآخر كبيرًا عاصيًا ، والثالث صغيرًا ، فقال الجبائي : الأول يثاب بالجنة ، والثاني يعاقب بالنار ، والثالث لا يثاب ولا يعاقب ، فقال له الأشعري : فإن قال الثالث يا رب لِمَ أمتني صغيرًا وما أبقيتني فأطيعك فأدخل الجنة ، ماذا يقول الرب ، فقال الجبائي : يقول الرب إني أعلم أنك لو كبرت عصيت فتدخل النار فكان الأصلح لك أن تموت صغيرًا ، فقال الأشعري : فإن قال الثاني يا رب لِمَ لم تمتني صغيرًا فلا أدخل النار ، ماذا يقول الرب ، فبهت الجبائي فترك الأشعري مذهبه واشتغل هو وأتباعه بإبطال ما ذهبت إليه المعتزلة ، وإثبات ما وردت به السنة ومضى عليه

الجماعة ، فلذلك سموا بأهل السنة والجماعة .

[٣٣٧] قوله : (زور) أي : مزين الظاهر فاسد الباطن ، ويصح تفسيره من أول الأمر بالباطل ، وإنما كان مزين الظاهر للتعبير عنه بالصلاح والأصلح ، وإلا فهو من أسمج المذاهب ، وإنما كان فاسد الباطن لأنه لو وجب عليه تعالى الصلاح والأصلح لعباده لما خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا بالفقر ، وفي الآخرة بالعذاب الأليم المخلد ، لأن الأصلح له عدم خلقه ، وإن خلق فالأصلح له إماتته صغيرًا أو سلب عقله قبل التكليف .

[٣٣٨] وحكي أن الحافظ ابن حجر مر يومًا بالسوق في موكب عظيم وهيئة جميلة ، فهجم عليه يهودي يبيع الزيت الحار وأثوابه ملطخة بالزيت وهو في غاية الرثاثة والبشاعة ، فقبض على لجام بغلته وقال له : يا شيخ الإسلام تزعم أن نبيكم قال : « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » [1] فأي سجن أنت فيه ، وأي جنة أنا فيها ، فقال : أنا بالنسبة لما أعده الله لي في الآخرة من النعيم كأني الآن في السجن ، وأنت بالنسبة لما أعده الله لك في الآخرة من العذاب الأليم كأنك في جنة ، فأسلم اليهودي .

[٣٣٩] قوله : (ما عليه واجب) أي : ليس عليه تعالى واجب من فعل أو ترك ، لأنه تعالى فاعل بالاختيار ، ولو وجب عليه فعل أو ترك لما كان مختارًا ، لأن المختار هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك ، وأما الآيات الدالة على الوجوب عليه تعالى نحو : ﴿ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود : ٦] فمحمولة على أن المراد به الوعد تفضلًا ، وكذلك الأحاديث الدالة على ذلك ، وتقدم الكلام في نظيره من الإيطاء فلا تغفل .

---

(١) أخرجه مسلم (٢٩٥٦) والترمذي (٢٣٢٤) عن أبي هريرة ﷺ .

٥٢ - أَلَمْ يَروا إيلامَهُ الأَطْفَالا وَشبْهَهَا فَحَاذِرِ المَحَالاَ [٣٤٠ - ٣٤٤]

٥٣ - وَجَائِزٌ عَلَيه خَلْقُ الشرِّ والخَيْر كالإسْلامِ وجَهْلِ الكُفْر [٣٤٥ - ٣٥٣]

[٣٤٠] قوله : (أولم يروا ...) الخ هذا تنبيه على فساد مذهبهم والرؤية بصرية . ويحتمل أن تكون علمية والأول أبلغ لمزيد التشنيع عليهم ، وهم حقيقون بذلك خصوصًا في هذا المقام فإن فيه غاية إساءة الأدب .

[٣٤١] وقوله : (إيلامه) مفعول (يروا) وعلى جعلها علمية يكون المفعول الثاني محذوفًا تقديره (حاصلًا) مثلًا ، وعلى جعلها بصرية لا تحتاج إلى مفعول ثانٍ ، واعترض بأن الإيلام عبارة عن تعلق القدرة بالألم. وهو لا يرى. وأجيب بأنه على حذف مضاف ، والتقدير : أثر إيلامه ، وذلك الأثر هو الألم .

[٣٤٢] وقوله : (الأطفالا) مفعول الإيلام ، لأنه مصدر مضاف لفاعله وهو الضمير العائد على اللّٰه ، فالأصل إيلام اللّٰه الأطفال ، وحكمة إيلام الأطفال حصول الثواب عليه لأبويهم ، لأن ذلك من المصائب التي يثاب الشخص عليها ، ولهذا قال إمام الحرمين : شدائد الدنيا مما يلزم العبد الشكر عليها ، لأنها نعم حقيقية .

[٣٤٣] وقوله : (وشبهها) أي : كالدواب والعجزة فإنهم ، لا نفع لهم في إنزال الأسقام بهم .

[٣٤٤] وقوله : (فحاذر المحالا) بكسر الميم بمعنى العقاب . قال اللّٰه تعالى : ﴿وَهُوَ شَدِيدُ ٱلْمِحَالِ﴾ [الرعد : ١٣] ويصح قراءته بفتح الميم بمعنى الشك ، وبالضم بمعنى الممتنع ، فالمعنى على الأول : فاحذر عقاب اللّٰه النازل بهم على إضلالهم ، وعلى الثاني : فاحذر الشك في ذلك ، وعلى الثالث : فاحذر الممتنع ، وهو وجوب شيء عليه تعالى .

[٣٤٥] قوله : (وجائز عليه خلق ...) إلخ « جائز » خبر مقدم ، و « خلق » مبتدأ مؤخر ، والمتبادر من كلام المصنف التكلم في مسألة الخلق ، فذكر أن مذهب أهل السنة أن اللّٰه يجوز عليه خلق الخير والشر ، وخالفت المعتزلة فيهما فقالوا : إن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية خيرًا كانت أو شرًّا ، وقد صرفه الشارح عن ظاهره فجعله في الإرادة تبعًا للمصنف وشرحه ، لأن إبقاء العبارة على ظاهرها يجعلها مكررة مع قوله سابقًا (فخالق لعبده وما عمل) لا أن يجعل هذا تفصيلًا لما تقدم ، وعلى كلام الشارح يكون في العبارة مجاز بالحذف ، والتقدير : إرادة خلق ... الخ .

[٣٤٦] ووافقت المعتزلة على أن اللّٰه يريد الخير ، وخالفت في أنه يريد الشر ،

فقالوا : يمتنع عليه تعالى إرادة الشر والقبائح ، وبنوا ذلك على أصلهم الفاسد ومذهبهم الكاسد من التحسين والتقبيح العقليين ، اللّٰه يريد الحسن لذاته ولا يريد الشر لذاته .

الحسن والقبيح : تعريفهما

[٣٤٧] وعندنا : الحسن ما حسنه الشرع ، والقبيح : ما قبحه الشرع ، واستدلت المعتزلة على مذهبهم بأن إرادة الشر شر ، وإرادة القبيح قبيحة ، واللّٰه تعالى منزه عن الشرور والقبائح . ورد بأنه لا يقبح من اللّٰه شيء ، غاية الأمر أنه يخفى علينا وجه حسنه. واستدلت المعتزلة أيضًا على مذهبهم بأن العقاب على ما أراده ظلم ، واللّٰه تعالى منزه عن الظلم ، ورد بأنه تصرف في خالص ملكه وهو لا يعد ظلمًا على أنه سبحانه وتعالى لا يُسأل عما يفعل .

[٣٤٨] ويحكى أن إبليس لعنه اللّٰه تمثل بين يدي الشافعي ﷺ وقال : يا إمام ، ما تقول فيمن خلقني لما اختار ، واستعملني فيما اختار ، وبعد ذلك إن شاء أدخلني الجنة وإن شاء أدخلني النار ، أعدل في ذلك أم جار ؟ قال الإمام : فنظرت في مسألته فألهمني اللّٰه تعالى أن قلت : يا هذا إن كان خلقك لما تريد أنت فقد ظلمك ، وإن خلقك لما يريد هو فلا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، فاضمحل إبليس وتلاشى ، ثم قال : واللّٰه يا شافعي لقد أخرجت بمسألتي هذه سبعين ألف عابد من ديوان العبودية إلى ديوان الزندقة .

[٣٤٩] ولا يرد على مذهب أهل السنة حديث (الخير بيدك والشر ليس إليك) (١) لأن معناه : الخير بقدرتك وإرادتك ، والشر لا يتقرب به إليك ، ويلزم على ما ذهب إليه المعتزلة : أن أكثر ما يقع في ملكه تعالى غير مراد له ، لأن الشرور أكثر من الخيرات ، ويرده قوله ، « ما شاء اللّٰه كان وما لم يشأ لم يكن » (٢) .

[٣٥٠] وله : (الشر والخير) اعلم أنهم يعبرون عن الأول بالقبيح وعن الثاني بالحسن. واصطلحت المعتزلة على أن القبيح ما يكون متعلق الذم في العاجل : أي الدنيا ، والعقاب في الآجل : أي الآخرة ، فيكون القبيح هو الحرام بخصوصه ، وعلى أن الحسن ما لا يكون متعلق الذم والعقاب ، فيشمل الواجب والمندوب والمباح والمكروه وخلاف الأولى إن لم ندخله في المكروه ، فهذه الأمور كلها حسنة عندهم .

[٣٥١] واصطلح كثير من أهل السنة على أن المنهي عنه مطلقًا قبيح ، والأحسن ما قاله إمام الحرمين : أن المكروه ومنه خلاف الأولى ليس حسنًا ولا قبيحًا .

---

(١) أخرجه مسلم (٧٧١) وأبو داود (٧٦٠) عن علي بن أبي طالب .

(٢) أخرجه أبو داود (٥٠٧٥) والنسائي في عمل اليوم والليلة (١٢) عن بعض بنات النبي ﷺ .

[٣٥٢] وقوله : (كالإسلام) مثال للخير .

[٣٥٣] وقوله : (وجهل الكفر) مثال للشر ، ففيه مع ما قبله لف ونشر مشوش ، والإضافة (جهل الكفر) للبيان أي : جهل هو الكفر ، أو من إضافة السبب للمسبب ؛ فإن الجهل سبب للكفر ، وإن كان له سبب آخر وهو العناد ، وقد تقدم تعريف الجهل وانقسامه إلى بسيط ومركب ، والكفر ضد الإيمان ، فهو إنكار ما علم مجيء الرسول به من الدين بالضرورة ، أو ما يستلزم ذلك كإلقاء المصحف في القاذورة ، وإنما أضاف الناظم الجهل إلى الكفر لينبه على أن من الجهل مالا يضر كجهلنا بجلال اللّٰه وصفاته التي لم تدل عليها أفعاله ، كما يشير إليه قول الصديق الأكبر : العجز عن الإدراك إدراك .

٥٤ - وَوَاجبٌ إيمانُنَا بالقَدَرِ وبا لقَضَا كَمَا أتى في الخبر [٣٥٤ - ٣٥٩]

[٣٥٤] (وواجب إيماننا ....) إلخ واجب خبر مقدم ، « وإيماننا » مبتدأ مؤخر ، وغرض المصنف بذلك الرد على القدرية التي تنفي القدر وتزعم أنه تعالى لم يقدر الأمور أزلًا ، وتقول : الأمر أُنُف : أي يستأنفه اللّٰه علمًا حال وقوعه ، ولقبوا بالقدرية لخوضهم في القدر حيث بالغوا في نفيه ، ولا يقال : مثبت القدر أحق أن ينسب إليه ، لأنا نقول كما يصح نسبة مثبته إليه يصح نسبة نافيه إليه إذا بالغ في نفيه ، وهؤلاء انقرضوا قبل الإمام الشافعي ﷺ .

[٣٥٥] **القدرية : أقسامها** وأما القدرية التي تنسب أفعال العبيد إلى قدرهم مع كونهم مطبقين على أنه تعالى عالم بأفعال العباد قبل وقوعها ، فقد تقدم الرد عليهم بقوله سابقًا : (فخالق لعبده ما عمل) فهما قدريتان :

أولى : وهي تنكر سبق علمه تعالى بالأشياء قبل وقوعها وتخوض في القدر حيث بالغت في نفيه .

وثانية : وهي تنسب أفعال العباد إلى قدرهم ، ومذهب هذه وإن كان مذهبًا باطلًا أخف من مذهب الفرقة الأولى فإنه كفر .

القضاء والقدر تعريفهما والإيمان بالقضاء والقدر يستدعي الرضا بهما فيجب الرضا بالقضاء والقدر . واستشكل بأنه يلزم على ذلك الرضا بالكفر والمعاصي ، لأن اللّٰه قضى بهما وقدرهما على الشخص ، مع أن الرضا بالكفر كفر ، وبالمعاصي معصية . وأجيب بما قاله السعد من أن الكفر والمعاصي مقضي ومقدر ، لا قضاء وقدر ، والواجب الرضا به إنما هو القضاء والقدر لا المقضي والمقدر ، وفيه أنه لا معنى للرضا بالقضاء والقدر إلا الرضا بالمقضي والمقدر (١) ؛ والذي حققه الخيالي في حاشيته : أن الكفر والمعاصي لهما جهتان : جهة كونهما مقضيين ، مقدرين للّٰه ، وجهة كونهما مكتسبين للعبد ، فيجب الرضا بهما من الجهة الأولى لا من الثانية .

[٣٥٦] واعلم أنه وإن وجب الإيمان بالقدر لكن لا يجوز الاحتجاج به قبل الوقوع

---

(١) هذا الإشكال غير ظاهر لأن الرضا بالقضاء والقدر غير الرضا بالمقضي والمقدر ، لأن معنى الرضا بالقضاء والقدر أن لا يعترض على اللّٰه في قضائه وقدره ، ويعتقد أنه لحكمة وإن كنا لا نعلمها ، وذلك بجامع عدم الرضا بالمقضي والمقدر بأن يعترض على الكافر في اختياره الكفر واكتسابه له ، فهذا الجواب عند التأمل هو عين جواب الخيالي الآتي ، فالتفرقة بينها غير ظاهرة .

توصلًا إليه بأن قال شخص : قدر اللّٰه عليَّ الزنا ، مثلًا ، وغرضه بذلك التوصل إلى الوقوع في الزنا ، أو بعد الوقوع تخلصًا من الحد ، أو نحوه بأن وقع شخص في الزنا مثلًا وقال : قدر اللّٰه علي ذلك ، وغرضه به التخلص من الحد ، وأما الاحتجاج به بعد الوقوع لدفع اللوم فقط فلا بأس به ، ففي الحديث الصحيح « إن روح آدم التقت مع روح موسى عليه السلام فقال موسى لآدم : أنت أبو البشر الذي كنت سببًا لإخراج أولادك من الجنة بأكلك من الشجرة ، فقال آدم : يا موسى فأنت الذي اصطفاك اللّٰه بكلامه ، وخط لك التوراة بيده تلومني على أمر قد قدره اللّٰه عليَّ قبل أن يخلقني بأربعين ألف سنة . فقال ﷺ : فحج آدم موسى [1] أي : غلبه بالحجة .

[٣٥٧] القدر : تعريفه قوله : (بالقدر وبالقضاء) اعلم أن الأشاعرة والماتريدية اختلفوا في كل من القدر والقضاء ، فالقدر عند الأشاعرة : إيجاد اللّٰه الأشياء على قدر مخصوص ووجه معين أراده تعالى ، فيرجع عندهم لصفة فعل ، لأنه عبارة عن الإيجاد وهو من صفات الأفعال ، وعند الماتريدية : تحديد اللّٰه أزلًا كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقبح ونفع وضر إلى غير ذلك : أي علمه

---

(١) أخرجه البخاري (٦٦١٤) ومسلم (٢٦٥٢) . عن أبي هريرة رضي الله عنه .

وخلاصة القول في القضاء والقدر أننا إذا نظرنا إلى الإنسان في معاشه وتأملنا علاقته بأفعاله لوجدناه مختارًا قطعًا سواء في إقدامه على الفعل أو إحجامه عنه ، وإذا نظرنا إلى ما نؤمن به من صفات ربنا سبحانه وتعالى لوجدناه عالمًا للغيب ، ويعلم طاعة عبده ومعصيته ، ولو وجدناه لا يكون في كونه إلا ما أراد ، ولا يجد العقل البشرى إلى هذا الحد أي مشكلة في تصوره لذلك أو تصديقه له ، ولكن تأتي المشكلة عند ما ينتقل الانسان للبحث في العلاقة بين المستويين الإلهي والبشري ، فإذا كان اللّٰه لا يكون في كونه إلا ما أراد فكيف يكون الإنسان مختارًا ، وهو سؤال لا جواب له حيث يحتاج الجواب عليه إلى أمرين ، الأول : معرفة خصائص البشر وكيف تصدر منهم الأفعال وهذا ممكن حيث نشاهده بعيوننا ، والثاني : معرفة كيف تعلقت صفات اللّٰه تعالى بذاته وهو أمر لا اطلاع لنا عليه والعلاقة بين اللّٰه تعالى والخلق هي التي حيرت الأذهان والعقول والفلاسفة بجميع جوانبها وضل فيها الناس وتشتتوا في كل سبيل ، وسبب ذلك هو عدم الاطلاع على كنه ذات اللّٰه وصفاته وحقيقه قيام تلك الصفات بهذه الذات فلم يتمكنوا من جل تلك المعضلة حيث مال بعضهم إلى البشر فوصف اللّٰه بالعجز كالوثنيين اليونان ، وبعضهم أراد تنزيه اللّٰه تعالى عن العجز فوصفه بالظلم كالجبرية حيث يعاقب اللّٰه مخلوقه على أمر قد أرغمه على فعله في اعتقادهم .

أما منهاج النبوة الذي التزم بأمر اللّٰه سبحانه وتعالى في قوله : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ﴾ يقول : « وإذا ذكر القدر فأمسكوا » فعليه نؤمن باختيار الإنسان المستوجب لحسابه أمام ربه ونؤمن بكمال صفات اللّٰه المستوجب ألا يقع في كونه إلا ما أراد ولا نسأل أصلًا عن العلاقة بينهما ، أي أننا نترك تلك المشكلة بلا حل لأننا لم ندخل فيها أصلًا وهذا هو عين العلم والالتزام بالمنهج الصحيح .

تعالى أزلًا صفات المخلوقات ، فيرجع عندهم لصفة العلم وهي من صفات الذات .

القضاء : تعريفه والقضاء عند الأشاعرة : إرادة اللّٰه الأشياء في الأزل على ما هي عليه فيما لا يزال ، فهو من صفات الذات عندهم . وعند الماتريدية : إيجاد اللّٰه الأشياء مع زيادة الإحكام والإتقان ، فهو صفة فعل عندهم ، فالقدر حادث والقضاء قديم عند الأشاعرة ، ولا كذلك عند الماتريدية .

[٣٥٨] وقد حمل الشارح كلام المصنف على مذهب الماتريدية في القدر والقضاء دون مذهب الأشاعرة ، **لأن القضاء في اللغة له نحو معان سبعة** ، أشهرها الحكم ، وهو يرجع للفعل ، فناسب أن يفسّر في الاصطلاح بالفعل ، وأما القدر فلم يرد أن معناه في اللغة الفعل ، فناسب أن لا يفسر في الاصطلاح بالفعل بل بالعلم . وقد نظم العلامة الأجهوري معنى القضاء والقدر ، وحكى فيه الخلاف على غير هذا الوجه فقال :

إرادة اللّٰه مع التعلقْ ... في أزل قضاؤه فحققْ
والقدر الإيجاد للأشيا على ... وجه معين أراده علا
وبعضهم قد قال معنى الأول ... العلم مع تعلق في الأزل
والقدر الإيجاد للأمور ... على وفاق علمه المذكور

فأنت تراه جعل القضاء هو الإرادة مع التعلق الأزلي على القول الأول ، أو العلم مع التعلق الأزلي على القول الثاني ، وعلى كل من القولين فهو قديم ، وجعل القدر هو الإيجاد على وفق الإرادة على القول الأول أو الإيجاد على وفق العلم على القول الثاني ، وعلى كل من القولين فهو حادث ، وبعد هذا كله فالقضاء والقدر راجعان لما تقدم من العلم والإرادة وتعلق القدرة ، لكن لما كان خطر الجهل في هذا الفن العظيم صرحوا بهما .

[٣٥٩] قوله : (كما أتى في الخبر) أي : لما ورد في الخبر ، فالكاف للتعليل والمراد من الخبر : الحديث لأن الخبر والحديث مترادفان على الأصح ، ولذلك قال العلامة الصبان [1] في منظومته التي في المصطلح :

والخبر المتن الحديث الأثر ... ما عن إمام المرسلين يؤثر
أو غيره لا فرق فيما اعتمد

---

(١) هو : محمد بن علي الصبان أبو العرفان ، المصري الشافعي الحنفي ، عالم أديب مشارك في اللغة توفي سنة ١٢٠٦ هـ من مصنفاته : إسعاف الراغبين ، أرجوزة في العروض . (انظر : الأعلام ٦/٢٩٧) .

وأشار المصنف بذلك إلى أن دليل ذلك سمعي ؛ فمن جملة ما ورد عن علي كرم الله وجهه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يؤمن عبدٌ حتى يؤمن بأربعة : يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله بعثني بالحق ، ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره » [١] ومن جملة ذلك أيضًا حديث الأربعين (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وتؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره) [٢] وإنما عولوا على الدليل السمعي هنا لأنه أسهل للعامة ، وإلا فقد علمت مما مر أن القضاء والقدر يرجعان للصفات التي عولوا فيها على الدليل العقلي .

---

(١) أخرجه الترمذي (٢١٤٥) ، وابن ماجه (٨١) وصححه ابن حبان (١٧٨) عن علي ﷺ .

(٢) أخرجه مسلم (٨) وأبو داود (٤٦٩٥) . عن عمر بن الخطاب ﷺ .

٥٥ - وَمنْه أنْ يُنْظَرَ بالأبْصَار لكن بلا كَيْفٍ ولا انحصَارِ [٣٦٠- ٣٧٢]

[٣٦٠] الرؤية: جواز رؤية المولى ﷻ قوله: (ومنه أن ينظر ...) إلخ أي: ومن الجائز عقلًا عليه تعالى أن ينظر ... إلخ، فالرؤية جائزة عقلًا دنيا وأخرى، لأن الباري سبحانه وتعالى موجود، وكل موجود يصح أن يُرى، فالباري ﷻ يُصح أن يُرى، لكن لم تقع دنيا لغير نبينا ﷺ وواجبة شرعًا في الآخرة كما أطبق عليه أهل السنة للكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فآيات كثيرة منها قوله تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ [القيامة: ٢٢]. ومعنى (ناضرة) حسنة، وهو صفة للوجوه، وهو المسوغ للابتداء به، و (ناظرة) خبره. وحمل الجبائي النظر في الآية على الانتظار، وجعل (إلى) اسمًا بمعنى النعمة، والمعنى عنده: منتظرة نعمة ربها.

ومنها قوله تعالى: ﴿ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس: ٢٦]. فإن الحسنى: هي الجنة، والزيادة: هي النظر لوجهه الكريم كما قال جمهور المفسرين.

ومنها قوله تعالى: ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنظُرُونَ ﴾ [المطففين: ٢٣].

وأما السنة فأحاديث كحديث «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر»[١] والتشبيه للرؤية في عدم الشك والخفاء، لا للمرئي كما قد يتوهم، والتعبير بالسين في الحديث لأن القيامة قد قربت، وأوّل المعتزلة الحديث بأن المعنى: سترون رحمة ربكم. وأما الإجماع فهو أن الصحابة ﷺ كانوا مجمعين على وقوع الرؤية في الآخرة[٢].

[٣٦١] قال الإمام مالك، لما حجب أعداؤه فلم يروه تجلى لأولياؤه حتى رأوه، ولو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعيِّر الكافرون بالحجاب. قال تعالى: ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين: ١٥].

(١) أخرجه: البخاري كتاب التوحيد. باب قوله تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴾ ١٢٧/٩، ومسلم كتاب المساجد. باب فضل صلاتي الصبح والعصر ٤٣٩/١، ٦٣٣، وابن ماجه في المقدمة. باب فيما أنكر الجهمية ٦٣/١، ١٧٧.

(٢) قال أبو الحسن الأشعري: أجمعوا على أن المؤمنين يرون الله ﷻ يوم القيامة بأعين وجوههم على ما أخبر به تعالى في قوله تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾.

وقد بين معنى ذلك النبي ﷺ ودفع كل إشكال فيه بقوله للمؤمنين «ترون ربكم عيانًا» وقوله «ترون ربكم يوم القيامة» كما ترون القمر لا تضامون في رؤيته «فبين أن رؤيته تعالى بأعين الوجوه».

ولم يرد النبي، أن الله ﷻ مثل القمر من قبل أن النبي، شبه الرؤية بالرؤية، ولم يشبه الله تعالى بالقمر، وليس يجب إذا رأيناه تعالى أن يكون شبيها لشيء مما نراه، كما لا يجب إذا علمناه أنه يشبه شيئا نعلمه، ولو كان يجب إذا رأيناه ﷻ أن يكون مثل المرئيين منا لوجب إذا كان الله رائيا لنا وعالما بنا أن يكون مثل الرائين العالمين منا.

انظر: رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب لأبي الحسن الأشعري (١٣٤، ١٣٥). تحقيق عبد الله شاكر الجنيدي.

[٣٦٢] وقال الإمام الشافعي ، لما حجب قومًا بالسخط ، دل على أن قومًا يرونه بالرضا ، ثم قال : أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس بأنه يرى ربه في الميعاد لما عبده في الدنيا ، وهذا من كلام المدللين نفعنا الله بهم ، وإلا فالله يستحق العبادة لذاته .

[٣٦٣] وقال ابن العربي : إن رؤية الله جعلت تقوية للمعرفة الحاصلة في الدنيا ، فما راءٍ كمن سمعا ؟ . والحاصل أن هنا مقامين كما يستفاد من كلام السعد في شرح المقاصد أحدهما في جواز الرؤية ، وثانيهما في وقوعها ، والمتبادر من كلام المصنف المقام الأول كما هو قضية مرجع الضمير .

[٣٦٤] قوله : (بالأبصار) ظاهره أن الرؤية بالحدق فقط ، وهو أحد أقوال ثلاثة . ثانيها : أنها بجميع الوجوه ، لظاهر قوله تعالى : ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ [القيامة : ٢٢] . ثالثها : أنها بكل جزء من أجزاء البدن ، كما نقل عن أبي يزيد البسطامي [١] .

[٣٦٥] قوله : (بلا كيف) لما كان قد يتوهم من قوله : (ومنه أن ينظر بالأبصار) أنه تعالى يرى بكيف كما في رؤية بعضنا بعضًا استدرك عليه بقوله : (لكن بلا كيف) أي : بلا تكيف للمرئي بكيفية من كيفيات الحوادث من مقابلة وجهة وتحيز وغير ذلك .

[٣٦٦] وغرض المصنف بذلك الجواب عن شبهة المعتزلة العقلية التي تمسكوا بها في قولهم بإحالة الرؤية . وحاصلها : أنه تعالى لو كان مرئيًا لكان مقابلًا للرائي بالضرورة فيكون من جهة وحيز . وحاصل الجواب أن قولكم : (لكان مقابلًا للرائي بالضرورة) ممنوع ، فلزوم الجهة والحيز ممنوع ، إذ الرؤية قوة يجعلها الله في خلقه لا يشترط فيها مقابلة المرئي ولا كونه في جهة وحيز ولا غير ذلك ، ودعوى الضرورة فيما نازع فيه الجم الغفير من العقلاء غير مسموعة ، غاية الأمر أن هذه الأمور لازمة عادة لا عقلًا ، وانتحتوا من قول أهل السنة : « بلا كيف » البلكفة .

[٣٦٧] وقد أنشد الزمخشري في الكشاف يهجوا أهل السنة :

لجماعة سموا هواهم سنة ... وجماعة حمر لعمري موكفه
قد شبهوه بخلقه فتخوفوا ... شنع الورى فتستروا بالبلكفه

[٣٦٨] ورد عليه السيد البليدي [٢] بقوله :

---

(١) هو : طيفور بن عيسى البسطامي أبو يزيد ، شيخ الصوفية في عصره ومن كبار الزهاد ، توفي سنة ٢٦١ هـ ، وقيل سنة ٢٦٤ هـ . (انظر : ميزان الاعتدال ٣٤٦/٢ ، الأعلام ٢٣٥/٣) .

(٢) هو : محمد بن محمد بن محمد الحسني التونسي المالكي أبو عبد الله عالم باللغة العربية والتفسير والقراءات ، توفي في القاهرة سنة ١١٧٦ هـ . من مصنفاته : تكليل الدرر ، وحاشية على تفسير البيضاوي . (انظر : الأعلام ٦٨/٧) .

هل نحن من أهل الهوى أو أنتمُ ... ومن الذي منا حميرٌ موكفهْ
اعكس تصب فالوصف فيكم ظاهر ... كالشمس فارجع عن مقال الزخرفهْ
يكفيك في ردِّي عليك بأننا ... نحتج بالآيات لا بالسفسفهْ
وبنفي رؤيته فأنت حرمتها ... وإن لم تقل بكلام أهل المعرفه
فنراه في الأخرى بلا كيفية ... وكذاك من غير ارتسام للصفه

[٣٦٩] وقال بعضهم في الرد عليه :

شبهت جهلًا صدر أمة أحمد ... وذوي البصائر بالحمير الموكفه
وجب الخسار عليك فانظر منصفًا ... في آية الأعراف فهي المنصفه
أترى الكليم أتى يجهل ما أتى ... وأتى شيوخك ما أتوا عن معرفه
إن الوجوه إليه ناظرة بذا ... جاء الكتاب فقلتم هذا سفه
نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى ... فهوى الهوى بك في المهاوي المتلفه

وقد شنعوا في الرد عليه بغير ذلك .

[٣٧٠] وقوله : (ولا انحصار) أي : ولا انحصار للمرئي عند الرائي بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى .

[٣٧١] وغرض المصنف بذلك الجواب عن شبهة المعتزلة النقلية التي تمسكوا بها في قولهم بإحالة الرؤية ، وهي قوله تعالى : ﴿ لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ ﴾ [الأنعام : ١٠٣] فإنه يدل على أنه تعالى لا يدرك بالبصر . والإدراك هو الرؤية فلا يرى بالبصر وحاصل الجواب أنا لا نسلم أن الإدراك بالبصر هو مطلق الرؤية ، بل هو رؤية مخصوصة ، وهي التي تكون على وجه الإحاطة بحيث يكون المرئي منحصرًا بحدود ونهايات ، فالإدارك المنفي في الآية الكريمة أخص من الرؤية ، ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم .

[٣٧٢] والحاصل أنه تعالى يُرى من غير تكيف بكيفية من الكيفيات المعتبرة في رؤية الأجسام ومن غير إحاطة ، بل يحار العبد في العظمة والجلال حتى لا يعرف اسمه ولا يشعر بمن حوله من الخلائق ، فإن العقل يعجز هنالك عن الفهم ويتلاشى الكل في جنب عظمته تعالى .

٥٦ - للمؤمنين إذ بجائزٍ عُلِّقَتْ هذا وللمُخْتارِ دُنْيا ثَبَتَتْ [٣٧٣م - ٣٩٠]

[٣٧٣] قوله : (للمؤمنين) متعلق بـ (ينظر) لتضمنه معنى الانكشاف ، فلا يرد ما يقال إن « نظر » إذا كان بمعنى « أبصر » يتعدى بإلى .

[٣٧٤] والمراد بالمؤمنين : ما يشمل المؤمنات ، ففيه تغليب ، فإنهن يرينه تعالى على الصحيح ، وعمومه يشمل الملائكة . قال السيوطي : وهو الأقوى .

[٣٧٥] الرؤيـة : رؤية الله ﷻ في الآخرة

وقيل : لا رؤية للملائكة أصلًا . وقيل : إن جبريل يراه تعالى دون سائر الملائكة ، ويشمل أيضًا مؤمني الجن فيحصل لهم الرؤية في الموقف مع سائر المؤمنين قطعًا وفي الجنة على الراجح ، ويشمل أيضًا مؤمني الأمم السابقة ، ولابن أبي حمزة فيهم احتمالان . قال : والأظهر مساواتهم لهذه الأمة في الرؤية ، ويشمل أيضًا أهل الفترة على القول بناجاتهم وإن غيروا وبدلوا ، ويخرج بالمؤمنين الكفار والمنافقون ، فلا يرونه تعالى على الراجح لقوله تعالى : ﴿ كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين : ١٥] ولأنهم ليسوا من أهل الإكرام والتشريف ، وقيل : إنهم يرونه ثم يحجبون ، فتكون الحجبة حسرة عليهم .

[٣٧٦] قال الجلال : وله شواهد رويناها عن الحسن البصري (١) ، ولا يراه سائر الحيوانات غير العقلاء حتى الحيوانات التي تدخل الجنة مثل ناقة صالح وكبش إسماعيل كما هو ظاهر كلامهم ومحل الرؤية الجنة بلا خلاف فيراه أهلها في مثل يوم الجمعة والعيد ، ويراه خواصهم كل يوم بكرةً وعشيًا ، وبعضهم لا يزال مستمرًا في الشهود حتى قال أبو يزيد البسطامي : إن للّٰه خواص من عباده لو حجبهم في الجنة عن رؤيته ساعة لاستغاثوا من الجنة ونعيمها كما يستغيث أهل النار من النار وعذابها .

[٣٧٧] وأما في عرصات القيامة كالموقف ، فالصحيح وقوعها أيضًا ، لأنه ورد في السنة ما يقتضي وقوعها لهم فيها ، ففي الحديث « ينادى إذا كان يوم القيامة ، لتلزم كل أمة معبودها ، فتقول هذه الأمة : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فيظهر لهم على الوجه الذي لا يعرفونه بأن يدخل عليهم غلطًا في كشفهم وإلا فهو تعالى منزه عن أن يتصف بما لا يليق به فيقول : أنا ربكم . فيقولون : نعوذ باللّٰه منك لست ربنا ، فيتجلى لهم تجليًا لائقًا بحال المقام ويكشف عن الساق ، ويقول : إنا ربكم ، فيراه المؤمنون كما

---

(١) هو : الحسن بن يسار البصري ، أبو سعيد التابعي المشهور إمام أهل البصرة ، المتوفى سنة ١١٠هـ ، وله كتاب فضل مكة . (انظر : حلية الأولياء ٢/١٣١ ، الأعلام ٢/٢٢٦) .

يعلمون أي : على وفق ما يعتقدون ، فيخرون سجدًا إلا المنافق »(1) وهذا معنى قوله : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ ... الآية﴾ [القلم : ٤٢] .

[٣٧٨] وكشف الساق عند الخلف بمعنى رفع الحجاب ، والسلف يفوضون انظر شرح البخاري .

[٣٧٩] الرؤية : رؤية الله تعالى في الدنيا

قوله : (إذ بجائز علقت) بسكون الزاي للوزن ، وإذ تعليلية داخلة على (علقت) و (بجائز) متعلق به ، فكأنه قال : حكمنا بجواز الرؤية عقلًا لأن اللّٰه تعالى علقها بأمر جائز عقلًا وهو استقرار الجبل حين سأله موسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام حيث قال : ﴿رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرْ إِلَيْكَۚ قَالَ لَن تَرَىٰنِي وَلَٰكِنِ ٱنظُرْ إِلَى ٱلْجَبَلِ فَإِنِ ٱسْتَقَرَّ مَكَانَهُۥ فَسَوْفَ تَرَىٰنِيۚ﴾ [الأعراف : ١٤٣] والاستدلال بالآية من وجهين ، الأول : ما أشار إليه المصنف وحاصله قياس اقتراني أشار إلى صغراه وحذف كبراه للعلم بهما كالنتيجة ، وتقريره أن تقول : رؤية الباري علِّقت على أمر ممكن ، وكل ما علق على الممكن لا يكون إلا ممكنًا ، فرؤية الباري لا تكون إلا ممكنة ، ومنعت المعتزلة الصغرى قائلين : إن المراد : فإن استقر مكانه حال تحركه وهو مستحيل فالرؤية معلقة على مستحيل فتكون مستحيلة ، وهو تقوُّل لا دليل عليه ولا داعي يدعو إليه ، كقولهم إن « لن » في قوله تعالى : ﴿لَن تَرَىٰنِي﴾ للتأبيد .

والثاني سكت عنه المصنف ، وحاصله قياس استثنائي ، وتقريره هكذا : لو كانت الرؤية ممتنعة في الدنيا ما سألها موسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام ، لأنه نبي يعلم ما يجب في حق اللّٰه وما يستحيل وما يجوز ، إذ لا يجوز على أحد من الأنبياء الجهل بشيء من أحكام الألوهية ، لكنه سألها موسى عليه الصلاة والسلام فدل على أنها جائزة .

[٣٨٠] وقول المعتزلة : « سألها لأجل جهلة قومه » مردود بأن سياق الآية حيث قال : ﴿أَرِنِيٓ أَنظُرْ إِلَيْكَۚ﴾ صريح في حال نفسه .

[٣٨١] قوله : (هذا) أي افهم هذا ، فهو مفعول لمحذوف ، أو هذا كما علمت ، فهو مبتدأ خبره محذوف أو نحو ذلك ، وهذا تخلص من بحث إلى بحث آخر ، لأن الكلام السابق كان متعلقًا بجواز رؤيته تعالى فانتقل عنه إلى الإخبار بوقوعها في الدنيا .

[٣٨٢] قوله : (وللمختار دنيا ثبتت) أي : وقعت رؤيته تعالى في الدنيا ليلة الإسراء للمختار الذي هو نبينا ﷺ وفي التعبير بالمختار مناسبة ، لأنه اختير لهذا المقام .

---

(١) أخرجه البخاري (٧٤٣٩) ومسلم (١٨٣) عن أبي سعيد الخدري .

[٣٨٣] والراجح عند أكثر العلماء أنه ﷺ رأى ربه ﷻ بعيني رأسه وهما في محلهما ، خلافًا لمن قال حُوِّلَا لقلبه ، لحديث ابن عباس وغيره ، وقد نفت السيدة عائشة رضي الله عنها وقوعها له ﷺ لكن قُدِّم عليها ابن عباس [1] لأنه مثبت ، **والقاعدة أن المثبت مقدم على النافي** حتى قال معمر بن راشد [2] : ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ، وكان ﷺ يراه تعالى في كل مرة من مرات المراجعة ، ومن كلام ابن وفا : إنما كان ترجيع موسى عليه الصلاة والسلام للنبي ﷺ في شأن الصلوات ليتكرر مشاهدة أنوار المرات ، وأنشد يقول :

والسر في قول موسى إذ يراجعه ... ليجتلي النور فيه حيث يشهده
يبدوا سناه على وجه الرسول فيا ... للّه حسن رسول إذ يردده

[٣٨٤] فالحكمة الباطنية : اقتباس النور من وجهه ﷺ ففي كل مرة يزداد نورًا . والحكمة الظاهرية : التخفيف. واختلف في وقوعها للأولياء على قولين للأشعري أرجحهما المنع ، فالحق أنها لم تثبت في الدنيا إلا له ﷺ ومن ادعاها غيره في الدنيا يقظة فهو ضال بإطباق المشايخ ، حتى ذهب بعضهم إلى تكفيره .

[٣٨٥] قال العلامة القونوي [3] : فإن صح عن أحد من المعتبرين وقوع ذلك أمكن تأويله ، وذلك أمكن تأويله ، وذلك أن غلبات الأحوال تجعل الغائب كالشاهد ، حتى إذا كثر اشتغال السر بشيء صار كأنه حاضر بين يديه كما هو معلوم بالوجدان لكل أحد اهـ وعلى هذا يُحمل ما وقع في كلام ابن الفارض ، وهذا كله في رؤيته تعالى يقظة .

[٣٨٦] الرؤية : رؤية الله ﷻ في المنام

وأما رؤيته تعالى منامًا فنقل عن القاضي عياض [4] أنه لا نزاع في وقوعها وصحتها ، فإن الشيطان لا يتمثل به تعالى كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وذكر غيره الخلاف .

---

(١) هو : عبد اللّه بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابن عم رسول اللّه ﷺ حبر الأمة وترجمان القرآن ، ولد بمكة ولازم رسول اللّه ﷺ وتوفي بالطائف سنة ٦٨هـ ، (انظر : الإصابة ترجمة ٤٧٧٢ ، حلية الأولياء ٣١٤/١ ، والأعلام ٩٥/٤) .

(٢) هو : معمر بن راشد بن أبي عمرو الأزدي أبو عروة فقيه حافظ للحديث متقن ثقة توفي سنة ١٥٣هـ (انظر : الأعلام ٢٧٢/٧) .

(٣) هو : محمد بن إسحاق بن صدر الدين القونوي ، من كبار تلاميذ الشيخ محيي الدين بن العربي ، كان شافعي المذهب ، من مصنفاته : الرسالة المرشدية في أحكام الصفات الإلهية ، وتفسير الفاتحة ، وشرح الأحاديث الأربعينية . توفي سنة ٦٧٣هـ ، (انظر : الأعلام ٣٠/٦) .

(٤) هو : عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي أبو الفضل عالم المغرب وإمام أهل الحديث في عصره =

[٣٨٧] وقال بعضهم : إن الشيطان يتمثل به دون النبي ، والفرق أن النبي بشر ، فيلزم من التمثل به اللبس ، بخلاف المولى فأمره معلوم .

[٣٨٨] وقال بعضهم : ولا يتمثل بالملائكة ولا بالشمس ولا بالقمر ولا بالنجوم المضيئة ولا بالسحاب الذي فيه الغيم .

[٣٨٩] وحكي أن الإمام أحمد رأى المولى سبحانه وتعالى في المنام تسعًا وتسعين مرة ، وقال : وعزته إن رأيته تمام المائة لأسألنه ، فرآه فقال : سيدي ومولاي ما أقرب ما يتقرب به المتقربون إليك ، قال تلاوة كلامي . فقال بفهم أو بغير فهم ، فقال : يا أحمد بفهم وبغير فهم . والمرئي إن كان بوجه لا يستحيل عليه تعالى فهو هو تعالى ، وإلا بأن كان بصورة رجل مثلًا فليس هو هو تعالى بل خلق من خلقه تعالى ، ويقال حينئذ إنه رأى ربه في الجملة لحكمة تظهر عند المعبرين بأن يقولوا تدل على كذا وكذا ، وقيل هو أيضًا وكونه بهذا الوجه إنما هو باعتبار ذهن الرائي ، وأما في الحقيقة فليس تعالى كذلك .

[٣٩٠] وقد قال بعض الصوفية : إنه رأى ربه في منامه على وصفه ، فقيل له كيف رأيته فقال : انعكس بصري في بصيرتي فصرت كلي بصيرًا فرأيت من ليس كمثله شيء .

= توفي مسمومًا سنة ٥٤٤ هـ ، من مصنفاته : الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، ترتيب المدرك وتقريب المسالك في معرفة أعلام مذهب الإمام مالك . (انظر : الأعلام ٩٩/٥) .

٥٧ - ومنه إرسالُ جَميعِ الرُّسْلِ فلا وُجُوبَ بلْ بمحضْ الفَضْلِ [٣٩١ - ٣٩٨]

٥٨ - لكنْ بذا إيمانُنا قَدْ وَجَبَا فَدَعْ هَوَى قَوْمٍ بهم قَدْ لَعِبَا [٣٩٩ - ٤٠٢]

[٣٩١] الرسل: حكم إرسال الرسل قوله : (ومنه إرسال جميع الرسل) أي : ومن الجائز العقلي في حقه تعالى إرساله لجميع الرسل من آدم إلى سيدنا محمد ﷺ بدخول المبدأ والغاية عليهم الصلاة والسلام ، خلافًا لمن أوجبه ولمن أحاله .

[٣٩٢] فالأول : أعني من أوجبه المعتزلة والفلاسفة ، فقد اتفقت الطائفتان على الوجوب وزادت الفلاسفة الإيجاب .

[٣٩٣] ومبنى كلام المعتزلة على قاعدة وجوب الصلاح والأصلح ، فيقولون : النظام المؤدي إلى صلاح النوع الإنساني على العموم في المعاش والمعاد لا يتم إلا ببعثة الرسل ، وكل ما هو كذلك فهو واجب على اللّٰه تعالى ، وقد مر هدم تلك القاعدة .

[٣٩٤] ومبنى كلام الفلاسفة على قاعدة التعليل أو الطبيعة فيقولون : يلزم من وجود اللّٰه وجود العالم بالتعليل أو بالطبع ، ويلزم من وجود العالم وجود من يصلحه ، وقد تقدم أنه تعالى فاعل بالاختيار لا بطريق الإجبار ، وذكر بعضهم الشيعة بدل الفلاسفة .

[٣٩٥] وذكر شمس الدين السمرقندي أن الفلاسفة ينكرون الإرسال لنفيهم كونه تعالى مختارًا ، لكن في المقاصد وغيرها نحو ما تقدم .

[٣٩٦] والثاني : أعني من أحاله كالسمنية والبراهمة زعموا أن إرسال الرسل عبث لا يليق بالحكيم ، لأن العقل يغني عن الرسل ، فإن الشيء إن كان حسنًا عند العقل فعله ، وإن لم تأت به الرسل ، وإن كان قبيحًا عنده تركه وإن لم تأت به الرسل ، وإن لم يكن عنده حسنًا ولا قبيحًا : فإن احتاج إليه فعله وإلا تركه ، ونعوذ باللّٰه من تلك العقائد .

[٣٩٧] قوله : (فلا وجوب) أي : إذا علمت أن إرسال الرسل من الجائز العقلي في حقه تعالى فاعلم أنه لا وجوب عليه خلافًا للمعتزلة والفلاسفة أي : ولا استحالة ، خلافًا للسمنية والبراهمة كما يعلم مما تقدم ، فالتفريع فيه قصور ، ولعله لم يعتد بالقول بالاستحالة .

[٣٩٨] وقوله : (بل بمحض الفضل) أي : بل إرسال الرسل إنما هو بإحسانه الخالص ، فإضافة محض بمعنى الخالص للفضل بمعنى الإحسان من إضافة الصفة للموصوف ، فقولنا « بإحسانه » فيه رد على الفلاسفة . وقولنا « الخالص » فيه رد على المعتزلة ، و« بل » هنا للإضراب الانتقالي .

[٣٩٩] قوله : (لكن بذا إيماننا قد وجبا) لما كان قد يتوهم من كون الإرسال من

الجائز العقلي أن الإيمان بوقوعه ليس واجبًا ، استدرك عليه بقوله « لكن بذا إيماننا قد وجبا » بألف الإطلاق ، والمتبادر من كلام المصنف أن اسم الإشارة عائد على الإرسال ، لكن جعله الشارح عائدًا على المذكور من الإرسال والمرسلين .

[٤٠٠] فإن قلت : يلزم من التصديق بوقوع إرسال الرسل التصديق بهم ، فلا حاجة إلى ذلك . قلت : فيه زيادة البيان كما هو المطلوب في عقائد الإيمان ، وقد سبق أول الكتاب بيان من يجب الإيمان بهم تفصيلًا ومن يجب الإيمان بهم إجمالًا ، والأولى عدم حصرهم في عدد كما يشعر به قول المصنف جميع الرسل ، فإنه يؤذن بعدم معرفة عددهم .

[٤٠١] **الهوى : تعريفه** قوله : (فدع هوى قوم) أي : إذا عرفت أن الإرسال من الجائز العقلي في حقه تعالى ، وأن الإيمان به واجب فدع عنك هوى قوم ، والمراد بهواهم : مهويهم : وهو ما اعتقدوه من الاعتقادات الباطلة التي زينها الشيطان لهم ، والهوى بالقصر عند الإطلاق ينصرف إلى الميل إلى خلاف الحق غالبًا ، نحو ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ ٱلْهَوَىٰ ﴾ [ص : ٢٦] سمي هوى لأنه يهوى بصاحبه في النار ، ومن غير الغالب قول السيدة عائشة له ، : « ما أرى ربك إلا يسارع في هواك » [(١)] وقد يطلق على مطلق الميل فيشمل الميل للحق وغيره ، وأما بالمد فهو ما بين السماء والأرض .

[٤٠٢] وقوله : (بهم قد لعبا) بألف الإطلاق : أي : قد تلاعب بهم لا بغيرهم حتى أوقعهم في البدع والمعاصي أو الكفر ، فأوجب الإرسال بعضهم كالمعتزلة والحكماء ، وأحاله بعضهم كالسمنية والبراهمة .

---

(١) أخرجه البخاري (٤٧٨٨) ومسلم (١٤٦٤) .

٥٩ - وَوَاجِب فِي حَقِّهِم الأَمانة وَصِدْقُهُمْ وَضِفْ لَهُ الفَطَانَة [٤٠٣ - ٤١١]

[٤٠٣] الرسل: ما يجب في حقهم

قوله : (وواجب ....) إلخ لما تم الكلام على ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز ، شرع في الكلام على ما يجب في حق الرسل وما يستحيل وما يجوز مقدمًا الواجب لشرفه ، والمراد بالوجوب هنا : عدم قبول الانفكاك بالنظر للشرع ، لأن ما ذكر من الواجبات سمعي ولذا قال المصنف فيما سيأتي « ويستحيل ضدها كما رووا » فأشار بذلك إلى أن استحالة ضدها بالدليل الشرعي فيكون وجوبها بالدليل الشرعي ، نعم تصديق المعجزة لهم في دعوى الرسالة قيل وضعي لتنزيلها منزلة الكلام ، ودلالته وضعية فكذا ما نزل منزلته ، وقيل عادي لأنه بقرائن عادية ، وقيل عقلي لتنزهه تعالى عن تصديق الكاذب ، وبذلك تعلم أن جعل الشارح الوجوب هنا عقليًا فيه نظر .

[٤٠٤] وقوله : (في حقهم) أي : لذاتهم ، فـ (في) بمعنى اللام ، و (حق) بمعنى الذات كما تقدم .

[٤٠٥] والمتبادر من كلام المصنف أن الضمير ، عائد على الرسل ، وفسره الشارح بالأنبياء قائلًا : لأن معظم هذه الأحكام لا يختص بالرسل ، وكأن الشارح أشار إلى استخدام في المتن ، وإلا فالسابق في كلامه الرسل ، ومراده بمعظم هذه الأحكام ما عدا التبليغ ، فإن التبليغ خاص بالرسل ، وبعضهم عممه للأنبياء لأنه يجب على النبي أن يبلغ أنه نبي ليحترم .

[٤٠٦] قوله : (الأمانة) بالنقل والدرج للوزن : وهي حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه ، ولو نهي كراهة أو خلاف الأولى ، فهم محفوظون ظاهرًا من الزنا وشرب الخمر والكذب وغير ذلك من منهيات الظاهر ، ومحفوظون باطنًا من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك من منهيات الباطن ، والمراد المنهي عنه ولو صورة فيشمل ما قبل النبوة ، ولو في حال الصغر ولا يقع منهم مكروه ولا خلاف الأولى بل ولا مباح على وجه كونه مكروهًا أو خلاف الأولى أو مباحًا ، وإذا وقع صورة ذلك فهو للتشريع فيصير واجبًا أو مندوبًا في حقهم ، فأفعالهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب ، بل في الأولياء الذين هم أتباعهم من يصل لمقام تصير حركاته وسكناته طاعة بالنيات ، وبهذا اندفع ما يقال : قد ثبت أنه ﷺ توضأ مرة مرة [1]

(١) أخرجه البخاري (١٥٧) ، من حديث ابن عباس ﵄ .

ومرتين مرتين [١] ، وبال قائمًا [٢] وشرب قائمًا [٣] ، وأما المحرم فلم يقع منهم إجمالًا ، وما أوهم المعصية فمؤول بأنه من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ولا يجوز النطق به في غير مورده إلا في مقام البيان ، وما وقع من آدم فهو معصية الا كالمعاصي ، لأنه تأول الأمر لسر بينه وبين سيده وإن لم نعلمه ، حتى نقل في اليواقيت عن أبي مدين [٤] : لو كنت بدل آدم لأكلت الشجرة بتمامها ، فهو وإن كان منهيًا ظاهرًا مأمور باطنًا ، وكذلك يقال فيما وقع من إخوة يوسف على القول بأنهم أنبياء .

[٤٠٧] **الأمانة : دليل وجوبها في حق الرسل** ودليل وجوب الأمانة لهم عليهم الصلاة والسلام : أنهم لو خانوا بفعل بمحرم أو مكروه أو خلاف الأولى لكنا مأمورين به ، لأن اللّٰه تعالى أمرنا باتباعهم في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم من غير تفصيل ، وهو تعالى لا يأمر بمحرم ولا مكروه ولا خلاف الأولى ، فلا تكون أفعالهم محرمة ولا مكروهة ولا خلاف الأولى ، وهذا الدليل وإن كان على صورة الدليل العقلي هو في الحقيقة دليل شرعي ، لأن دليل الملازمة شرعي ، وبطلان التالي بدليل شرعي وهو أن اللّٰه لا يأمر بالفحشاء .

[٤٠٨] قوله : (وصدقهم) معطوف على الأمانة : أي وواجب في حقهم صدقهم وهو مطابقة خبرهم للواقع ولو بحسب اعتقادهم ، كما في قوله ﷺ « كل ذلك لم يكن » لما قال له ذو اليدين [٥] : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول اللّٰه ، حين سلم من ركعتين .

[٤٠٩] فإن قيل : قد مر النبي ﷺ على جماعة يؤبرون النخل وقال لهم : لو تركتموها لصلحت فتركوها فشاصت [٦] : أجيب بأن هذا من قبيل الإنشاء ، لأن

---

(١) أخرجه البخاري (١٥٨) ومسلم (٢٢٦) ، من حديث عبد اللّٰه بن زيد رضي الله عنه .

(٢) أخرجه البخاري (٢٢٤) ومسلم (٢٦٦) ، من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه .

(٣) أخرجه البخاري (١٦٣٧ ، ٥٦١٧) ومسلم (٢٠٢٧) ، من حديث عبد اللّٰه بن عباس رضي الله عنه قال : سبقت النبي ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم .

(٤) هو : شعيب بن الحسن الأندلسي التلمساني . من كبار الصوفية توفي سنة ٥٩٤ هـ ، من تصانيفه : مفاتيح الغيب لإزالة الريب وستر العيب . (انظر : الأعلام ١٦٦/٣) .

(٥) هو : الخرباق من بني سليم ، كان ينزل بنواحي المدينة. فهو صاحب الكلمة الشهيرة لرسول اللّٰه ﷺ أقصرت الصلاة أم نسيت عندما سها رسول اللّٰه ﷺ في الصلاة . (انظر أسد الغابة ١٧٩/٢) . والحديث أخرجه البخاري ١٢٢٩ ، ومسلم ٥٧٣ ، من حديث أبي هريرة وفيه قصة ذي اليدين .

(٦) أخرجه مسلم (٢٣٦٣) عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

المعنى : كان في رجائي ذلك ، والإنشاء لا يتصف بالصدق ولا كذب وعدم وقوع المترجى لا يعد نقصًا . ودليل وجوب صدقهم عليهم الصلاة والسلام : أنهم لو لم يصدقوا للزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه تعالى لهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله تعالى . صدق عبدي في كل ما يبلغ عني . وتصديق الكاذب كذب وهو محال في حقه تعالى ، فملزومه - وهو عدم صدقهم - محال ، وإذا استحال عدم صدقهم وجب صدقهم وهو المطلوب ، لكن هذا الدليل إنما يدل على صدقهم في دعوى الرسالة وفي الأحكام الشرعية ، لأن ذلك هو الذي بلغوه عن اللّٰه تعالى ، ولا يدل على صدقهم في غير ذلك كـ (قام زيد وقعد عمرو) ولكن يدل عليه دليل الأمانة ، لأنه داخل فيها ، ولو التفت لعموم الأمانة لتضمنت جميع ما بعدها ، وعلم من ذلك أن أقسام الصدق ثلاثة ، المقصود هنا الأولان . وأما الثالث فهو داخل في الأمانة كما علمت .

[٤١٠] **الفطانة : دليل وجوبها في حق الرسل**

وقوله : (وضف له الفطانة) أي : ضم لما تقدم مما يجب لهم : الفطانة وهي التفطن والتيقظ لإلزام الخصوم وإبطال دعاويهم الباطلة . والدليل على وجوب الفطانة لهم عليهم الصلاة والسلام آيات كقوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ ءَاتَيْنَٰهَآ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ [الأنعام : ٨٣] والإشارة عائدة إلى ما احتج به إبراهيم على قومه في قوله : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَهُم مُّهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام : ٧٦ - ٨٢] وكقوله تعالى حكاية عن قوم نوح : ﴿ يَٰنُوحُ قَدْ جَٰدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَٰلَنَا ﴾ [هود : ٣٢] أي : خاصمتنا فأطلت جدالنا أو أتيت بأنواعه . وكقوله تعالى : ﴿ وَجَٰدِلْهُم بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل : ١٢٥] أي : بالطريق التي هي أحسن بحيث تشتمل على نوع إرفاق بهم .

[٤١١] ومن لم يكن فطنًا بأن كان مغفلًا لا تمكنه إقامة الحجة ولا المجادلة ، لا يقال هذه الآيات ليست واردة إلا في بعضهم فلا تدل على ثبوت الفطانة لجميعهم ، لأنا نقول : ما ثبت لبعضهم من الكمال يثبت لغيره ، فثبتت الفطانة لجميعهم وإن لم يكونوا رسلًا بل أنبياء فقط ، فاللائق بمنصب النبوة أن يكون عندهم من الفطانة ما يردون به الخصم على تقدير وقوع جدال منهم ، ففي قول الشارح : « والظاهر اختصاص هذا الواجب بالرسل » نظر ، بل الظاهر العموم ، نعم الواجب للأنبياء مطلق الفطنة ، وأما الرسل فالواجب لهم كمال الفطنة .

٦٠ - وَمِثْلُ ذَا تَبْلِيغُهُمْ لِمَا أَتَوْا وَيَسْتَحِيلُ ضدها كَمَا رَوَوْا [٤١٢ - ٤١٦]

[٤١٢] قوله : (ومثل ذا تبليغهم) أي : ومثل الواجب المتقدم : تبليغهم ، وقد عرفت أن الوجوب هنا بالدليل الشرعي لا العقلي خلافًا لما جرى عليه الشارح .

[٤١٣] وقوله : (لما أتوا) أي : جاءوا به عن الله تعالى ، ففي كلامه حذف العائد المجرور مع انتفاء شرطه : وهو أن يجر بما جر به الموصول للضرورة ، والمراد ما أتوا بقيد أن يكون مما أمروا بتبليغه للخلق بخلاف ما أمروا بكتمانه وما خيروا فيه ، فالأقسام ثلاثة .

التبليغ : وجوب التبليغ في حق الرسل

[٤١٤] والدليل على وجوب تبليغهم عليهم الصلاة والسلام أنهم لو كتموا شيئًا مما أمروا بتبليغه للخلق لكُنَّا مأمورين بكتمان العلم ؛ لأن الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم ، واللازم باطل لأن كاتم العلم ملعون ؛ ولو جاز عليهم كتمان شيء لكتم رئيسهم الأعظم ﷺ قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِىٓ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَٱتَّقِ ٱللَّهَ وَتُخْفِى فِى نَفْسِكَ مَا ٱللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَىٰهُ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] وأصح محامله ما نقله من يعول عليه في التفسير عن علي بن الحسين (١) من أن الله تعالى كان أعلم نبيه (٢) أن زينب (٣) ستكون من أزواجه ، فلما شكاها إليه زيد (٤) قال له : أمسك عليك زوجك

---

(١) هو : زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب حدث عن أبيه الحسين الشهيد ، وكان معه يوم كربلاء وله ثلاث وعشرون سنة ، وكان يومئذ موعوكا فلم يقاتل ولا تعرضوا له ، بل أحضروه مع آله إلى دمشق فأكرمه يزيد ، ورده مع آله إلى المدينة .

حدث عنه : أولاده : محمد ، عمر ، وزيد المقتول وعبد الله ، وعمر بن دينار والزهري وزيد بن أسلم وغيرهم. قال ابن سعد : هو علي الأصغر ، وأما أخوه علي الأكبر ، فقتل مع أبيه بكربلاء .

وكان علي بن الحسين ثقة « مأمونًا » كثير الحديث عاليًا ، رفيعًا ، ورعًا . اختلف في سنة وفاته فقيل سنة ٩٢ وقيل ٩٣ وقيل ٩٤ وقيل ٩٥ هـ . (انظر : سير أعلام النبلاء ٣٣٢/٥ ، تذكرة الحفاظ ٧٤/١ ، تهذيب الكمال ٢٣٧/١٣) .

(٢) ففي الحديث عن علي بن الحسين قال : كان الله تبارك وتعالى أعلم نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه فلما أتاه زيد يشكوها قال : اتق الله وأمسك عليك زوجك قال تعالى ﴿ وَتُخْفِى فِى نَفْسِكَ مَا ٱللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير (١١/٢٢) والبيهقي في الدلائل (٤٦٦/٣) .

(٣) هي : أم المؤمنين زينب بنت جحش الأسدية ، تزوجها النبي ، سنة ثلاث وقيل خمس وكانت من سادة النساء ، دينا وورعا وجودا ومعروفا ، رضي الله عنها ، وحديثها في الكتب الستة توفيت في سنة عشرين ، وصلى عليها عمر . (انظر : الإصابة ٩٣/٨ ، أسد الغابة ١٢٥/٧ ، ابن سعد ١١١/٨ ، الذهبي في الأعلام ٤٨٠/٣) .

(٤) هو : زيد بن حارثة بن شراحيل أبو أسامة الكلبي ، سيد الموالي ، وأسبقهم إلى الإسلام وحب رسول الله ﷺ ، وأبو حبه ، وما أحب ﷺ إلا طيبا ، ولم يسم الله تعالى في كتابه صحابيا باسمه إلا زيد بن حارثة . قتل ﷺ شهيدا في غزوة مؤتة وكانت سنة ثمان وهو ابن خمس وخمسين سنة . (انظر : الإصابة ٢٨٨/٣ ، والاستيعاب ٤٧/٤) .

واتق الله وأخفى في نفسه ما أعلمه الله به من أنه سيتزوجها ، والله مبدي ذلك بطلاق زيد لها وتزويجها له ﷺ ومعنى الخشية استحياؤه ﷺ من الناس أن يقولوا : تزوج زوجة ابنه أي من تبناه ، فعاتبه الله على هذا الاستحياء لعلو مقامه وما قيل من أنه ﷺ تعلق قلبه بها وأخفاه فلا يلتفت إليه وإن جل ناقلوه ، فإن أدنى الأولياء لا يصدر عنه مثل هذا الأمر ، فما بالك به ﷺ وهذا الذي نعتقده وندين الله به كما نقله السنوسي في كتبه .

المستحيل : ما يستحيل في حق الرسل

[٤١٥] قوله : (ويستحيل ضدها) أي : ويستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام ضد الصفات الأربعة الواجبة في حقهم ، فضد الأمانة : الخيانة ، وضد الصدق : الكذب ، وضد الفطانة : الغفلة وعدم الفطنة ، وضد التبليغ : كتمان شيء مما أمروا بتبليغه .

[٤١٦] ومعنى استحالتها : عدم قبولها الثبوت لكن بالدليل الشرعي ، كما أشار إليه بقوله : « كما رووا » فإن المعنى : لما رواه العلماء من كتاب وسنة وإجماع .

٦١ - وجَائِزٌ في حَقِّهِمْ كَالأَكْلِ وَكَالجِماعِ لِلنسا في الحِلِّ [٤١٧ - ٤٢٦]

[٤١٧] قوله : (وجائز ....) إلخ لما قدم الكلام على الواجب في حق الرسل والمستحيل كذلك شرع في الكلام على الجائز في حقهم لأنه كالمركب من الواجب والمستحيل فإنه ما يجوز وجوده لهم وعدمه .

[٤١٨] وقوله : (في حقهم) أي : على ذاتهم ، فـ (في) بمعنى على و (حق) بمعنى الذات ، والضمير للرسل وكذا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقوله (كالأكل) أي : مثل الأكل ، فالكاف اسم بمعنى مثل ، مبتدأ مؤخر قد تقدم خبره وهو (جائز) ويصح أن يكون فاعلًا به سد مسد الخبر على رأي من لا يشترط الاعتماد على استفهام أو نحوه ، كما في قوله (خبير بنو لهب) .

الجائز : ما يجوز في حق الرسل

[٤١٩] وقوله : (كالجماع للنسا) بالقصر للوزن وإنما كرر المثال إشارة إلى أنه لا فرق بين أن يكون الجائز في حقهم من توابع الصحة التي لا يستغنى عنها عادة كالأكل والشرب والنوم ، أو التي يستغنى عنها كالجماع للنساء ، فإنه يستغنى عنه بدون حبس النفس حبسًا شديدًا ، بناء على أنه من باب التفكه ، أو بحبس النفس حبسًا شديدًا بناء على أنه من باب القوت .

[٤٢٠] وقوله : (في الحل) أي : في حال الحل بمعنى الجواز بأن كان بالملك أو بالنكاح ، فيجوز لهم الوطء بالملك ولو للأمة الكتابية بخلاف المجوسية ونحوها كالوثنية .

[٤٢١] وخالف ابن العربي في الأمة الكتابية معللًا بأنه ﷺ شريف عن أن يضع نطفته في رحم كافرة ، وبأنها تكره صحبته . وأما الأمة المسلمة بالملك فجائزة باتفاق ، ويجوز لهم الوطء بالنكاح لما عدا الكتابية والمجوسية ، وما عدا الأمة ولو مسلمة ، لأنها إنما تنكح لخوف العنت ولعدم الطول أي : المهر ، وكل منهما منتف : أما الأول فللعصمة ، وأما الثاني فلأنهم واجدون للطول أي : المهر ، على أنه يجوز للنبي أن يتزوج بدون مهر ، ويعلم من قوله في (الحل) أنهم عليهم الصلاة والسلام لا يطئونهن صائمات صومًا مشروعًا ولا معتكفات كذلك ولا حائضات ولا نفساء ولا محرمات .

[٤٢٢] الاحتلام : حكمه في حق الرسل

ولا يجوز الاحتلام عليهم كما صححه النووي ، لأنه من الشيطان ، وقد ورد « ما احتلم نبيٌّ قط » [١] نعم إن كان مجرد فيضان ماء من غير تلاعب من الشيطان فلا مانع منه ، ومثل ما ذكره المصنف من الأكل والجماع سائر الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية كالمرض ، ومنه الإغماء فيجوز عليهم .

[٤٢٣] الإغماء : حكمه في حق الرسل

وقيد أبو حامد الإغماء بغير الطويل ، وجزم به البلقيني [٢] ، بخلاف الجنون قليله وكثيره ، لأنه نقص ، وكالجنون : الجذام والبرص والعمى وغير ذلك من الأمور المنفرة ، فلم يعم نبي قط ، ولم يثبت أن شعيبًا كان ضريرًا ، وما كان بيعقوب فهو حجاب على العين من تواصل الدموع ، ولذلك لما جاءه البشير عاد بصيرًا ، وما كان بأيوب من البلاء فكان بين الجلد والعظم ، فلم يكن منفرًا ، وما اشتهر في القصة من الحكايات المنفرة فهي باطلة .

[٤٢٤] السهو : حكمه في حق الرسل

وأما السهو فممتنع عليهم في الأخبار البلاغية كقولهم الجنة أعدت للمتقين ، وعذاب القبر واجب وهكذا. وغير البلاغية كـ (قام زيد وقعد عمرو) وهكذا ، وجائز عليهم في الأفعال البلاغية وغيرها كالسهو في الصلاة للتشريع ، لكن لم يكن سهوهم ناشئًا عن اشتغالهم بغير ربهم ، ولذا قال بعضهم :

يا سائلي عن رسول اللّٰه كيف سها والسهو من كل قلب غافل لاه
قد غاب عن كل شيء سره فسها عما سوى اللّٰه فالتعظيم للّٰه

[٤٢٥] النسيان : حكمه في حق الرسل

وأما النسيان فهو ممتنع في البلاغيات قبل تبليغها ، قولية كانت أو فعلية ، فالقولية كالجنة أعدت للمتقين ، والفعلية كصلاة الضحى إذا أمرهم اللّٰه بفعلها ليقتدى بهم فيها ، فلا يجوز نسيان كل منهما قبل تبليغ الأولى بالقول والثانية بالفعل ، وأما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من اللّٰه تعالى ،

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٥٦٤) بسند ضعيف جدًا وأخرجه ابن عدي في الكامل (٩٥٩/٣) عن ابن عباس .

(٢) هو : عمر بن رسلان بن نصير بن صالح الكناني العسقلاني الأصل ، ثم البلقيني المصري الشافعي شيخ الإسلام الفقيه المجتهد وبلقينة من بلاد الغربية بمصر. له تصانيف منها : تصحيح المنهاج في فروع الشافعية ، ومحاسن الاصطلاح في الحديث ، توفي سنة ٨٠٥ هـ . (انظر : الضوء اللامع ٨٥/٦ ، وشذرات الذهب ٥١/٧ ، والأعلام ٤٦/٥) .

وأما نسيان الشيطان فمستحيل عليهم ، إذ ليس للشيطان عليهم سبيل . وقول يوشع : ﴿ وَمَآ أَنسَىٰنِيهُ إِلَّا ٱلشَّيۡطَٰنُ ﴾ [الكهف : ٦٣] تواضع منه ، أو قبل نبوته وعلمه بحال نفسه ، وإلا فهو رحماني بشهادة ﴿ ذَٰلِكَ مَا كُنَّا نَبۡغِۚ ﴾ [الكهف : ٦٤] ووسوسة الشيطان لآدم بتمثيل ظاهري ، والممنوع لعبه ببواطنهم ، وبالجملة فيجوز على ظواهرهم ما يجوز على البشر مما لا يؤدي إلى نقص. وأما بواطنهم فمنزهة عن ذلك متعلقة بربهم .

[٤٢٦] وفي المتن : كان معروف الكرخي [١] يقول : لي ثلاثون سنة في حضرة اللّٰه تعالى ما خرجت ، فأنا أكلم اللّٰه والناس يظنون أني أكلمهم اهـ .

فإذا كان هذا حال أحد الأتباع ، فما بالك بالأنبياء ، خصوصًا رئيسهم الأعظم ﷺ .

---

(١) هو : معروف بن فيروز الكرخي أبو محفوظ أحد أعلام المتصوفين ، / كان من موالي الإمام علي الرضا ، وقد أفرد ابن الجوزي أخباره ومناقبه بالتصنيف . توفي سنة ٢٠٠ هـ . (انظر : الأعلام ٢٩٦/٧) .

٦٢ - وَجَامِعٌ مَعْنى الذي تَقَرَرا شَهَادتا الإسلامِ فاَطْرح المرا [٤٢٧ - ٤٣٦]

[٤٢٧] قوله (وجامع ...) إلخ لما فصل ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز وما يجب للرسل وما يستحيل وما يجوز : ذكر ما يتضمن ذلك ، و « جامع » مبتدأ لاعتماده على موصوف محذوف ، والتقدير : وشيء جامع ، « وشهادتا الإسلام » فاعل سد مسد الخبر .

[٤٢٨] وقوله : (معنى الذي تقررا) بألف الإطلاق : أي معنى هو الذي تقرر في ذهن السامع ، فالإضافة للبيان ، ويصح أن تكون الإضافة حقيقة : أي معنى ما تقرر من الألفاظ في موضعه المخصوص من الكتاب ، وعلى كل فذلك المعنى هو جميع العقائد الإيمانية مما يرجع إلى الألوهية والنبوة وجوبًا وجوازًا واستحالة ، والمعنى : ما يعني : من اللفظ ويسمى مفهومًا باعتبار كونه يفهم منه ومدلولاً باعتبار كون اللفظ يدل عليه .

[٤٢٩] وقوله : (شهادتا الإسلام) أي : الشهادتان الدلتان على الإسلام الذي هو الانقياد الظاهري كما تقدم ، فالإضافة في كلامه من إضافة الدال للمدلول : أو اللتان هما سبب في الإسلام ، فالإضافة في كلامه من إضافة السبب للمسبب ، أو اللتان هما الجزء الأعظم من مسمى الإسلام ، بناء على أن الهيئة المركبة من الأركان الخمسة المذكورة في حديث « بني الإسلام على خمس » فالإضافة في كلامه من إضافة الجزء للكل ، والجامع لما تقدم من العقائد إنما هو معنى الشهادتين لا لفظهما ، فكلام المصنف على حذف مضاف : أي معنى شهادتي الإسلام كما أشار إليه الشارح ، ومعنى جمعه لها : استلزامه لها لأن اللزوم يصح وصفه بجمعه للوازمه بالنظر لدلالته عليها .

[٤٣٠] وقوله : (فاطرح المرا) تكملة : أي : إذا علمت أن كلمتي الشهادتين جمعتا جميع ما تقرر من العقائد الإيمانية ، فاترك الجدال في صحة جمعها لما ذكر ، وبيان ما ذكره : أن الجملة الأولى نفت الألوهية عن غيره تعالى وأثبتتها له تعالى ، وحقيقة الألوهية العبادة بحق ، ويلزم منها استغناء الإله عن كل ما سواه ، وافتقار كل ما عداه إليه ، فحقيقة الإله : المعبود بحق ، ويلزم منه أنه مستغن عن كل ما سواه ومفتقر إليه كل ما عداه ، **فمعنى لا إله إلا الله الحقيقي : لا معبود بحق في الواقع إلا الله** . ومعناها بطريق اللزوم : لا مستغنيًا عن كل ما سواه ومفتقرًا إليه كل ما عداه إلا الله .

[٤٣١] فتفسير الشيخ السنوسي الذي ذكره في الصغرى باللازم لا بالحقيقة ، وإنما اختاره لكون استلزامه للعقائد المتقدمة أظهر من استلزام المعنى الحقيقي لها ، فإذا علمت

ذلك فاعلم أن الاستغناء يستلزم وجوب وجوده وقدمه وبقائه ومخالفته للحوادث وقيامه بنفسه وتنزيهه عن النقائص ، ويدخل في ذلك السمع والبصر والكلام ولوازمها : وهي كونه سميعًا وبصيرًا ومتكلمًا ، بناء على القول بالأحوال ، إذ لو لم تجب له هذه الصفات لكان محتاجًا إلى المحدث أو المحل أو من يدفع عنه النقائص ، فهذه إحدى عشرة عقيدة من الواجبات ، وإذا وجبت هذه الصفات استحالت أضدادها ، فهذه إحدى عشرة عقيدة من المستحيلات ، يستلزم أيضًا نفي وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه ، وإلا لزم افتقاره إلى فعل ذلك الشيء أو تركه ليتكمل به ، فهذه عقيدة الجائز ، فجملة ما استلزمه الاستغناء ثلاثة وعشرون عقيدة . وأما الافتقار فيستلزم الحياة والقدرة والإرادة والعلم ، ولوازمها : وهي كونه حيًّا وقادرًا ومريدًا وعالمًا ، بناء على القول بالأحوال ، ويستلزم أيضًا الوحدانية ، فهذه تسعة من العقائد الواجبات ، ومتى وجبت هذه الصفات استحالت أضدادها فهذه تسعة من العقائد المستحيلات ، فجملة ما استلزمه الافتقار ثمان عشرة عقيدة ، فإذا ضُمت للثلاثة والعشرين السابقة كان المجموع واحدًا وأربعين الواجب له تعالى منها عشرون ، والمستحيل عليه عشرون ، والجائز عليه واحد .

[٤٣٢] فقد اشتملت الجملة الأولى على أقسام الحكم العقلي الثلاثة الراجعة له تعالى ، والجملة الثانية فيها الإقرار برسالته ، ويلزم منه تصديقه في كل ما جاء به ، ويندرج فيه وجوب صدق الرسل وأمانتهم وفطانتهم وتبليغهم لما أمروا بتبليغه للخلق ، ويندرج فيه أيضًا استحالة الكذب والخيانة والغفلة والكتمان عليهم ، ويندرج فيه أيضًا جواز جميع الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية ، وهذه جملة أقسام الحكم العقلي الثلاثة المتعلقة بالرسل عليهم الصلاة والسلام ، فقد بان لك تضمن كلمتي الشهادة لجميع العقائد المتقدمة ، ولعلهما لهذا المعنى مع اختصارهما جعلهما الشارع ترجمة عما في القلب من الإيمان ولم يقبل من أحد الإيمان إلا بهما مع القدرة عليهما وقد نص العلماء على أنه لابد من فهم معناهما ولو إجمالاً ، وإلا لم ينتفع الناطق بهما .

[٤٣٣] وقال بعضهم : الأوسع للذاكر أن يلاحظ أخذهما من القرآن ليثاب عليهما مطلقًا .

[٤٣٤] وقد اختلف العلماء ، هل الأفضل المد أو القصر ، فمنهم من اختار المد ليستشعر المتلفظ بهما بنفي الألوهية عن كل موجود سواه تعالى ، ومنهم من اختار القصر لئلا تخترمه المنية قبل التلفظ بذكر اللَّه تعالى ، وفصل بعضهم بين أن يكون أول كلامه بهما فيقصر ، وإلا فيمد . وأما حذف ألف اللَّه فهو لحن لا يصح معه ذكر ولا

تنعقد معه يمين . واعلم أن النفي منصب على المعبود بحق في الواقع .

[٤٣٥] فالمعنى : انتفى المعبود بحق في الواقع إلا اللّٰه كما يصح جعله منصبًا على ما في ذهن المؤمن ، لأنه يتصور أفراد المعبود بحق على سبيل الفرض ، ثم يحكم عليها بالنفي إلا اللّٰه ، لكن لا يحصل الرد على الكفار إلا باعتبار الواقع ، ولا يصح أن يكون منصبًّا على ما في ذهن الكافر ، لأن ما في ذهنه من الأصنام ثابت لا يصح نفيه .

[٤٣٦] والتحقيق أن الكلمة المشرفة من قبيل عموم السلب أي : السلب العام لجميع أفراد الإله ما عدا المستثنى ، لأنه يجب على المتكلم بهذه الكلمة أن يلاحظ أن الحكم بالنفي منصب على جميع أفراد الإله غير المستثنى ، لأنه لو جعله شاملًا للمستثنى لكفر ، فقوله : « إلا اللّٰه » قرينة على ما أراده أولًا ، لكن جعلها من عموم السلب على خلاف القاعدة من أنه إذا **تقدمت أداة السلب على أداة العموم كان الكلام من سلب العموم** كما في قولهم « لم آخذ كل الدراهم » فإن الحق أنها قاعدة أغلبية ، ولا يصح أن تكون الكلمة المشرفة من سلب العموم على القاعدة ، لأنها حينئذ لا تفيد التوحيد .

وقول بعضهم إنها من سلب العموم ، محمول على أنها سلبت عموم الألوهية لغير المستثنى وقصرتها على المستثنى ، لكن لا يفيد ذلك جوهر الكلمة المشرفة .

٦٣ - وَلَمْ تَكُنْ نُبُوَّةٌ مُكْتَسَبَه وَلَوْ رَقَى فِي الخَيرِ أَعْلَى عَقَبَه [٤٣٧ - ٤٤٠]

[٤٣٧] قوله : (ولم تكن نبوة مكتسبة) أي : لا يكتسبها العبد بمباشرة أسباب مخصوصة كملازمة الخلوة والعبادة وتناول الحلال كما زعمت الفلاسفة لعنهم الله تعالى ، فالذي ذهب إليه المسلمون جميعًا أن النبوة خصيصة من الله تعالى لا يبلغ العبد أن يكتسبها ، ويفسرونها باختصاص العبد بسماع وحي من الله تعالى بحكم شرعي تكليفي سواء أمر بتبليغه أم لا ، وهكذا الرسالة ، لكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ .

[٤٣٨] **النبوة : حكم اكتسابها** وذهبت الفلاسفة إلى أن النبوة مكتسبة للعبد بمباشرة أسباب خاصة ، ويفسرونها بأنها صفاء وتجلٍّ للنفس يحدث لها من الرياضات بالتخلي عن الأمور الذميمة والتخلق بالأخلاق الحميدة ، فالخلاف بين المسلمين والفلاسفة في أن النبوة ليست مكتسبة أو أنها مكتسبة : مبني على الخلاف بينهما في معناها .

[٤٣٩] والقول باكتساب النبوة أقوى المسائل التي كفرت بها الفلاسفة وإن لم تكن من المسائل المذكورة في النظم المشهور ، ويلزم على قولهم باكتسابها تجويز نبي بعد سيدنا محمد أو معه ، وذلك مستلزم لتكذيب القرآن والسنة ، فقد قال تعالى : ﴿ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ [الأحزاب : ٤٠] وقال ﷺ « لا نبي بعدي »[١] وأجمعت الأمة على إبقائه على ظاهره .

الولاية : أنواعها حكم اكتسابها وأما الولاية ففيها طريقتان ، والأظهر التفصيل ، فمنها ما هو مكتسب وهو امتثال المأمورات واجتناب المنهيات ، وتسمى الولاية العامة ، ومنها ما هو غير مكتسب : وهو العطايا الربانية كالعلم اللدني ورؤية اللوح المحفوظ وغير ذلك .

[٤٤٠] وقوله : (ولو رقى في الخير أعلى عقبة) أي : ولو فعل العبد في الخير أشق العبادات فشبه أشق العبادات بأعلى عقبة ، وهي في الأصل الطريق الصاعد في الجبل بجامع المشقة في كل ، واستعير لفظ المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية ورقى ترشيح للاستعارة ، لأن الرقي معناه الصعود وهو مناسب للمشبه به[٢] .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٤٥٥) ومسلم (١٨٤٢) من حديث أبي هريرة .

(٢) ذهب الفلاسفة إلى أن النبوة مكتسبة بالرياضة والعبادة وأكل الحلال . ويرد عليهم بطرد إبليس ، مع كونه كان أكثر الخلق عبادة . « والله أعلم » حيث يجعل رسالته . (انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد ٢٨٦ ، ٢٨٧) .

٦٤ - بَلْ ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ لِمَنْ يَشَاءُ جَلَّ اللَّهُ وَاهِبُ المِنَنْ [٤٤١ - ٤٤٦]

[٤٤١] النبوة فضل الله يعطيه لمن يشاء

قوله : (بل ذاك فضل الله) هذا إضراب انتقالي لا إبطالي ، واسم الإشارة عائد على المذكور من النبوة والفضل إعطاء الشيء لغير عوض لا عاجل ولا آجل ، ولذا لا يكون لغيره تعالى ، وفي الكلام حذف مضاف ، والتقدير بل المذكور من النبوة أثر فضل الله .

[٤٤٢] وقد فسر الشارح اسم الإشارة بالاصطفاء للنبوة والاختيار للرسالة ، وعليه فلا حاجة لتقدير المضاف المذكور . وإن قدره الشارح مع ذلك التفسير ، لأن الاصطفاء للنبوة والاختيار للرسالة جزئي من جزئيات فضل الله لا أثره .

وقوله : (يؤتيه لمن يشاء) أي : آتاه وأعطاه لمن شاء ، وأراده في الأزل لذلك ممن كان مستجمعًا لشروط النبوة ، فالمراد بالمضارع الماضي فيهما ، وإنما عبر بالمضارع استحضارًا للصورة العجيبة وإنما كان المضارع بمعنى الماضي في الأول ، لأن إيتاء النبوة قد انقطع بعده ، فإنه خاتم النبيين ، وفي الثاني لأن مشيئته وإرادته تعالى لذلك ثابتة في الأزل ، وإن تأخر الإيتاء بالفعل فيما لا يزال ، والضمير المنصوب في (يؤتيه) عائد على الفضل بمعنى المتفضل به لا بالمعنى السابق ، ففي الكلام استخدام ، وإنما قلنا ذلك لأن الفضل بالمعنى السابق لا يتصف بذلك .

[٤٤٣] قوله : (جل الله) أي : تنزه الله عن أن ينال شيء لم يكن أراد إعطاءه .

[٤٤٤] وقوله : (واهب المنن) أي : معطي العطايا بدون عوض ، فالواهب بمعنى المعطي بدون عوض ، والمنن بمعنى العطايا أي : الأمور التي تئول إلى كونها عطايا ، ففي كلامه مجاز الأول ، وإلا لزم تحصيل الحاصل كما في قوله ﷺ « من قتل قتيلًا فله سلبه » (١) أي : من قتل شخصًا يئول أمره إلى كونه قتيلًا فله سلبه كذا قيل .

والحق أنه ليس من المجاز في شيء ولا يلزم تحصيل الحاصل لأن المراد : من قتل قتيلًا بهذا القتل لا بغيره ، حتى يلزم ما ذكر .

[٤٤٥] ولذلك شنع السبكي في عروس الأفراح على من جعل الحديث المذكور من مجاز الأول ، فالمراد هنا العطايا بهذا الإعطاء .

[٤٤٦] قال الشارح : وظاهر السياق أن المرد بالمنن الكاملة كالنبوة : أي فتكون « أل » للعهد ، والمعهود النوع الكامل منها والأحسن أن تكون للاستغراق ، فإنه تعالى

(١) أخرجه البخاري (٤٣٢١) ومسلم (١٧٥١) عن أبي قتادة .

واهب لجميع المنن جليلها وحقيرها . وبقي أنه قد تقرر أن أسماء اللّٰه تعالى توقيفية ، مع أن (الواهب) لم يرد ، وإنما الوارد في الأسماء الوهاب ، وحينئذ فكيف يطلق المصنف الواهب عليه تعالى ، وقد يقال : إن المصنف جار على طريقة من يكتفي بورود المادة أو على طريقة من يجوّز إطلاق كل ما يدل على الكمال ، وإن لم يرد ، وهذا على تسليم عدم ورود (الواهب) وأما على وروده كما عزاه بعضهم لابن حجر في شرحه على المنهاج في باب العقيقة فلا إشكال .

٦٥ - وأفْضَلُ الخَلْقِ على الإطْلَاقِ نَبِيُّنا فَمِلْ عَنِ الشِّقَاقِ [٤٤٧ - ٤٤٩]

[٤٤٧] **أفضلية النبي ﷺ** قوله : (وأفضل الخلق على الإطلاق نبينا) أي أفضل المخلوقات على العموم الشامل للعلوية والسفلية من البشر والجن والملك في الدنيا والآخرة في سائر خصال الخير وأوصاف الكمال : نبينا محمد ﷺ والأولى أن (أفضل الخلق) خبر مقدم و (نبينا) مبتدأ مؤخر ، ويصح العكس ، والإضافة في (نبينا) لتشريف المضاف إليه لا للاختصاص لما سيأتي من عموم بعثته ﷺ هذا إذا جعل الضمير راجعًا لهذه الأمة ، وإن جعل راجعًا لما يشمل هذه الأمة وغيرها كان عامًّا مطابقًا لما سيأتي من عموم بعثته وأفضليته ﷺ على جميع المخلوقات مما أجمع عليه المسلمون حتى المعتزلة فهو ﷺ مستثنى من الخلاف الآتي في التفضيل بين الملائكة والبشر ، ولا عبرة بما زعمه الزمخشري من تفضيل جبريل عليه السلام مستدلًّا بقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ [الحاقة : ٤٠] حيث عُدّ فيه فضائل جبريل ، فإنه وصف فيه بأنه رسول كريم إلى قوله : ﴿ أَمِينٌ ﴾ واقتصر على نفي الجنون عنه ﷺ بقوله تعالى : ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴾ [التكوير : ٢٢] وقد خرق في ذلك الإجماع ، ولا دلالة في الآية لما ادعاه ، لأن المقصود منها نفي قولهم : ﴿ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٌ ﴾ [النحل : ١٠٣] . وقولهم : ﴿ أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَم بِهِۦ جِنَّةٌ ﴾ [سبأ : ٨] وليس المقصود المفاضلة بينهما ، وإنما هو شيء اقتضاه الحال ولا عبرة بما قد يتوهم من تفضيل جبريل عليه ، لكونه كان يعلمه ، فكم من معلم بالفتح أفضل من معلم بالكسر على أنه قد ذكر الشيخ ابن العربي في الفتوحات أن القرآن أنزل عليه ، قبل نزول جبريل به عليه ، لكن قال الشيخ الشعراني بعد أن نقل ذلك عنه ، وفيه نظر ، ولم أطلع على ذلك في حديث والله أعلم (١) ، وما ورد من النهي عن تفضيله ، كقوله : « لا تفضلوني على الأنبياء » (٢)

---

(١) أجمع المسلمون على أن محمدا ، أفضل الخلق على الإطلاق ، لم يخالف في ذلك سوى الزمخشري الذي خرق الإجماع ، وقال بتفضيل جبريل على محمد ، مستدلًّا بما في سورة التكوير من قوله تعالى : «إنه لقول رسول كريم الآية حيث وصف جبريل بأنه رسول كريم إلى قوله ... ثم آمين ، واقتصر في وصف محمد على قوله : ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴾ فرد عليه بأن القرآن في أعلى طباق البلاغة وهي مطابقة الكلام لمقتضى الحال ، فإن كلام الكفار كان في الواسطة الذي كان يأخذ عنه النبي ، حيث قالوا : إنما يعلمه بشر ، وقالوا : إن به جنة ، أي أخذ عن الجن ، فرد عليهم المولى بمدح الواسطة ، وبراءة المصطفى مما يقولون ، فإنه كان معروفًا بينهم بالصادق الأمين ، قال تعالى ﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا۟ رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُۥ مُنكِرُونَ ﴾ . انظر : شرح الصاوي على جوهرة التوحيد (٢٩٠ ، ٢٩١) .

(٢) أخرجه البخاري (٢٤١١ ، ٧٤٧٢) ومسلم (٢٣٧٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

وقوله : « لا تفضلوني عن يونس بن متى » والتحقيق أن متى اسم أبيه ، خلافًا لعبد الرزاق [١] كما رجحه بن حجر [٢] . وقوله ﷺ : « لا تخيروني على موسى » ونحو ذلك فمحمول على تفضيل يؤدي إلى تنقيص غيره من الأنبياء ، أو أنه قال قبل أن يعلم أنه أفضل . ويحتمل أنه قاله تأدبًا وتواضعًا ، وقيل : معنى لا تفضلوني على يونس بن متى لا تعتقدوا أني أقرب إلى الله من يونس في الحس ، حيث ناجيت الله من فوق السموات السبع وهو ناجى ربه في بطن الحوت في قاع البحر لتنزهه تعالى عن الجهة والمكان ، فيستوي في حقه من فوق السموات ومن في قاع البحر ، وعدم التفضيل بهذا الاعتبار لا ينافي أنه ﷺ أفضل الجميع ، وقد قال ﷺ : « أنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا فخر » [٣] أي ولا فخر أعظم من ذلك ، أو ولا أقول ذلك فخرًا ، بل تحدثًا بالنعمة ، واختلف هل أفضليته ، لمزاياه التي اختص بها أو بتفضيل من الله تعالى .

[٤٤٨] والتحقيق أنه بتفضيل من الله تعالى وإن كنا نعتقد أنه ، قام به مزايا لكنها لا تقتضي التفضيل ، ولذلك يقولون : **يوجد في المفضول مالا يوجد في الفاضل** ، فللسيد أن يفضل من شاء على من شاء ، وغير هذا تعسف لا يسلم من سوء الأدب .

[٤٤٩] قوله : (فمل عن الشقاق) أي : إذا عرفت هذا الحكم المجمع عليه فاعدل عن المنازعة فيه ، لأنه لا تجوز المنازعة في الحكم المجمع عليه ، إذ لا يجوز خرق الإجماع . وقد أشار المصنف بذلك لمنازعة الزمخشري ، وإنما سميت المنازعة شقاقًا ، لأن كلًّا من المتنازعين يكون في شق : أي جانب لا يكون فيه الآخر .

---

(١) هو : عبد الرزاق بن همام الصنعاني أحد الأئمة الأعلام الحفاظ صاحب المصنف المشهور باسمه ، وله تفسير القرآن ، توفي سنة ٢١١ هـ . (انظر : تهذيب التهذيب ٣١٠/٦ ، ووفيات الأعيان ٣٠٣/١) .

(٢) انظر : فتح الباري ٤١٥/٦ .

(٣) أخرجه الترمذي (٣٦١٠) وقال حسن غريب ، عن أنس بن مالك ﷺ .

٦٦ - وَالأَنْبِيا يَلُونَهُ فِي الفَضْلِ وبَعْدَهُمْ مَلائِكَةُ ذِي الفَضْلِ [٤٥٠ - ٤٥٧]

[٤٥٠] قوله : (والأنبياء يلونه في الفضل) أي : والأنبياء عليهم الصلاة والسلام يتبعون نبينا محمدًا ﷺ في الفضل ؛ فمرتبتهم بعد مرتبته ﷺ فيه ، وإن تفاوتوا فيها فيليه سيدنا إبراهيم ، فسيدنا موسى ، فسيدنا عيسى ، فسيدنا نوح ، وهؤلاء هم أولوا العزم أي : الصبر وتحمل المشقاق .

وقد نظم بعضهم أولي العزم على هذا الترتيب فقال :

محمد إبراهيم موسى كليمه فعيسى فنوح هم أولو العزم فاعلم

وليس آدم منهم ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا ﴾ [طه : ١١٥] ويلي أولي العزم بقية الرسل ، ثم الأنبياء غير الرسل مع تفاوت مراتبهم عند الله تعالى .

[٤٥١] فالواجب اعتقاد أفضلية الأفضل على طبق ما ورد به الحكم : تفصيلًا في التفصيلي ، وإجمالًا في الإجمالي ، ويمتنع الهجوم فيما لم يرد فيه توقيف .

[٤٥٢] وقوله : (وبعدهم ملائكة ذي الفضل) بإسكان التاء ، وإدغامها في الذال للوزن ، و (ذي الفضل) صفة للفظ الجلالة المقدر. أي وبعد الأنبياء ملائكة الله ذي الفضل ، فمرتبتهم تلي مرتبة الأنبياء في الجملة ، وإنما قلنا في الجملة لأن الذي يلي مرتبة الأنبياء من الملائكة رؤساؤهم كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ، ثم بقية الملائكة .

[٤٥٣] وقد اتفقوا على أن جبريل وميكائيل أفضل جميع الملائكة ، ثم اختلفوا في الأفضل منهما ، فقيل : إن جبريل أفضل وهو المشهور ، وقيل : إن ميكائيل أفضل ، وما ذكر من أن الملائكة رؤساء وغيرهم تلي الأنبياء : طريقة جمهور الأشاعرة وهي مرجوحة ، وستأتي طريقة الماتريدية وهي الراجحة .

[٤٥٤] وذهب القاضي أبو عبد الله الحليمي (١) مع آخرين كالمعتزلة إلى أن الملائكة أفضل من الأنبياء إلا نبينا ، لما تقدم من أنه مستثنى من محل الخلاف معللين بتجردهم عن الشهوات ، ورد بأن وجودها مع قمعها أتم ، فقد قال ، : « أحب الأعمال إلى الله أحمزها » (٢) بسكون الحاء المهملة وبعد الميم زاي : أي أشقها .

---

(١) هو : الحسين بن الحسن بن محمد الشافعي أبو عبد الله ، القاضي أحد فقهاء الشافعية ، كان رئيس أهل الحديث في بلاد ما وراء النهر . توفي سنة ٤٠٣ هـ في بخارى من تصانيفه : المنهاج في شعب الإيمان . (انظر : سير أعلام النبلاء ١٤١/١٣ ، والأعلام ٢٣٥/٢) .

(٢) ذكره الزمخشري في غريب الحديث ٣١٩/١ ، وقد نقل السخاوي في المقاصد الحسنة صـ٦٩ عن الحافظ المزي قوله : هو من غرائب الأحاديث ولم يرو في شيء من الكتب الستة .

[٤٥٥] قال السعد : ولا قاطع في هذه المقامات .

[٤٥٦] ولذلك قال تاج الدين ابن السبكي ليس تفضيل البشر على الملك مما يجب اعتقاده ويضر الجهل به ، والسلامة في السكوت عن هذه المسألة ، والدخول في التفضيل بين هذين الصنفين الكريمين على الله تعالى من غير دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان لسنا أهلًا للحكم فيه .

[٤٥٧] الملائكة : تعريفها

واعلم أن الملائكة أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة في أشكال حسنة ، شأنها الطاعة ومسكنها السموات غالبًا ، ومنهم من يسكن الأرض ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة ، فمن وصفهم بذكورة فسق ، ومن وصفهم بأنوثة كفر لمعارضته قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا۟ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَـٰدُ ٱلرَّحْمَـٰنِ إِنَـٰثًا ﴾ [الزخرف : ١٩] وأولى بالكفر من قال : خناثى ، لمزيد التنقيص .

٦٧ - هذَا وقَوْمٌ فَصَّلُوا إذ فَضَّلُوا ... وبَعْضُ كُلٍّ بَعْضَهُ قد يَفْضُلُ [٤٥٨ - ٤٦١]

[٤٥٨] قوله : (هذا) مفعول لمحذوف أي : افهم هذا ، ويصح غير ذلك كما تقدم في نظيره ؛ واسم الإشارة عائد على المذكور من تفضيل الأنبياء على الملائكة وتفضيل الملائكة على بقية البشر من غير تفصيل كما هو طريقة جمهور الأشاعرة المرجوحة ، وإنما قدمها الناظم لأنه وضع منظومته على مذهبهم .

[٤٥٩] **المفاضلة بين الملائكة والبشر**

وقوله : (وقوم فصلوا إذ فضلوا) أي : وقوم من الماتريدية فصلوا بين رؤساء الملائكة وعوامهم وعوام البشر حين فضلوا بين الفريقين فقالوا : الأنبياء أفضل من رؤساء الملائكة كجبريل وميكائيل ، ورؤساء الملائكة أفضل من عوام البشر وهم أولياؤهم غير الأنبياء كأبي بكر [1] وعمر رضي الله عنهما [2] ؛ وليس المراد بعوام البشر ما يشمل الفساق ، فإن الملائكة أفضل منهم على الصحيح وعوام البشر المذكورون أفضل من عوام الملائكة وهم غير رؤسائهم كحملة العرش وهم أربعة الآن ، فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة أخرى . قال تعالى : ﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَٰنِيَةٌ ﴾ [الحاقة : ١٧] . لمزيد الجلال عليه يوم القيامة ، وكالكروبيين بفتح الكاف وتخفيف الراء وهم ملائكة حافون بالعرش طائفون به ، لقبوا بذلك لأنهم متصدون للدعاء برفع الكرب عن الأمة . وقيل غير ذلك ، وقد علمت أن هذه الطريقة هي الراجحة .

[٤٦٠] فإن قيل : يلزم عليها تفضيل غير المعصوم على المعصوم أجيب بأن العصمة لا دخل لها في التفضيل ، فلا ينظر لها فيه ، وإنما ينظر للأكثرية في الثواب على العبادة ، فعوام البشر أكثر ثوابًا من عوام الملائكة لحصول المشقة لعوام البشر في عبادتهم ، بخلاف عوام الملائكة فإن جِبِلَّتَهم الطاعة فلا يحصل لهم فيها مشقة .

[٤٦١] قوله : (وبعض كل بعضه قد يفضل) « بعض » بالرفع مبتدأ « وبعضه »

---

(١) هو : اسمه عبد الله ويقال : عتيق بن أبي قحافة عثمان القرشي التيمي ، صاحب رسول لله وأحد السابقين الأولين والعشرة المبشرين بالجنة وصاحب رسول الله في الغار ورفيقه في الهجرة وأحب خلق الله من الرجال إلى قلب رسول الله ، وخليفة المسلمين من بعده.توفي رضي الله عنه سنة ١٣ هـ. (انظر : أسد الغابة ٢٩٥/٤ ، تاريخ الطبري ٢٧٨/٣ ، طبقات ابن سعد ١٢٤/٣ ، سير أعلام النبلاء ٤٦٧/٢) .

(٢) هو : أمير المؤمنين وخليفة خليفة رسول رب العالمين ، فاروق الأمة عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى أبو حفص القرشي العدوي ، روى عن النبي ﷺ وعنه : علي وابن مسعود وابن عباس وأبو هريرة ، وعدة من الصحابة ، ومناقبه رضي الله عنه كثيرة شهيرة . قتل شهيدا سنة ٢٣ هـ رضي الله عنه وأرضاه . (انظر : سير أعلام النبلاء ٥٠٩/٢ ، طبقات ابن سعد ٢٧٥/٣ ، الإصابة ٣٠٣٤ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١٢٨) .

بالنصب مفعول مقدم ليفضل الواقع بعده ، والجملة خبر المبتدأ : أي وبعض كل من الأنبياء والملائكة قد يفضل بعضه الآخر . و « قد » للتحقيق ، فبعض الأنبياء كأولى العزم أفضل من بعضهم الآخر ، وبعض الملائكة كرؤسائهم أفضل من بعضهم الآخر ، وتلخيص ما أشار إليه الناظم أولًا وآخرًا مع الجري على الطريقة الراجحة في التفضيل : أن سيدنا محمدًا ﷺ أفضل الخلق على الإطلاق ، ويليه سيدنا إبراهيم ، ثم سيدنا موسى ، ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح ، وهؤلاء هم أولي العزم كما تقدم ، ثم بقية الرسل ، ثم الأنبياء غير الرسل ، وهم متفاضلون فيما بينهم عند اللّٰه ، ثم جبريل ، ثم ميكائيل ، ثم بقية رؤسائهم ، ثم عوام البشر ، ثم عوام الملائكة وهم متفاضلون فيما بينهم عند اللّٰه أيضًا ، وسبق أنه يمتنع الهجوم فيما لم يرد فيه توقيف ، ولهذا أبهم الناظم في الفاضل والمفضول حيث قال : « وبعض كل بعضه قد يفضل » .

٦٨ - بِالمعجزات أيِّدُوا تَكَرُّمَا وعِصَمةُ البَارِي لِكُلٍّ حتَمَا [٤٦٢ - ٤٦٥]

[٤٦٢] قوله : (بالمعجزات أيدوا) الجار والمجرور متعلق بالفعل بعده : أي أيدهم اللّه تعالى بالمعجزات ، حيث أظهرها على أيديهم تصديقًا لهم في دعوى النبوة والرسالة ، وفيما بلغوه عن اللّه تعالى لأنها نازلة منزلة قوله تعالى : « صدق عبدي في كل ما يبلغ عني » و « أل » في المعجزات للجنس ، فاندفع ما يوهمه ظاهر النظم من أنه لابد في ثبوت النبوة والرسالة من عدد من المعجزات ، وليس كذلك ، إذ الواحدة تكفي ، ويصح أن تكون للاستغراق ، ويكون من مقابلة الجمع بالجمع ، كما في قولك « لبس القوم ثيابهم » أي : لبس كل واحد ثوبه الخاص به ولو واحدًا ، وقوله (تكرمًا) أي : تفضلًا وإحسانًا من غير إيجاب ولا وجوب. وأشار بذلك إلى الرد على من أوجب عليه تعالى المعجزة كما أوجب عليه الإرسال ، وإلا لبطلت فائدة الإرسال ، وذلك مبني على قولهم بوجوب الصلاح والأصلح المبني على قاعدتهم الباطلة وهي قولهم بالتحسين والتقبيح العقليين ، فالحق أنه لا يجب على اللّه شيء لأحد من خلقه ﴿ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢٣] .

المعجزة : تعريفها : أنواعها

واعلم أن المعجزة لغة : مأخوذة من العجز وهو ضد القدرة . وعرفًا : أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم المعارضة .

[٤٦٣] وقال السعد : هي أمر يظهر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يُعْجِز المنكرين عن الإتيان بمثله ، وقد اعتبر المحققون فيه سبعة قيود .

الأول : أن تكون قولًا أو فعلًا أو تركًا ، فالأول كالقرآن ، والثاني كنبع الماء من بين أصابعه ﷺ ، والثالث كعدم إحراق النار لسيدنا إبراهيم ، وخرج بذلك الصفة القديمة ، كما إذا قال : آية صدقي كون الإله متصفًا بصفة الاختراع .

والثاني : أن تكون خارقة للعادة وهي ما اعتاده الناس واستمروا عليه مرة بعد أخرى ، وخرج بذلك غير الخارق ، كما إذا قال : آية صدقي طلوع الشمس من حيث تطلع وغروبها من حيث تغرب .

المعجزة : الفرق بينها وبين غيرها من الأمور الخارقة للعادة

الثالث : أن تكون على يد مدعي النبوة أو الرسالة ، وخرج بذلك **الكرامة** وهي ما يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح **والمعونة** وهي ما يظهر على يد العوام تخليصًا لهم من شدة ، **والاستدراج** وهو ما يظهر على يد فاسق خديعةً ومكرًا به ، **والإهانة** وهو ما يظهر على يده تكذيبًا له كما وقع لمسيلمة الكذاب فإنه تفل في عين أعور لتبرأ فعميت الصحيحة .

والرابع : أن تكون مقرونه بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقةً أو حكمًا بأن تأخرت بزمن يسير ، وخرج بذلك **الإرهاص** : وهو ما كان قبل النبوة والرسالة تأسيسًا لها كإظلال الغمام له ﷺ قبل البعثة (1) .

والخامس : أن تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك المخالف لها ، كما إذا قال : آية صدقي انفلاق البحر فانفلق الجبل .

والسادس : أن لا تكون مكذبة له وخرج بذلك ما إذا كانت مكذبة له كما إذا قال : آية صدقي نطق هذا الجماد فنطق بأنه مفتر كذاب ، بخلاف ما لو قال : آية صدقي نطق هذا الإنسان الميت وإحياؤه فأحيي ونطق بأنه مفتر كذاب. والفرق أن الجماد لا اختيار له ، فاعتبر تكذيبه لأنه أمر إلهي ، والإنسان مختار فلا يعتبر تكذيبه لأنه ربما اختار الكفر على الإيمان .

السابع : أن تتعذر معارضته وخرج بذلك : **السحر ومنه الشعبذة** ، وهي خفة اليد ، يرى أن لها حقيقة ولا حقيقة لها كما يقع للحواة .

وزاد بعضهم : ثامنًا : وهو أن لا تكون في زمن نقض العادة كزمن طلوع الشمس من مغربها ، وخرج بذلك ما يقع من الدجال كأمره للسماء أن تمطر فتمطر ، وللأرض أن تنبت فتنبت . وقد نظم أقسام الأمر الخارق للعادة فقال :

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادةً ... فمعجزة إن من نبي لنا صدر
وإن بان منه قبل وصف نبوة ... فالإرهاص سمّه تتبع القوم في الأثرْ
وإن جاء يومًا من ولي فإنه الـ ... كرامة في التحقيق عند ذوي النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره ... فكنوه حقًّا بالمعونة واشتهر
ومن فاسق إن كان وفق مراده ... يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
وإلا فيدعى بالإهانة عندهم ... وقد تمت الأقسام عند الذي اختبر

---

(1) أخرجه الترمذي (٣٦٢٠) وقال : حسن غريب .

وزاد بعضهم السحر ، وقيل إنه ليس من الخوارق ؛ لأنه معتاد عند تعاطي أسبابه .

[٤٦٤] قوله : (وعصمة الباري لكل حتمًا) الإضافة في عصمة الباري من إضافة المصدر لفاعله ، و (لكل) متعلق بعصمة ، و (حتّما) بفتح الحاء على أنه فعل أمر وألفه منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة في الوقت بعد حذف الرابط ، والأصل : حتمنها ، والجملة خبر المبتدأ وهو (عصمة) إن قرئ بالرفع ، ويصح أن يقرأ بالنصب على أنه مفعول لمحذوف يدل عليه المذكور ، والتقدير : وحتم عصمة الباري ، ولم يجعل مفعولًا للمذكور ؛ لأنه مقترن بنون التوكيد الخفيفة ، وهو حينئذ لا يعمل فيما قبله .

فإن قيل : إذا لم يعمل لا يفسر عاملًا . أجيب بأن قولهم مالا يعمل لا يفسر عاملًا إنما هو في التفسير الاصطلاحي ، فلا ينافي أنه يشير له في الجملة . أو بضم الحاء على أنه فعل ماض مبني للمجهول وألفه للإطلاق ، وعلى هذا فـ (عصمة) بالرفع لا غير على أنه مبتدأ ، والجملة من الفعل ونائب الفاعل خبره ، وتذكير الضمير الذي هو نائب الفاعل مع كونه عائدًا على العصمة لتذكيرها باعتبار كونها وصفًا ، وعلى كل فالمعنى : اعتقد أن عصمة الباري لكل واحد من الأنبياء والملائكة محتمة وواجبة ، بمعنى أنها لا تنفك ولا تقبل الانتقاء ، والباري : الخالق ، من البرء : وهو الخلق .

[٤٦٥] **الأنبياء والملائكة : تعريفهما**

وقد يقال : إن عصمة الأنبياء قد تقدمت في قوله : (وواجب في حقهم الأمانة) إذ الأمانة هي العصمة ، وقد يجاب بأنه إنما تعرض لها ليجمع الملائكة مع الأنبياء في حكمها والاتصاف بها . **والعصمة لغة : مطلق الحفظ ، واصطلاحًا : حفظ الله للمكلف من الذنب مع استحالة وقوعه ،** ولا يجوز لنا سؤال العصمة بهذا المعنى كأن يقال : اللّهم إنا نسألك العصمة ، فإن أريد المعنى اللغوي جاز لنا سؤالها . واعلم أن المشهور عصمة جميع الملائكة . وقولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ ﴾ [البقرة : ٣٠] . ليس غيبة ولا اعتراضًا على الله ، بل مجرد استفهام . وما نقل في قصة هاروت وماورت مما يذكره المؤرخون لم يصح فيه شيء من الأخبار ، بل هو من افتراء اليهود وكذبهم ، وتبعهم المؤرخون في ذكر ذلك . وقيل : كانا رجلين صالحين ، وسميا ملكين تشبيهًا لهما بالملكين .

٦٩ - وَخُصَّ خَيْرُ الخَلْقِ أَنْ قَدْ تَمَّما   به الجَمِيعَ رَبُّنَا وعَمَّمَا [٤٦٦ - ٤٦٩]

[٤٦٦] وقوله : (وخص خير الخلق) ببناء الفعل للمفعول ، و (خير الخلق) نائب فاعل الذي هو اللّٰه ، والأصل : وخص اللّٰه خير الخلق أي أفضلهم وهو نبينا محمد ﷺ (وخير) أفعل تفضيل أصله : « أَخْيَرَ » كأكرم ، حذفت منه الهمزة لكثرة الاستعمال .

[٤٦٧] وقوله : (أن قد تمما به الجميع ربنا) أي بأن ختم ربنا به ﷺ جميع الأنبياء ، فالباء مقدرة وهي داخلة على المقصور ، فتتميم جميع الأنبياء مقصور عليه ﷺ لا يتعداه إلى غيره . قال تعالى : ﴿ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ [الأحزاب : ٤٠] ويلزم منه ختم المرسلين ، لأنه **يلزم من ختم الأعم ختم الأخص من غير عكس .**

نزول عيسى عليه السلام

ولا يشكل ذلك بنزول سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان ، لأنه إنما ينزل حاكمًا بشريعة نبينا ومتبعًا له ولا ينافي ذلك أنه حين نزوله يحكم برفع الجزية عن أهل الكتاب ولا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف ؛ لأن نبينا أخبر بأنها مغياة إلى نزول عيسى ، فحكمه بذلك إنما هو بشريعة نبينا وخصائصه ، لا تنحصر حدًّا ولا عدًّا ، ولكن المهم منها ما ذكره المصنف .

عموم بعثة النبي ﷺ

[٤٦٨] قوله : (وعمما بعثته) أي وخص أيضًا بأن عمم ربنا بعثته ، فالباء مقدرة وهي داخلة على المقصور كما في الذي قبله ، فتعميم البعثة مقصور عليه ﷺ لا يتعداه إلى غيره ، فأرسله اللّٰه إلى جميع المكلفين من الثقلين إرسال تكليف اتفاقًا ، وأما الملائكة فقد تقدم فيهم الخلاف ، والأصح أنه مرسل إليهم إرسال تشريف ، وبعضهم اعتمد أنه مرسل إليهم إرسال تكليف بما يليق بهم ، فإن منهم الراكع والساجد إلى يوم القيامة ، وما كلف به الإنس تفصيلًا وإجمالًا ، فقد كلف به الجن كذلك وشمل ذلك يأجوج ومأجوج - بالهمز وتركه - وهم أولاد يافث بن نوح ، وقيل : جيل من الترك . وقيل غير ذلك .

[٤٦٩] والتحقيق أنه ﷺ مرسل لجميع الأنبياء والأمم السابقة ، لكن باعتبار عالم الأرواح ، فإن روحه خلقت قبل الأرواح وأرسلها اللّٰه لهم فبلغت الجميع ، والأنبياء نوابه في عالم الأجسام ، فهو ﷺ مرسل لجميع الناس من لدن آدم إلى يوم القيامة حتى إلى نفسه ، لدخول الجميع تحت قوله ﷺ « بعثت إلى الناس كافة » (١)

(١) أخرجه البخاري (٣٣٥ ، ٤٣٨ ، ٣١٢٢) ومسلم (٥٢١) عن جابر بن عبد اللّٰه ﷺ .

وقوله تعالى : ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا كَآفَّةٗ لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ : ٢٨] فمن نفى عموم بعثته ﷺ فقد كفر ، وفي ذلك رد على العيسوية وهم فرقة من اليهود زعموا تخصيص رسالته ﷺ بالعرب ، لا يقال : تعميم البعثة ليس خاصًا بنبينا ﷺ بل مثله نوح فإنه كان مبعوثًا لجميع من في الأرض بعد الطوفان لأنا نقول : تعميم بعثة نوح ليس من أصل البعثة بل أمر اتفاقي ، لأنه لم يسلم من الهلاك إلا من كان معه في السفينة . وأما تعميم بعثة سيدنا محمد ﷺ فهو من أصل البعثة. ومقتضى ما ذكر أن بعثه نوح لم تكن عامة قبل الطوفان ، فيكون بعض المغرقين لم يرسل إليهم فيقال : إذا لم يرسل إليهم فما موجب غرقهم ؟ وقد قال تعالى : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبۡعَثَ رَسُولٗا﴾ [الإسراء : ١٥] ولذلك قيل : إنها عامة قبل الطوفان ، ولعل الأول تمسك بقوله تعالى : ﴿وَٱتَّقُواْ فِتۡنَةٗ لَّا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمۡ خَآصَّةٗۖ﴾ [الأنفال : ٢٥] وعلى القول بعموم بعثته قبل الطوفان فالتعميم خاص بزمنه فقط ، وتعميم رسالة نبينا ﷺ لزمنه وللزمن الذي بعده ، بل والذي قبله كما تقدم ، فأين التعميم الخاص من التعميم العام ؟ على أن سيدنا نوحًا لم يرسل إلى الجن ، فإنه لم يرسل لهم إلا نبينا محمد ﷺ وأما تسخير الجن لسليمان عليه الصلاة والسلام فتسخير سلطنة وملك لا تسخير نبوة .

حكم من نفى بعثة النبي ﷺ

٧٠ - بَعْثَتَهُ فَشَرْعُهُ لاَ يُنْسَخُ بغَيره حَتَّى الزَّمَانُ يُنْسَخُ [٤٧٠ - ٤٧٢]

[٤٧٠] قوله : (فشرعه لا ينسخ بغيره) مفرع على ختم النبوة به وتعميم بعثته ، فالفاء للتفريع ، ويصح أن تكون فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، والتقدير : إذا علمت أنه خاتم النبيين وأن بعثته عامة فشرعه لا ينسخ بغيره ، لا كلًّا ولا بعضًا . **والشرع لغة : البيان ، واصطلاحًا : الأحكام الشرعية .**

[٤٧١] **النسخ : تعريفه** والنسخ لغة : الإزالة والنقل ، ومنه : نسخت الشمس الظل أي أزالته ، ونسخت الكتاب أي نقلته ، وهل هو حقيقة في المعنيين ، أو حقيقة في الأول مجاز في الثاني ، أو بالعكس ، أقوال ، وخير الأمور أوساطها ، فالصحيح أنه حقيقة في الأول مجاز في الثاني . **واصطلاحًا : رفع حكم شرعي بدليل شرعي** ، والمراد برفع الحكم الشرعي انقطاع تعلقه بالمكلفين ؛ لأنه خطاب الله تعالى ، وهو يستحيل رفعه لأنه قديم ، بخلاف التعلق فلا يستحيل رفعه ؛ لأنه حادث .

[٤٧٢] وقوله : (حتى الزمان ينسخ) أي فشرعه ﷺ مستمر إلى نسخ الزمان ، فالمراد بـ (حتى) الغاية مع كونها ابتدائية ، و (الزمان) مبتدأ خبره (ينسخ) والمراد بالنسخ هنا : المعنى اللغوي وهو الإزالة ، فالمعنى : حتى الزمان يزال ويرفع بحضور يوم القيامة ، لقوله ﷺ : « لن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله - يعني الدين الحق - لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله » (١) أي الساعة ، وهو على حذف مضاف : أي قربها ؛ لأن المؤمنين يموتون قبل الساعة بريح لينة ، والمراد بالنسخ في آخر الشطر الأول : المعنى الشرعي ، ففي كلامه الجناس ، وقد تقدم الكلام في الإيطاء فلا حاجة إلى الإعادة .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٦٤١) ومسلم (١٠٣٧) عن معاوية بن أبي سفيان ﷺ

٧١ - وَنَسْخُهُ لِشَرْعِ غَيْرِهِ وَقَعْ حَتْمًا أَذَلَّ اللهُ مَنْ لَهُ مَنَعْ [٤٧٣ - ٤٧٤]

٧٢ - وَنَسْخَ بَعْضِ شَرْعِهِ بِالبَعْضِ أَجِزْ وَمَا فِي ذَا لَهُ مِنْ غَضِّ [٤٧٥ - ٤٧٧]

نسخ الشريعة الإسلامية للشرائع قبلها

[٤٧٣] وقوله : (وَنَسْخُهُ لِشَرْعِ غَيْرِهِ وَقَعَ حتما) أي ونسخ شرع نبينا ﷺ لشرع كل نبي غيره وقع وحصل حال كونه متحتما ، فـ (حتما) بمعنى متحتما حال من فاعل (وقع) ويدل لذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَٰمِ دِينًا ﴾ [آل عمران : ٨٥] ، والأحاديث في ذلك كثيرة بلغت جملتها مبلغ التواتر ، فنسخ شرعه ﷺ لشرع غيره واقع سماعًا بإجماع المسلمين ، خلافًا لليهود والنصارى حيث زعموا أن شرع نبينا ﷺ لم ينسخ شرع أحد من الأنبياء توسلًا للقول بنفي نبوته ﷺ واحتجوا على ذلك بأنه يلزم على القول بالنسخ ظهور مصلحة كانت خفية على الله تعالى ، ورد بأن المصلحة تختلف بحسب الأزمنة ، فالمصلحة في زمن الأمم السابقة اقتضت تكليفهم بشرائعهم ، والمصلحة في زماننا اقتضت تكليفنا بشريعتنا .

[٤٧٤] وقوله : (أذل اللّه من له منع) أي ألحق الذل بمن منع نسخ شرع نبينا لغيره ، وهذه جملة دعائية على اليهود والنصارى المانعين لذلك .

النسخ في الشريعة الإسلامية

[٤٧٥] قوله : (ونسخ بعض شرعه بالبعض أجز) لا يخفى أن (نسخ) بالنصب مفعول مقدم لـ (أجز) الواقع بعده : أي اعتقد جواز نسخ بعض شرعه ﷺ بالبعض الآخر جوازًا وقوعيًا ، لأن ذلك وقع بالفعل ، نعم وجوب معرفته تعالى وتحريم الكفر نسخه غير واقع ، وإن كان جائزًا كما هو مذهب أهل الحق ، خلافًا لمن قال : إن المعرفة حسن عقلي ، والكفر قبيح عقلي ، فوجوب المعرفة وتحريم الكفر لا يجوز نسخهما ، ونحن نقول : الحسن ما حسنه الشرع ، والقبيح ما قبحه الشرع : فلو جعل المعرفة من القبيح ، والكفر من الحسن فلا حرج عليه ، وشمل البعض المنسوخ البعض القرآني خلافًا لمن منعه كأبي مسلم الأصفهاني (١) محتجًا بقوله تعالى : ﴿ لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ ﴾ [فصلت : ٤٢] فلو نسخ بعضه لتطرق إليه البطلان .

---

(١) هو : محمد بن بحر الأصفهاني ، أبو مسلم المعتزلي ، كان عالمًا بالتفسير والأدب وغيرهما ، من فنون العلم ، من تصانيفه : تفسير القرآن في أربعة عشر مجلدًا ، والناسخ والمنسوخ . توفي سنة ٣٢ هـ . (انظر : معجم الأدباء ١٨/٣٥ ، والأعلام ٦/٥٠) .

نسخ القرآن بالقرآن

وأجاب الأولون بأن الضمير لمجموع القرآن وهو لا ينسخ اتفاقًا . وخرج بتقييد المصنف بالبعض نسخ الجميع ، فهو وإن كان جائزًا لكنه غير واقع ، فالحاصل أن الكلام في مقامين : مقام جواز ومقام وقوع ، فمن حيث الجواز يجوز نسخ الشريعة كلًّا أو بعضًا . وأما من حيث الوقوع فلا يجوز نسخ الجميع جوازًا وقوعيًّا .

[٤٧٦] وقوله : (وما في ذا له من غض) أي وما في هذا الحكم وهو تجويز نسخ بعض شرعه بالبعض الآخر من نقص له يقتضي امتناعه ، وشمل ما ذكر نسخ الكتاب بالكتاب كما في قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ [البقرة : ٢٤٠] فإنه نسخ بقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ [البقرة : ٢٣٤] لتأخره نزولًا ، وإن تقدم تلاوة ، ونسخ السنة بالسنة كما في حديث « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها » [1] فإنه نسخ النهي الذي وقع منه ﷺ أولًا بالأمر في هذا الحديث ، ونسخ السنة بالكتاب كما في استقبال بيت المقدس الثابت بالسنة ، فإنه نسخ باستقبال الكعبة الثابت بقوله تعالى : ﴿ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ [البقرة : ١٤٤]

نسخ السنة بالسنة

نسخ السنة بالكتاب والعكس

ونسخ الكتاب بالسنة كما في قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ [البقرة : ١٨٠] فإنه نسخ بحديث « لا وصية لوارث » [2] وشمل أيضًا نسخ التلاوة والحكم جميعًا كما في نحو « عشر رضعات معلومات يحرمن » فإنه كان مما يتلى ، فنسخ بـ « خمس معلومات يحرمن » ثم نسخ هذا الناسخ عندنا تلاوةً لا حكمًا ، وعند المالكية تلاوة وحكمًا . ونسخ التلاوة دون الحكم كما في نحو « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالًا من الله والله عزيز حكيم » فإنه كان مما يتلى فنسخ تلاوة لا حكمًا . ونسخ الحكم دون التلاوة كما في آية ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ ﴾ فإنه نسخ حكمًا بآية ﴿ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ [البقرة : ٢٣٤] وبقي تلاوة .

---

(١) أخرجه مسلم (٩٧٧) عن بريدة ﷺ .

(٢) أخرجه أبو داود (٢٨٧٠) ، الترمذي (٢١٢١) وقال حسن صحيح . عن أبي أمامة الباهلي .

[٤٧٧] والحق أن النسخ لا يكون إلا إلى بدل كما قاله الإمام الشافعي ﷺ ، خلافًا لمن قال : تارة يكون إلى بدل كما في آيتي الأنفال ، أعني قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ حَرِّضِ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى ٱلْقِتَالِۚ إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَٰبِرُونَ يَغْلِبُوا۟ مِاْئَتَيْنِۚ ﴾ الآية [الأنفال : ٦٥] . وقوله تعالى : ﴿ ٱلْـَٰٔنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًاۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّاْئَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا۟ مِاْئَتَيْنِۚ ﴾ [الأنفال : ٦٦] . وتارة يكون إلى غير بدل كما في قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا نَٰجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ ﴾ [المجادلة : ١٢] فإن وجوب تقديم الصدقة على مناجاة الرسول نسخ بلا بدل ، وعلى الأول فبدل هذا الوجوب جواز التصدق أو استحبابه فلم يقع بلا بدل أصلًا .

٧٣ - وَمُعْجِزَاتُهُ كَثِيرَة غُرَرْ   مِنْهَا كَلَامُ اللّٰهِ مُعْجِزُ البَشَرْ [٤٧٨ - ٤٨١]

[٤٧٨] قوله : (ومعجزاته كثيرة غرر) لما ذكر فيما تقدم تأييد اللّٰه تعالى للأنبياء بالمعجزات نبه هنا على كثرتها ووضوحها لنبينا دون غيره ، فالغرض الآن التنبيه على كثرة معجزاته ووضوحها لكن المراد من معجزاته : الأمور الخارقة للعادة الظاهرة على يده ﷺ سواء كانت مقرونة بالتحدي أم لا ، فهو من استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، أو من عموم المجاز ، وإنما وصفها بالكثرة المطلقة إيماءً للعجز عن الإحاطة بها .

[٤٧٩] **المعجزة : حكم منكرها**

والغُرر : جمع غُرة وهي في الأصل : بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم ، وتطلق على خيار الشيء ، ثم استعملت في كل واضح معروف على وجه الحقيقة العرفية ، وهو المراد هنا ، فـ (غرر) بمعنى واضحات مشهورات. واعلم أن ما كان منها معلوم بالقطع منقولًا بالتواتر كالقرآن ، فلا شك في كفر منكره ، وما لم يكن منها كذلك : فإن اشتهر كنبع الماء من بين أصباعه ﷺ فسق منكره وإن لم يشتهر وثبت بطريق صحيح أو حسن عزر منكره .

[٤٨٠] قوله : (منها كلام اللّٰه) قد تقدم أن كلام اللّٰه يطلق على الصفة القديمة وعلى اللفظ المنزل على النبي ﷺ المتعبد بتلاوته المتحدَّى بأقصر سورة منه كما يطلق عليهما القرآن ، لكن قد غلب كلام اللّٰه في الصفة القديمة ، والقرآن في اللفظ الحادث . والمصنف أراد هنا بكلام اللّٰه : اللفظ ، وإنما نص عليه بخصوصه لأنه أفضل معجزاته ﷺ وأدومها لبقائه إلى يوم القيامة ، ولا يخرج عنه شيء من معجزاته غالبًا ، وإلا فبعضها لم يذكر فيه بطريق الصراحة وإن كان داخلًا في عموم قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٠] . ﴿ مَّا فَرَّطْنَا فِى ٱلْكِتَٰبِ مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ٣٨] . وذلك كانشقاق القمر . فعن ابن مسعود ﷺ أنه قال : بينما نحن مع رسول اللّٰه ﷺ : إذ انشق القمر فلقتين ، فكانت فلقة وراء الجبل وفلقة دونه ، فقال لنا رسول اللّٰه ﷺ : « اشهدوا » [1] ، وقال كفار قريش : هذا سحر فابعثوا إلى أهل الآفاق حتى تنظروا أرأوا مثل هذا أم لا ؟ فأخبر أهل الآفاق بأنهم رأوه منشقًّا ، فقال كفار قريش : هذا سحر مستمر فقد انشق نصفين وهو في السماء وإن كان قد يسبق إلى الوهم أنه نزل منها إلى الجبل .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٨٦٩) ، ومسلم (٢٨٠٠) عن عبد اللّٰه بن مسعود ﷺ .

وكتسليم الحجر والشجر عليه ﷺ ؛ فعن علي ﷺ[1] أنه قال : « كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله حجر ولا شجر إلا وهو يقول : السلام عليك يا رسول الله » .

وكتسبيح الحصى في كفه ﷺ : فقد روى ثابت بن أنس بن مالك قال : كنا جلوسًا عند رسول الله ، فأخذ كفًّا من الحصى فسبحن في يده حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في يد أبي بكر فسبحن ، ثم في يد عمر فسبحن ثم في يد عثمان فسبحن ثم صبهن في أيدينا فما سبحن[2] .

وكحنين الجذع : الذي هو ساق النخلة وحديثه مشهور متواتر : وهو أنه كان ﷺ قبل أن يصنع له المنبر يخطب عنده ، فلما صنع له المنبر انتقل إليه فسمع له كل من كان في المسجد حنينًا وصوتًا عظيمًا حتى كاد أن ينشق أسفًا على فراقه ﷺ فضمه إليه فصار يئن أنين الذي تضمه أمه إليها وتسكته عن بكائه ثم قال : إن شئت أردك إلى الحائط أي البستان الذي كنت فيه تنبت لك عروقك ويكمل لك خلقك ويتجدد لك خوص وثمر ، وإن شئت أغرسك في الجنة فيأكل أولياء الله من ثمرك ، ثم أصغى إليه ليسمع ما يقول فقال بصوت يسمعه من يليه : بل تغرسني في الجنة فيأكل مني أولياء الله وأكون في مكان لا بلاء فيه. فقال : قد فعلت ، ثم قال : اختار دار البقاء على دار الفناء ، وأمر به فدفن تحت المنبر[3] . وكان الحسن إذا حدث بهذا الحديث بكى وقال : يا عباد الله الخشبة تحن إلى رسول الله ﷺ فأنتم أحق أن تشتاقوا إلى لقائه[4] .

وكرد عين قتادة حين سالت على خده : وذلك أنه كان يتقي بوجهه السهام عن رسول الله ﷺ في غزوة أحد ، فأصاب عينه سهم فسالت على خده فأخذها بيده وسعى بها إلى رسول الله ﷺ فلما رآها في كفه دمعت عيناه وقال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت رددتها ودعوت الله لك فلم تفقد منها شيئًا ، فقال : يا رسول الله إن الجنة لجزاء جميل وعطاء جليل ، ولكني رجل مبتلى بحب النساء وأخاف أن يقلن : أعور فلا يردنني ولكن تردها وتسأل الله لي الجنة فردها في موضعها وقال : « اللهم قِ

---

(١) هو : علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ، الهاشمي القرشي ، أبو الحسن وأبو تراب ، ابن عم رسول الله ﷺ وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، ورابع الخلفاء الراشدين ، وأحد الشجعان الأبطال ، باب مدينة العلم ، ولد ﷺ سنة ٢٣ هـ ، وتوفي سنة ٤٠هـ . (انظر : تاريخ الطبري ٦/٨٣ ، وحلية الأولياء ١/٦١ ، والأعلام ٤/٢١٦) .

(٢) أخرجه ابن عساكر (٤٤٧) في حجة الله على العالمين .

(٣) أخرجه البخاري (٢٠٩٥) . (٤) أخرجه البيهقي في الدلائل (٢/٥٥٩) .

قتادة كما وقى وجه نبيك فاجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرًا » [١] وكان كذلك ، وكانت لا ترمد إذا رمدت الأخرى .

وكشهادة الضب بنبوته : رُوِيَ أن رسول اللّٰه ﷺ كان في محفل من أصحابه إذ جاءه أعرابي وقد صاد ضبًا ، فقال الأعرابي : من هذا ؟ قالوا : نبي اللّٰه . فقال : واللات والعزى ، لا آمنت به ، إلا أن يؤمن هذا الضب ، وطرحه بين يديه ﷺ فقال : يا ضب ، فأجابه بلسان مبين ، يسمعه القوم جميعًا : لبيك وسعديك يا زين من وافى القيامة . قال : من تعبد ؟ قال : الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه ، وفي البحر سبيله ، وفي الجنة رحمته ، وفي النار عقابه . قال : فمن أنا ؟ قال : رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وخاب من كذبك فأسلم الأعرابي [٢] .

وأما حديث الظبية : فالحق أنه موضوع لا أصل له ولفظه : كان النبي ﷺ في صحراء ، فنادته ظبية : يا رسول اللّٰه فقال : ما حاجتك ؟ قالت : صادني هذا الأعرابي ولي خشفان – بكسر الخاء وتسكين الشين – أي ولدان في ذلك الجبل فأطلقني حتى أذهب أرضعهما وأرجع ؛ فقال : وتفعلين ؟ قالت : نعم عذبني اللّٰه عذاب العشار إن لم أفعل فأطلقها ، فذهبت ورجعت ، فأوثقها ، فانتبه الأعرابي ، وقال : يا رسول اللّٰه ألك حاجة ؟ قال : تطلق هذه الظبية فأطلقها ، فخرجت تعدو في الصحراء وتقول : أشهد أن لا إله إلا اللّٰه ، وأنك رسول اللّٰه ولكن الحديث موضوع كما علمت .

[٤٨١] قوله : (معجز البشر) أي يصيرهم عاجزين عن معارضته ، والإتيان بمثله ، بل كل المخلوقات كذلك إجماعًا ﴿ قُل لَّئِنِ ٱجۡتَمَعَتِ ٱلۡإِنسُ وَٱلۡجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأۡتُواْ بِمِثۡلِ هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ لَا يَأۡتُونَ بِمِثۡلِهِۦ وَلَوۡ كَانَ بَعۡضُهُمۡ لِبَعۡضٖ ظَهِيرٗا ﴾ [الإسراء : ٨٨] . أي مُعينًا . وخص الإنس والجن مع أن سائر المخلوقات كذلك ؛ لأنهما اللذان يتصور منهما المعارضة ، بخلاف غيرهما كالملائكة لعصمتهم واقتصار الناظم على البشر لأنهم الذين تصدوا لذلك بالفعل ، و (البشر) هم بنو آدم ، سموا بذلك لبدو بشرتهم التي هي ظاهر الجلد ، ولا خلاف في أن القرآن بجملته معجزًا ، وإنما الخلاف في أقل ما يقع به الإعجاز من أبعاضه . واختار جمهور أهل التحقيق أن أقله أقصر سورة منه أو ثلاث آيات . وقال القاضي عياض : إن أقله سورة ﴿ إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ ﴾ [الكوثر : ١]

---

(١) أخرجه الطبري (١٩/٨) وأبو يعلى (١٥٤٩) عن قتادة بن النعمان .

(٢) أخرجه الطبراني في الصغير (٩٤٨) وقال الذهبي في الميزان : خبر باطل (٦٥١/٣) .

أو آية أو آيات في قدرها ، وظاهر الأول أن الآية أو الآيتين ليس معجزًا وإن عادل الثلاثة أو السورة في الطول كآية الكرسي والدين ، والظاهر خلافه ، فالمعتمد أن الآية الطويلة معجزة كالثلاثة : واختلف في وجه إعجازه ، فقيل : كون اللّٰه صرفهم عن الإتيان بمثله ، مع كونهم قادرين على ذلك ، وهذا القول يسمى قول الصرفة ، والذي ذهب إليه الجمهور أن وجه إعجازه كونه في أعلى طبقات البلاغة والفصاحة مع اشتماله على الإخبار بالمغيبات ودقائق العلوم وأحوال المبدأ والمعاد ، وغير ذلك مما لا يحصى ، وهذا هو الصحيح في وجه الإعجاز .

٧٤ - واجْزِمْ بمعراجِ النبي كَمَا رَوَوا وَبَرِّئَنْ لعَائشَه مما رَمَوا [٤٨٢ - ٤٨٤]

[٤٨٢] **الإسراء والمعراج** وقوله : (واجزم بمعراج النبي كما رووا) بسكون الياء من النبي مخففة للوزن : أي واعتقد اعتقادًا جازمًا بعروج نبينا ﷺ وصعوده إلى السماوات السبع إلى سدرة المنتهى إلى حيث شاء اللّٰه بعد الإسراء به على البراق ، وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى حال كون العروج الذي جزمت به مثل الذي رواه أهل الحديث والتفسير والسير ، وكان على الناظم التعرض للإسراء أيضًا لكن استغنى عن ذكره بذكر المعراج لشهرة إطلاق أحد الاسمين - أعني الإسراء والمعراج - على ما يعم مدلوليهما ، وهو سيره ﷺ ليلًا إلى أمكنة مخصوصة على وجه خارق للعادة ، فهذا أمر كلي يشمل مدلوليهما والحق أنه كان يقظة بالروح والجسد ، كما أجمع عليه أهل القرن الثاني ومن بعده من الأمة ، خلافًا لبعض القرن الأول ، القائل بأنه كان منامًا ، ولبعضه القائل بأنه كان بالروح فقط ، لكن يقظة فالأقوال ثلاثة .

فإن قيل : فما الفرق بين كونه منامًا و بين كونه بالروح ؟ أجيب بأنه على كونه منامًا يكون في حالة النوم ، وعلى كونه بالروح لا نوم أصلًا ، بل الروح تذهب للأمكنة المخصوصة ، والجسد في هذه الحالة يكون كالغافل . والإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى : ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين ، فمن أنكره كفر ، والمعراج من المسجد الأقصى إلى السموات السبع ثابت بالأحاديث المشهورة . ومنها إلى الجنة ، ثم إلى المستوى أو العرش أو طرف العالم من فوق العرش ، على الخلاف في ذلك ثابت بخبر الواحد ، فمن أنكره لا يكفر ولكن يفسق ، والتحقيق أنه لم يصل إلى العرش كما نصوا عليه في موارد القصة .

[٤٨٣] **تبرئة عائشة من الإفك** قوله : (وبرئن لعائشة مما رموا) بزيادة اللام وسكون الهاء للوزن : أي اعتقد وجوبًا براءة أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وعن أبويها مما رماها به المنافقون من الإفك : أي أشد الكذب . والذي تولى كبره أي معظمه حيث ابتدأ الخوض فيه وأشاعه : عبد اللّٰه بن أُبَي ابن سلول لعنه اللّٰه . وأُبَيّ : اسم أبيه ، وسلول اسم أمه . وقد جاء القرآن ببراءتها ، وانعقد عليه إجماع الأمة ، ووردت بها الأحاديث الصحيحة ، فمن جحد براءتها أو شك فيها كفر .

[٤٨٤] وحاصل قصتها أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه ، فلما أراد التوجه لغزوة بني المصطلق وتسمى غزوة المريسيع أقرع بينهن ، فخرجت القرعة

على عائشة فتوجهت معه ففي رجوعهم منها ضاع عقدها وكان من جزع أظفار - بفتح الجيم وسكون الزاي أو فتحها - أي خرز منسوب لأظفار : وهي بلدة في اليمن ، فتخلفت في طلبه ، فحمل هودجها وهو مركب من مراكب النساء كالقبة ظنًّا أنها فيه لأنها كانت خفيفة كما أخبرت بذلك ، وسار القوم ورجعت إليهم فلم تجدهم ، فمكثت مكانها ، فأخذها النوم ، فمر بها صفوان بن المعطل [١] وكان يعرفها قبل آية الحجاب ، وكان يتخلف ليلتقط ما يسقط من المتاع أو لأنه كان ثقيل النوم فبرك ناقته وولاها ظهره وصار يسترجع جهرًا حتى استيقظت ، وحملها على الناقة ولم ينظر إليها ، وقاد بها الناقة موليها ظهره حتى أدرك بها النبي ﷺ فرموها به وفشا ذلك بين المنافقين وضعفاء المسلمين ، فشق ذلك على النبي ﷺ فجمع الصحابة وقال : يا معشر المسلمين ، من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي ، فواللّه ما علمت على أهلي إلا خيرا ، ولقد ذكروا رجلًا ما علمت عليه إلا خيرا ، فقال سعد بن معاذ [٢] سيد الأوس : أنا أعذرك منه يا رسول اللّه إن كان من الأوس ضربت عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك ، فقال سعد بن عبادة [٣] سيد الخزرج : كذبت لا تقدر على قتله فهم الأوس والخزرج بالقتال ، فأمرهم النبي ﷺ بالإعراض عن ذلك ، فأنزل اللّه في براءتها ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلۡإِفۡكِ عُصۡبَةٞ مِّنكُمۡۚ ﴾ [النور : ١١] العشر آيات إلى قوله : ﴿ أُوْلَٰٓئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَۖ لَهُم مَّغۡفِرَةٞ وَرِزۡقٞ كَرِيمٞ ﴾ [النور : ٢٦] فقال أبو بكر لعائشة : قومي فاشكري لرسول اللّه ﷺ فقالت : واللّه لا أشكر إلا اللّه الذي برأني ، لكن لم يكن ذلك لشيء كان في نفسها من رسول اللّه ﷺ فإن مقامها يجل عن ذلك ، وإنما استغرقت في مقام الشهود فلم تشهد إلا اللّه ، وكان ممن تكلم في الإفك مسطح [٤] ، وكان أبو بكر ينفق عليه ، فلما بلغه أنه تكلم في الإفك حلف لا ينفق عليه ، فأنزل اللّه ﴿ وَلَا يَأۡتَلِ أُوْلُواْ ٱلۡفَضۡلِ مِنكُمۡ وَٱلسَّعَةِ ﴾ الآية [النور : ٢٢] فأعاد أبو بكر النفقة كما كانت .

---

(١) صفوان بن المعطل : هو صفوان بن المعطل بن رحضة أبو عمرو صحابي استشهد بأرمينية وقيل سميساط ، وروى عن النبي ﷺ حديثين ، توفي سنة ١٩هـ (انظر الأعلام ٢٠٦/٣) .

(٢) هو : سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس ، الأوسي الأنصاري ، صحابي جليل من الأبطال ، توفي سنة خمس من الهجرة . (انظر : طبقات ابن سعد ٢/٣ ، الأعلام ٨٨/٣) .

(٣) هو : سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة ، سيد الخزرج ، وصاحب راية الأنصار ، شهد المشاهد مع رسول اللّه ﷺ ، توفي سنة ١٤هـ . (انظر : طبقات ابن سعد ١٤٢/٣ ، والأعلام ٨٦/٣) .

(٤) هو : مسطح بن أثاثة بن عباد من قريش ، أبو عباد صحابي اسمه الأصلي عوف ولُقِّب بمسطح فغلب عليه ، جلده النبي ﷺ مع من خاضوا في حديث الإفك ، توفي سنة ٣٤هـ . (انظر : الأعلام ٢١٥/٧) .

٧٥ - وَصَحْبه خَير الْقُرُونِ فَاسْتَمِعْ فَتَابِعِي فَتَابِعٌ لِمَنْ تَبِعْ [٤٨٥ - ٤٩٠]

[٤٨٥] **أفضل القرون قرن النبي وأصحابه** قوله : (وصحبه خير القرون) أي وأصحابه ﷺ أفضل القرون المتأخرة والمتقدمة ما عدا الأنبياء والرسل لحديث « إن الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين » (١) ولحديث « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضًا من بعدي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (٢) ولا يخفى ترجيح رتبة من لازمه ﷺ وقاتل معه وقتل تحت رايته على من لم يكن كذلك ، وإن كان شرف الصحبة حاصلًا للجميع (٣) .

[٤٨٦] والقرون : جمع قرن ، ومعناه : أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة كالصحابة فإنهم اشتركوا في الصحبة ، وهكذا من بعدهم . وقيل : معناه الزمان الذي اشترك أهله في الأمر المذكور . وسمي قرنًا ؛ لأنه يقرن أمة بأمة وعالمًا بعالم ، وعلى الأول فلا تقدير في كلام المصنف . وعلى الثاني ففي كلامه تقدير مضاف : أي أهل القرون كما قدره الشارح في حل المتن .

[٤٨٧] وقوله : (فاستمع) تكملة .

[٤٨٨] وقوله : (فتابعي) بإسكان الياء مخففة يفيد أن رتبة التابعين تلي رتبة الصحابة من غير تراخٍ كبير ، ولذلك عبر بالفاء المفيدة للترتيب والتعقيب .

---

(١) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/١٦) للبزار من حديث جابر بن عبد الله قال : ورجاله ثقات وفي بعضهم .

(٢) أخرجه الترمذي (٣٨٦٢) عن عبد الله بن مغفل وقال : حديث غريب .

وحديث « لو أنفق أحدكم مثل أحدٍ ذهبًا » أخرجه البخاري (٣٦٧٣) ومسلم (٢٥٤١) عن أبي سعيد الخدرى ﷺ .

(٣) أجمعوا على أن خير القرون قرن الصحابة ، ثم الذين يلونهم على ما قال ﷺ : « خيركم قرني » وعلى أن خير الصحابة أهل بدر ، وخير أهل بدر العشرة ، وخير العشرة الأئمة الأربعة أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضوان الله عليهم وأن إمامتهم كانت عن رضًا من جماعتهم ، وأن الله ألف قلوبهم على ذلك لما أراده من استخلافهم جميعا بقوله : ﴿ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِي ٱرْتَضَىٰ لَهُمْ ﴾ فجمع قلوب المؤمنين على ترتيبهم في التقديم من قبل أنهم لو قدموا عمر على الجماعة لخرج أبو بكر عما وعده الله به ، وكذلك لو قدم عثمان لخرج أبو بكر وعمر لأن الله قد علم أنه يبقى بعدهما ، وأنهما يموتان قبله ، وكذلك لو قدم علي على جميعهم لخرجوا من الوعد لعلم الله أنهم يموتون قبله فرتبهم وألف بين قلوب المؤمنين على ذلك ، لينالوا جميعا ما وعدوا به ، وإن كان كل واحد منهم يعلم ذلك . (انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب ١٧٠ - ١٧١) .

[٤٨٩] والتابعي : من اجتمع بالصحابي اجتماعًا متعارفًا ، ولا يشترط فيه طول الاجتماع كما في الصحابي مع النبي ﷺ وهذا ما صححه ابن الصلاح (١) والنووي وهو المعتمد ، والطريقة المشهورة أنه : يشترط التمييز في التابعي دون الصحابي ، والمعتمد عندنا : عدم اشتراطه في التابعي كما لا يشترط في الصحابي. وأفضل التابعين : أويس القرني (٢) ، كما أن أفضل التابعيات : حفصة بنت سيرين (٣) ، على خلاف في المسألة .

[٤٩٠] وقوله : (فتابع لمن تبع) يفيد أن رتبة أتباع التابعين تلي رتبة التابعين من غير تراخ كبير كما مر في الذي قبله . وفي كلامه إظهار في مقام الإضمار ، إذ كان مقتضى الظاهر أن يقول فتابع له ، ويكون الضمير عائدًا على التابعي ، والأصل في الترتيب الذي أفاده كلام المصنف قوله ﷺ : « خير أمتي القرن الذي يلونني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » (٤) وظاهره أن ما بعد القرون الثلاثة سواء في الفضيلة ، وذهب جماعة إلي تفاوت بقية القرون بالسبقية ، فكل قرن أفضل من الذي بعده إلى يوم القيامة لحديث « ما من يوم إلا والذي بعده شر منه ، وإنما يسرع بخياركم » (٥) لكن قد ورد « مثل هذه الأمة مثل المطر لا يُدرى أوله خير أو آخره » (٦) والعيان قاضٍ بذلك .

---

(١) هو : عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان أبو عمرو ، تقي الدين الفقيه الشافعي المفسر المحدث الأصولي توفي سنة ٦٤٣ بدمشق ، من مصنفاته : معرفة أنواع الحديث ، مقدمة ابن الصلاح ، الأمالي . (انظر : الأعلام ٤/٢٠٧) .

(٢) هو : أويس بن عامر بن جزء القرني ، أحد النساك العباد المقدمين من سادات التابعين قتل في موقعة صفين سنة ٣٧هـ . (انظر : الأعلام ٢/٣٢) .

(٣) هي : أم الهذيل الأنصارية البصرية ماتت بعد المائة . (انظر : تقريب التهذيب ٢/٥٩٤) .

(٤) أخرجه مسلم (٢٥٣٤) عن أبي هريرة ﷺ .

(٥) اللفظ لأبي يعلى في مسنده (٤٠٣٦) وأخرجه البخاري بنحوه (٧٠٦٨) .

(٦) أخرجه الترمذي (٢٨٦٩) وقال : حسن غريب .

٧٦ - وَخَيْرُهُمْ مَنْ وَلي الْخِلَافَةْ وَأَمْرُهُمْ في الْفَضْلِ كَالْخِلَافَةْ [٤٩١ - ٤٩٣]

٧٧ - يَلِيهِمُ قَوْمٌ كِرَامٌ بَرَرَةْ عِدَّتُهُمْ سِتٌّ تَمَامُ الْعَشَرَةْ [٤٩٤ - ٤٩٦]

فضل الخلفاء الراشدين

[٤٩١] قوله : (وخيرهم من ولي الخلافة) أي وأفضل الصحابة النفر الذي ولي الخلافة العظمى وهي النيابة عن النبي ﷺ في عموم مصالح المسلمين ، وقد قدر رسول الله ﷺ مدتها بقوله : « الخلافة بعدي ثلاثون - أي سنة - ثم تصير ملكًا عضوضًا » (١) أي ذا عض وتضييق ، لأن الملوك يضرون بالرعية حتى كأنهم يغضون عضًا ، فالمراد أنه ذو تضييق ومشقة على الرعية .

مدة تولي كل خليفة

[٤٩٢] والنفر الذي ولي الخلافة العظمى : الخلفاء الأربعة ، فتولاها أبو بكر ﷺ سنتين وثلاثة أشهر وعشرة أيام ، وتولاها عمر ﷺ عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام . وتولاها عثمان ﷺ إحدى عشرة سنة ، وأحد عشر شهرًا وتسعة أيام . وتولاها علي ﷺ وكرم الله وجهه أربع سنين وتسعة أشهر وسبعة أيام ، فالمجموع تسعة وعشرون سنة وستة أشهر وأربعة أيام ، فلم تكمل المدة التي قدرها النبي ﷺ إلا بأيام الحسن بن علي ﷺ (٢) . كذا حرره السيوطي ، ولذا قال معاوية : أنا أول الملوك ، وإلى هذا التفصيل ذهب الجمهور خلافًا لما نقله المازري (٣) عن طائفة من عدم المفاضلة بين الصحابة .

[٤٩٣] قوله : (وأمرهم في الفضل كالخلافة) أي : وشأن الخلفاء الأربعة في ترتيبهم في الفضل بمعنى كثرة الثواب على حسن ترتيبهم في الخلافة عند أهل السنة ، فأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان (٤) ثم علي ﷺ ، ويدل لذلك حديث ابن عمر : كنا نقول و رسول الله ﷺ يسمع : خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي فلم ينهنا (٥) .

---

(١) أخرجه الترمذي (٢٢٢٦) عن سفينة ﷺ وقال : حسن .

(٢) هو : الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو محمد ، خامس الخلفاء الراشدين وسيد شباب أهل الجنة ، وأمه فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين ، بنت سيدنا رسول الله ﷺ ، ولد في السنة الثالثة من الهجرة ، وكان أشبه الناس بجده ﷺ ، حج خمس عشرة حجة ماشيًا ، وخرج من ماله مرتين ، وتوفي سنة ٥٠ هـ ، (انظر : الإصابة ٣٢٨/١ ، والأعلام ١٩٩/٢) .

(٣) هو : محمد بن علي بن عمر التميمي ، المازري أبو عبد الله محدث من فقهاء المالكية ، من تصانيفه : المعلم بفوائد مسلم ، وإيضاح المحصول في الأصول ، توفي سنة ٥٣٦ هـ ، (انظر : الديباج المهذب صـ٢٧٩ ، وفيات الأعيان ٤٨٦/١) .

(٤) هو : الصحابي الجليل عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس أمير المؤمنين ، وأحد السابقين ، ذو النورين وزوج الابنتين ، وصاحب الهجرتين روى عن النبي ﷺ وعن الشيخين ، قتل ﷺ شهيدًا سنة ٣٥ هـ . (انظر : سير أعلام النبلاء ٥٦٦/٢ ، وطبقات ابن سعد ٨٠/٣) .

(٥) أخرجه البخاري (٣٦٥٥) .

[٤٩٤] وقد قال السعد : على هذا وجدنا السلف والخلف ، والظاهر أنه لو لم يكن لهم دليل على ذلك لما حكموا به ، وفي ذلك رد على الخطابية وهم فرقة تنسب لابن خطاب الأسدي (١) تقول بتقديم عمر ، وفيه رد على الراوندية ، وكانوا في الأصل يقال لهم العباسية ، يقولون بتقديم العباس بن عبد المطلب (٢) ، وإنما غير اسمهم لئلا يتوهم أنهم أولاد العباس . وفيه رد أيضًا على الشيعة بفتح الياء وهم فرقة تتغالى في حب سيدنا علي ﷺ فتقدمه على سائر الصحابة . وأما أهل الكوفة وبعض أهل السنة وجمهور المعتزلة وسيدنا مالك (٣) في قوله الأول ، فيقدمون عليًا على عثمان فقط ، ففرق بين قول الشيعة وقول هؤلاء ، وإن أوهم كلام الشارح خلاف ذلك .

[٤٩٥] قوله : (يليهم) بالإشباع : أي يلي آخرهم وهو عليّ ، فالكلام على تقدير مضاف . وقوله : (قوم) أي رجال . وقوله : (كرام) جمع كريم وهو كريم النفس رفيع النسب . وقوله : (بررة) جمع بار وهو المحسن : من البر والإحسان .

العشرة المبشرون بالجنة

[٤٩٦] وقوله : (عدتهم ست تمام العشرة) أي عددهم ست تمام العشرة المبشرين بالجنة ، فمن جملتهم المشايخ الأربعة السابقون ، والستة الباقية : هم طلحة بن عبيد الله (٤) ، والزبير بن العوام (٥) ، وعبد الرحمن بن

(١) ابن خطاب الأسدي ترجم له الشهرستاني في الملل والنحل (١٦/٢) بهامش الفصل لابن حزم مصورة على (ط صبح ص١٣٤٨) فقال : أبو الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي الأجدع ، وذكر قبائحه و أنه قتل في زمن المنصور .

(٢) هو : العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، أبو الفضل عم رسول الله ﷺ ، وجدُّ الخلفاء العباسيين ، أظهر إسلامه يوم الفتح ، وتوفي سنة ٣٢هـ ، (انظر : الأعلام ٢٦٢/٣) .

(٣) هو : أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث . أخذ عن نافع ، وسعيد المقبري ، والزهري ، وغيرهم ، ومن أقرانه : معمر ، وابن جريج ، وأبو حنيفة ، وعمرو بن الحارث . طلب مالك العلم ، وهو ابن بضع عشرة سنة ، وتأهل للفتيا ، ولم يكن بالمدينة عالم من بعد التابعين يشبه مالكًا في العلم والفقه والجلالة ، والحفظ . مات سنة تسع وسبعين ومائة . (انظر : سير أعلام النبلاء ٣٨٢/٧) .

(٤) هو : طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، قال الذهبي : كان ممن سبق إلى الإسلام ، أوذي في الله ، ثم هاجر فاتفق أنه غاب عن وقعة بدر في تجارة له بالشام وتألم لغيبته ، فضرب له رسول الله ﷺ وسهم بسهمه وأجره .
قتل ﷺ سنة ٣٦ هـ رحمه الله ورضي عنه . (انظر : الإصابة ٤٢٦٦ ، الاستيعاب ٧٦٤/٢ ، طبقات ابن سعد ٢٢٥/٢١٤/٣ ، سير أعلام النبلاء ١٥/٣) .

(٥) هو : الزبير بن العوام بن خويلد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب . حواري رسول الله ﷺ وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الستة أهل الشورى ، وأول من سل سيفه في =

عوف [١] ، وسعد بن أبي وقاص [٢] ، وسعيد بن زيد [٣] ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح [٤] . ولم يرد نص بتفاوت بعضهم على بعض في الأفضلية ، فلا نقول به لعدم التوقيف . وتخصيص هؤلاء العشرة بأنهم مبشرون بالجنة مع أن المبشرين بالجنة أكثر منهم ، فإن الحسن والحسين [٥] وأمهما فاطمة [٦] من المبشرين بالجنة قطعًا ؛ لأن هؤلاء العشرة جمعوا في حديث مشهور ، ففي الترمذي وابن حبان وفي حديث عبد الرحمن بن عوف عن النبي ﷺ أنه قال : « أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد بن أبي وقاص في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ، وسعيد بن زيد في الجنة » .

سبيل الله ، أسلم وهو حدث له ست عشرة سنة . (انظر : الإصابة ٥٤٥/١ ، الاستيعاب ٥١٠/٢ ، أسد الغابة ١٩٦/٢ ، سير أعلام النبلاء ٢٦/٣) .

(١) هو : عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، أبو محمد أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد الستة أهل الشورى . أحد السابقين البدريين ، القرشي الزهري ، وهو أحد الثمانية الذين بادروا إلى الإسلام ، له عدة أحاديث . (انظر : سير أعلام النبلاء ٤٣/٣ ، تهذيب الكمال ٣٩٠٥ طبعة دار الفكر) .

(٢) هو : سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، الأمير أبو إسحاق القرشي الزهري المكي ، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد السابقين الأولين وأحد من شهدوا بدرًا والحديبية ، وأحد الستة أهل الشورى توفي سنة ٥٦هـ . (انظر : سير أعلام النبلاء ٥٨/٣ ، أسد الغابة ٢٩٠/٢) .

(٣) هو : سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله القرشي العدوي . وهو ابن عم عمر ابن الخطاب أسلم قديمًا قبل عمر بن الخطاب هو وامرأته فاطمة بنت الخطاب وكان من المهاجرين الأولين وآخى رسول الله ﷺ بينه وبين أبي بن كعب ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة . (انظر : أسد الغابة ٣٨٧/٣) .

(٤) هو : عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك . القرشي الفهري المكي وهو أمين هذه الأمة داهية قريش ، آخى رسول الله ﷺ بينه وبين سعد بن معاذ ﷺ شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، من العشرة المبشرين بالجنة ، توفي سنة ١٨هـ . (انظر : بن عساكر في تاريخ دمشق ٣٤٥/٢٦ ، ابن سعد في طبقاته ٤١٤/٣ ، البداية والنهاية لابن كثير ٣٢١/٣) .

(٥) هو : الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو عبد الله الإمام الشهيد سبط النبي ﷺ ، وسيد شباب أهل الجنة ، ولد ﷺ في السنة الرابعة من الهجرة ، واستشهد سنة ٦١هـ . (انظر : الكامل لابن الأثير ١٩/٤ ، وتاريخ الطبري ٢١٥/٦) .

(٦) هي : فاطمة الزهراء سيدة نساء أهل الجنة بنت سيدنا رسول الله ﷺ وريحانته ، ومناقبها وفضائلها أكثر من أن تحصى ، وللسيوطي « الثغور الباسمة في مناقب السيدة فاطمة » ، ولدت قبل الهجرة بثمان عشرة سنة ، وتوفيت بعد أبيها ﷺ بستة أشهر . (انظر : تهذيب التهذيب ٤٤٣/١٢ ، وطبقات بن سعد ٢٠٠/٢ ، والأعلام ١٣٢/٥) .

٧٨ - فَأَهْلُ بَدْرٍ الْعَظِيمِ الشانِ فَأَهْلُ احُدٌ فَبَيْعَةُ الرِّضْوانِ [٤٩٧ - ٥٠٣]

فضل أهل بدر

[٤٩٧] قوله : (فأهل بدر) بتحريك التنوين للوزن : أي فأهل غزوة بدر ، ففي الكلام تقدير مضاف ، فرتبتهم تلي رتبة الستة من العشرة . ولا فرق بين من استشهد فيها وهم أربعة عشر رجلًا ؛ ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار وبين من لم يستشهد بها .

[٤٩٨] و (بدر) اسم للوادي أو لبئر فيه بناها رجل في الجاهلية يقال له بدر. وفي السيرة الشامية : بدر قرية مشهورة على نحو أربع مراحل من المدينة .

[٤٩٩] وكان أهل غزوة بدر ثلاثمائة وسبعة عشر رجلًا . وفي رواية (وثلاثة عشر) ويؤيد هذه الرواية أنه ﷺ أمر بَعدِّهم فأُخبر بأنهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ، ففرح بذلك وقال : عدة أصحاب طالوت ، وكان معهم فَرَسان فقط : إحداهما للمقداد ابن الأسود (١) والثانية للزبير بن العوام . وفي عبارة بعضهم : ثلاثة أفراس وكان معهم أيضًا سبعون بعيرًا ، وكان المشركون ألفًا ومعهم مائة فرس وسبعمائة بعير ، وسبق المشركون إلى ماء بدر فأحرزوه ولم يصل إليه المسلمون ، فعطشوا وأصبح غالبهم جُنُبًا ، فوسوس الشيطان لبعضهم وقال : تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وأنكم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم عطاش وتصلون محدثين مجنبين ، وما ينتظر أعداؤكم إلا أن يقطع العطش رقابكم ويذهب قواكم فيتحكمون فيكم كيف شاءوا ، فأرسل الله عليهم مطرًا وسال منه الوادي ، فاغتسلوا وشربوا وشربت دوابهم وملأوا الأسقية وثبت المطر رمل الأرض ورسول الله ﷺ يصلي تحت شجرة حتى أصبح ، وصنعوا عريشًا له ﷺ فكان فيه هو وأبو بكر ، وقام سعد بن معاذ على بابه متوشحًا بالسيف ، ومشى رسول الله ﷺ في موضع المعركة وجعل يشير بيده : هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان إن شاء الله تعالى ، فما تعدى أحد منهم موضع إشارته ، وسوى رسول الله ﷺ الصفوف وخطب خطبة يحثهم فيها على الثبات ، وابتهل ، في الدعاء حتى قال : اللّهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد في الأرض ، اللّهم أنشدك عهدك ووعدك ، اللّهم إن ظهروا على هذه العصابة ظهر الشرك ولا يقوم لك دين ، وركع ركعتين ، وكان كثيرًا ما يقول في سجوده إذ ذاك : يا حي يا قيوم يكررها مدة وهو ساجد حتى سقط رداؤه من

---

(١) هو : المقداد بن عمرو الكندي الحضرمي ، أبو معبد أبو عمرو صحابي من الأبطال ، أول من قاتل على فرس في سبيل الله ، توفي سنة ٣٣ هـ . (انظر : الأعلام ٢٨٢/٧) .

كثرة ما ابتهل ، فألقاه عليه أبو بكر وقال : يا نبي الله كفاك تناشد ربك فإنه سينجز لك ما وعدك ، ثم قاتل رسول الله ﷺ بنفسه قتالًا شديدًا وحرض المسلمين على القتال فقال : قدِّموا إلى جنة عرضها السموات والأرض ، وكانوا إذا اشتد البأس اتقوا برسول الله ﷺ فكان أقربهم للمشركين ، فأخذ رسول الله ﷺ كفًا من حصى فرمى به المشركين وقال : شاهت الوجوه أي قبحت اللّهم أرعب قلوبهم وزلزل أقدامهم . فأصاب أعين جميعهم وانهزموا ورسول الله ﷺ يقول : ﴿ سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ ﴾ [القمر : ٤٥] وأُسِرَ منهم سبعون وقُتل من أشرافهم سبعون كأبي جهل وأمية بن خلف وعتبة بن ربيعة ، وكان مع المسلمون سبعون من الجن وثلاثة آلاف من الملائكة مردفين يتبع بعضهم بعضًا ، ثم كملت خمسة آلاف فتمثلوا برجال بيض على خيل بلق عمائمهم بيض قد أرخوا أطرافهم بين أكتافهم ، وقيل : سود ، وقيل : صفر ، وقيل : حمر ، وقيل : خضر ، فكأنهم أنواع ، وكان قتيلهم يعرف بأثر السواد في الأعناق والبنان أي المفصل مثل حرق النار ، وكان إبليس مع المشركين متصورًا بصورة سراقة بن مالك [1] ، وكان معه راية وقال : لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم : أي معين لكم ، فلما أقبل جبريل والملائكة نكص على عقبيه وقال : إني برىء منكم إني أرى مالا ترون ، وصار يقول : اللّهم إني أنشدك أني من المنظرين ، وتبسم رسول الله ﷺ في صلاته فسألوه عن ذلك بعد انقضائها فقال : مر بي ميكائيل وعلى جناحه أثر الغبار وهو راجع من طلب القوم ، فضحك إليَّ فتبسمت إليه ، وجاءه جبريل بعد القتال على فرس أحمر عليه درعه ومعه رمحه فقال : يا محمد ، إن الله بعثني إليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى ، هل رضيت ؟! فقال : نعم .

[٥٠٠] **حكمة حضور الملائكة القتال**

والحكمة في قتال الملائكة وحضورهم مع المسلمين مع أن الملك الواحد كجبريل يقدر على رفع الكفار على اقتلاع الأرض أن تكون الملائكة عددًا ومددًا لجيش المسلمين على عادة مدد الجيوش راعية لصورة الأسباب التي أجراها الله بين عباده . قال ابن عباس : ولم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر ، ولكنها تحضر في كل قتال من قتال الكفار إلى يوم القيامة لتكثير سواد المسلمين ثم إن ما اقتضاه كلام الناظم من أن الأربعة الخلفاء والستة الذين هم تمام العشرة

---

(١) هو : سراقة بن مالك بن جعشم المدلجي ، الكناني ، الصحابي الجليل ، كان قائفًا في الجاهلية ، أخرجه أبو سفيان ليقتاف أثر النبي ﷺ حين خرج مهاجرًا أسلم بعد غزوة الطائف ، توفي سنة ٢٤هـ . (انظر : الأعلام ٨٠/٣) .

أفضل من الملائكة الذين حضروا بدرًا محمول على غير رؤسائهم لما تقدم من أن رؤساءهم أفضل من عوام البشر ، وقد علمت أن المراد بهم أولياؤهم كأبي بكر وعمر ، ثم الملائكة الذين شهدوا بدرًا أفضل ممن لم يشهدها منهم . وقياسه أن يقال : كذلك في مؤمني الجن .

[٥٠١] قوله : (العظيم الشان) صفة لبدر من حيث غزوتها . واحترز بذلك عن غزوتيها الأخيرتين ، فإن غزواتها ثلاث : الأولى لم يقع فيها قتال بل كانت لطلب إنسان أغار على مواشي المدينة وخرجوا في طلبه فلم يجدوه ، والثالثة : قد تواعد لها أبو سفيان مع النبي ﷺ وتخلف أبو سفيان خوفًا ، والوسطى هي العظمى لحضور الملائكة والجن فيها مع الإنس .

[٥٠٢] **فضل أهل أحد** (قوله فأهل أحد) بدرج همزة « أحد » وتسكين داله للوزن ، و« أحد » جبل معروف بالمدينة أي فأهل غزوة أحد فرتبتهم تلي رتبة أهل غزوة بدر ، والمراد من شهدها من المسلمين سواء استشهد بها كالسبعين ، أم لا ، وكان أهلها ألفًا ، منهم ثلاثمائة من المنافقين الذين رجع بهم عبد اللّٰه بن أبي ابن سلول ، وكان المشركون ثلاثة آلاف رجل ، واصطف المسلمون بأصل أحد والمشركون بالسبخة ، وجعل النبي ﷺ عبد اللّٰه بن جبير [(١)] أميرًا على الرماة بالنبل وهم خمسون وقال : احموا ظهورنا واثبتوا مكانكم ، فلما التحم الحرب شرع المسلمون في أخذ الغنائم فقال الرماة : غلب أصحابكم فماذا تنتظرون ، فقال أميرهم : أنسيتم قول رسول اللّٰه ﷺ فقالوا : واللّٰه لنأتين الناس ونصيب من الغنيمة ، وحملوا كلامه ﷺ على أن المراد : مادام الحرب قائمًا ، فلما أتوهم رجع الكفار عليهم و وقع القتال ، وأشاع إبليس في ذلك الوقت أن محمدًا قد قتل ، فقتل من المسلمين سبعون ، ومن الكفار نيف وعشرون ، وقيل سبعون أيضًا منهم أبي بن خلف قتله المصطفى بيده الكريمة ولم يقتل بيده الشريفة غيره وكان ﷺ لابسًا درعين ، فأراد أن ينهض وهما عليه ليصعد صخرة هنالك فبرك طلحة فصعد على ظهره واستوى عليها ، وقد أصيب طلحة حينئذ بيضع وسبعين ما بين طعنة بالرمح وضربة بالسيف ورمية بالسهم وقطعت أصابعه ، و رسول اللّٰه ﷺ يقول : قد أوجب طلحة . أي الجنة . وفيها استشهد حمزة : قتله وحشي ،

---

(١) هو : عبد اللّٰه بن جبير بن النعمان الأنصاري . صحابي شهد العقبة وبدرًا وكان أمير الرماة يوم أحد واستشهد فيها سنة ٣ هـ . (انظر : الأعلام ٤/٧٦) .

وشُج وجه رسول اللَّه ﷺ ورماه عتبة بن أبي وقاص [1] بحجر فكسر رباعيته فلم يولد من نسله ولد إلا أهتم أبخر ، ودخلت حلقتان من المغفر في وجنته ﷺ فأخرجها أبو عبيدة بأسنانه فسقطت ثنيتاه ، فكان أحسن الناس هتمًا .

[٥٠٣] فضل أهل بيعة الرضوان

قوله : (فبيعة الرضوان) أي فأهل بيعة الرضوان فرتبتهم تلي رتبة أهل غزوة أحد ، والإضافة في « بيعة الرضوان » من إضافة السبب للمسبب ، وسميت بذلك لقول اللَّه تعالى : ﴿ لَّقَدْ رَضِىَ ٱللَّهُ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية [الفتح : ١٨] وكان أهل بيعة الرضوان ألفًا وأربعمائة ، وقيل خمسمائة ، وخرج بهم النبي ﷺ عام ست من الهجرة لزيارة البيت الحرام والاعتمار به ، ولم يكن معهم سلاح إلا السيوف ، فنزلوا بأقصى الحديبية محل معروف ، فصده المشركون عن دخول مكة ، فأرسل إليهم عثمان بكتاب لأشراف قريش يعلمهم أنه إنما قدم معتمرًا لا مقاتلًا ، فقالوا : لا يدخل مكة هذا العام ، فشاع أنهم قتلوا عثمان أشاع ذلك إبليس ورفع صوته به ، فقال ، عند ذلك : لا نبرح حتى نناجزهم الحرب ، ودعا الناس عند الشجرة للبيعة على الموت ، أو على ألا يفروا بل يصبرون على الحرب ، فبايعوه على ذلك ، ووضع ﷺ شماله في يمينه وقال : هذه عن يد عثمان : أي على تقدير حياته ، أو نظرًا للحقيقة ، ولم يتخلف عنها إلا الجد بن قيس بفتح الجيم اختبأ تحت بطن ناقته وكان منافقًا ، ويقال : إنه تاب وحسن إسلامه ، ثم تبينت حياة عثمان ، فصالحهم النبي ﷺ على شروط وهي : أن يوضع الحرب بينه وبينهم عشر سنين ، وأن يؤمِّن بعضهم بعضًا . وأن يرجع هذا العام ويأتي للعمرة في العام القابل ، وأن من جاء ممن تبعه لا يردوه ، ومن جاء من قريش مؤمنًا يرده ، وكره المسلمون ذلك فقالوا : يا رسول اللَّه إنا نرد ولا يردون قال : نعم ، من ذهب إليهم فأبعده اللَّه ، ومن جاء منهم فسيجعل اللَّه له مخرجًا ، حتى أسلم أبو جندل [2] وجماعة وانحازوا بجبل يقطعون الطريق على قريش ، فأرسلوا له ﷺ بإسقاط الشروط وأن يأخذهم عنده وقد كتب عليّ : هذا ما صالح عليه محمد رسول اللَّه ﷺ فقالوا : لو سلمنا أنك رسول اللَّه ما خاصمناك ، فأبى عليّ أن يمحوها ، فقال ﷺ : أرنيها ، فمحاها وقال : اكتب لهم كما قالوا « محمد بن عبد اللَّه » فإني رسول اللَّه وابن عبد اللَّه ، وتحللوا بالحلق والذبح ، ورجعوا المدينة .

---

(١) عتبة بن أبي وقاص هو : والده أبو وقاص يدعى مالكًا . وهو الذي شج وجه رسول اللَّه ﷺ وكسر رباعيته يوم أحد وقيل : إنه مات كافرًا . (انظر : أسد الغابة ٥٧١/٣) .

(٢) هو : أبو جندل بن سهيل بن عمرو كان اسمه العاص وهو يعد من خيار الصحابة . توفي شهيدًا في طاعون عمواس بالأردن سنة ١٨هـ . (انظر : أسد الغابة ٥٤/٦) .

٧٩ - وَالسَّابِقُونَ فَضْلُهُمْ نَصًّا عُرِفْ هذَا وَفِي تَعْيِينِهِمْ قَدِ اخْتُلِفْ [٥٠٤ - ٥٠٩]

[٥٠٤] قوله : (والسابقون فضلهم نصًّا عرف) هذه جملة مستأنفة ، ولهذا لم يأت بحرف الترتيب ، « والسابقون » مبتدأ أول ، و« فضلهم » مبتدأ ثان ، وجملة قوله « عرف » خبر المبتدأ الثاني . وهو وخبره خبر عن المبتدأ الأول ، و« نصًّا » منصوب على نزع الخافض ، وفي عبارة بعضهم : منصوب على التمييز . والمعنى والمتقدمون الأولون فضلهم بمعنى كثرة ثوابهم على غيرهم ممن لم يشركهم في هذه الصفة عرف من نص القرآن أو من جهة نص القرآن كقوله تعالى : ﴿ وَالسَّٰبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ﴾ ... الآية [التوبة : ١٠٠] .

[٥٠٥] وقوله : (هذا) أي افهم هذا ، فهو مفعول لمحذوف ، ويصح غير ذلك .

[٥٠٦] وقوله : (وفي تعيينهم قد اختلف) أي وفي تعيين السابقين قد اختلف العلماء : فقال أبو موسى الأشعري (١) وغيره من الأكابر : الذين صلوا إلى القبلتين أي قبلة بيت المقدس والكعبة ، وهذا هو قول الأكثر وهو الأصح .

[٥٠٧] وقال محمد بن كعب (٢) القرظي وجماعة : هم أهل بدر .

[٥٠٨] وقال الشعبي (٣) : هم أهل بيعة الرضوان ، فالأقوال ثلاثة : أرجحها أولها ، وقد علم من كلام الناظم أن التفضيل تارة يكون باعتبار الأفراد ، وتارة باعتبار الأصناف ، فالأول كتفضيل أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، والثاني كتفضيل الخلفاء الأربعة ، ثم الستة الباقية من العشرة ، ثم أهل بدر ، ثم أهل أحد ، ثم أهل بيعة الرضوان ، وبعض أهل هذه المراتب ربما دخل في بعضها وربما دخل في الجميع ، فقد يكون سابقًا خليفة بدريًّا أحديًّا رضوانيًّا كالمشايخ الأربعة لكن عثمان بدري أجرًا لا حضورًا ؛ لأنه خلفه على بنته رقية يمرضها وماتت في غيبته ، وقال : لك أجر رجل وسهمه (٤) .

[٥٠٩] وكان عثمان يلقب بذي النورين لتزوجه بنتيه ﷺ رقية ، وأم كلثوم ، ولم يعلم من تزوج بنتي نبي غيره .

---

(١) هو : عبد الله بن قيس بن سليم ، أبو موسى الأشعري ، صحابي جليل من الشجعان ، الولاة الفاتحين ، كان أحسن الصحابة صوتًا في تلاوة القرآن ، توفي سنة ٤٤ هـ . (انظر : طبقات ابن سعد ٧٩١٤ ، والأعلام ٤/١١٤) .

(٢) هو : محمد بن كعب بن سليم بن أسد أبو حمزة القرظي ثقة عالم مات سنة عشرين . (انظر : تقريب التهذيب ٢/٢٠٣) .

(٣) هو : عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار ، الإمام ، علامة العصر ، أبو عمرو الهمداني ثم الشعبي ، كان مولده في إمرة عمر بن الخطاب لست سنين خلت منها ، وقيل ولد سنة إحدى وعشرين . قاله شباب توفي سنة ١٠٤ هـ . (انظر : تاريخ الخلفاء صـ ١٤٩ ، والعبر ١/١٢٧ ، وسير أعلام النبلاء ٥/٢٦٩) .

(٤) أخرجه البخاري (٣٦٩٨) .

٨٠ - وأوّلِ التَّشاجُرَ الَّذِي وَرَدْ إنْ خُضْتَ فِيهِ وَاجْتَنِبْ دَاءَ الحَسَدْ [٥١٠ - ٥١٣]

[٥١٠] **تأويل الخلاف الذي وقع بين الصحابة** قوله : (وأول التشاجر الذي ورد) لما ذكر أن صحبه ﷺ خير القرون احتاج للجواب عما وقع بينهم من المنازعات الموهمة قَدحًا في حقهم مع أنهم لا يصرون على عمد المعاصي وإن لم يكونوا معصومين .

[٥١١] وقد وقع تشاجر بين علي ومعاوية رضي الله عنهما [١] ، وقد افترقت الصحابة ثلاث فرق : فرقة اجتهدت فظهر لها أن الحق مع علي فقاتلت معه ، وفرقة اجتهدت فظهر لها أن الحق مع معاوية فقاتلت معه ، وفرقة توقفت . وقد قال العلماء : المصيب بأجرين والمخطئ بأجر ، وقد شهد اللّٰه ورسوله لهم بالعدالة ، والمراد من تأويل ذلك أن يصرف إلى محل حسن لتحسين الظن بهم ، فلم يخرج واحد منهم عن العدالة بما وقع بينهم ؛ لأنهم مجتهدون .

[٥١٢] قوله : (إن خضت فيه) أي إن قُدّر أنك خضت فيه فأوله ولا تنقص أحدًا منهم ، وإنما قال المصنف ذلك ؛ لأن الشخص ليس مأمورًا بالخوض فيما جرى بينهم ، فإنه ليس من العقائد الدينية ولا من القواعد الكلامية وليس مما ينتفع به في الدين بل ربما ضر في اليقين ، فلا يباح الخوض فيه إلا للرد على المتعصبين أو للتعليم كتدريس الكتب التي تشتمل على الآثار المتعلقة بذلك . وأما العوام فلا يجوز لهم الخوض فيه لشدة جهلهم وعدم معرفتهم بالتأويل .

[٥١٣] قوله : (واجتنب داء الحسد) أي : واترك وجوبًا في خوضك فيما شجر بينهم داء هو الحسد ، فالإضافة للبيان إن أريد الداء المعنوي أو الحسد الشبيه بالداء ، فالإضافة من إضافة المشبه به للمشبه إن أريد الداء الحسي ، والمراد داء الحسد الحامل على الميل مع أحد الطرفين على وجه غير مرضي . وقد قال ﷺ : « **اللّٰه اللّٰه في أصحابي لا تتخذوهم غرضًا من بعدي ، من آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى اللّٰه ، ومن آذى اللّٰه يوشك أن يأخذه** » أي اتقوا اللّٰه ثم اتقوا اللّٰه ، أو أنشدكم اللّٰه ثم أنشدكم اللّٰه في حق أصحابي وتعظيمهم لا تتخذوهم كالغرض الذي يرمى إليه بالسهام فترموهم بالكلمات التي لا تناسب مقامهم ، فمن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى اللّٰه : أي تعدى حدوده وخالفه ، ففيه مشاكلة وإلا فحقيقة الإيذاء على اللّٰه محالة ، ومن آذى

---

(١) هو : معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب الأموي ، أبو عبد الرحمن رضي الله عنه ، أسلم زمن الفتح ، ولي الشام ، وملك عشرين سنة ، وكان كريمًا سائسًا أحد دهاة العرب ، ومؤسس الدولة الأموية. توفي سنة ٦٠هـ .
(انظر : الخلاصة للخزرجي صـ٣٨١ ، والأعلام ٧/٢٦١) .

اللّه يوشك أن يأخذه أي يقرب أن يعذبه وفي رواية « **لا تسبوا أصحابي فمن سب أصحابي فعليه لعنة اللّه والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه اللّه صرفًا ولا عدلًا** » (١) ومعلوم جواز لعن غير المعين من العصاة. والصرف : الفرض . والعدل النفل . وقيل بالعكس ، وقيل غير ذلك ، وهذا في المستحل أو خارج مخرج المبالغة في الزجر .

(١) رواه الطبراني (١٢٧٥٩) . عن ابن عباس ﷺ .

٨١ - وَمَالِكٌ وَسَائِرِ الأَئِمَّهْ كَذَا أبو القَاسِمِ هُدَاةُ الأُمَّهْ [٥١٤ - ٥٢٣]

[٥١٤] فضل الأئمة قوله : (ومالك) مبتدأ ، وقوله « وسائر الأئمة » عطف عليه والخبر قوله : « هداة الأمة » وأما قوله « كذا أبو القاسم » فجملة معترضة بين المبتدأ والخبر . واعلم أنه لم يصح في الأئمة الأربعة حديث بالخصوص ، وإنما ورد « **يوشك أن تضرب أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أحدًا أعلم من عالم المدينة** »[(١)] فحمل على الإمام مالك ، فكانوا يزدحمون على بابه لطلب العلم . وقيل : هو كل عالم منها .

وورد « **عالم قريش يملأ طباق الأرض علمًا** »[(٢)] فحمل على الإمام الشافعي .

وقيل : هو ابن عباس . وورد « **لو كان العلم بالثريا لناله رجال من فارس** »[(٣)] فحمل على أبي حنيفة وأصحابه وكل من هذه الأحاديث ظني .

[٥١٥] وقوله : (وسائر الأئمة) أي باقيهم . (وأل) في « الأئمة » للعهد ، والمعهود الأئمة الأربعة فقط ، والأولى جعلها للكمال لا بقيد عهد الأربعة فقط ، فيدخل الإمام الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس ، والإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت ، والإمام أحمد بن حنبل . والإمام الليث بن سعد[(٤)] ، وداود الظاهري[(٥)] ، فإنه كان جبلًا في العلم ، وما نقل عن إمام الحرمين من أنه لا يؤخذ بكلام الظاهرية ولا يعوَّل عليهم ، فمحمول على طائفة مخصوصة كابن حزم ، ويدخل أيضًا سفيان الثوري[(٦)] وكان يسمى أمير المؤمنين في الحديث وإسحاق بن راهويه[(٧)] ، ومحمد ابن جرير

---

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٨٠) عن أبي هريرة ﷺ وقال : حسن .

(٢) أسنده البيهقي في مناقب الشافعي (٥٤/١) عن أحمد رحمه الله .

(٣) أخرجه أحمد (٢٩٧/٢) وأصله في الصحيحين .

(٤) هو : الليث بن سعد بن عبد الرحمن . أبو الحارث . إمام أهل مصر في عصره حديثًا وفقهًا ، توفي بمصر سنة ١٧٥ هـ (انظر : الأعلام ٢٤٨/٥) .

(٥) هو : داود بن علي بن خلف الأصبهاني أبو سليمان الملقب بالظاهري إليه تنسب الطائفة الظاهرية مات في بغداد سنة ٢٧٠ هـ (انظر : الأعلام ٣٣٣/٢) .

(٦) هو : سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري. أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث مات سنة ١٦١هـ في البصرة من مصنفاته : الجامع الكبير ، والجامع الصغير . (انظر : الأعلام ١٠٤/٣) .

(٧) هو : إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي المروزي أبو يعقوب . أحد كبار حفاظ الحديث مات سنة ٢٣٨هـ في نيسابور من كتبه المسند (انظر : الأعلام ٢٩٢/١) .

الطبري [١] ، وسفيان بن عيينة [٢] ، وكان يقول : « إذا كانت نفس المؤمن محبوسة عن مكانها في الجنة بدينه حتى يقضى عنه فكيف بصاحب الغيبة فإن الدين يقضى والغيبة لا تقضى » ، وعبد الرحمن بن عمر الأوزاعى [٣] وكان يقول : ليس ساعة من ساعات الدنيا إلا وتعرض على العبد يوم القيامة فالساعة التي لا يذكر اللّه فيها تتقطع نفسه عليها حسرات ، فكيف إذا مرت ساعة مع ساعة ويوم مع يوم . والإمام أبو الحسن الأشعري وأبو منصور الماتريدي .

[٥١٦] وقوله : (كذا أبو القاسم) كذا : خبر مقدم ، و « أبو القاسم » مبتدأ مؤخر : أى مثل من ذكر في الهداية واستقامة الطريق أبو القاسم محمد الجنيد سيد الصوفية علمًا وعملًا ، ولعل المصنف رأى شهرته بهذه الكنية ، ولو قال : « جنيدهم أيضًا هداة الأمة » لكان أوضح .

[٥١٧] وقد اختلف العلماء في التكنّي بأبي القاسم ، فقال الإمام الشافعي : لا يجوز مطلقًا ، أي : سواء كان اسمه محمدًا أو لا ، قبل مفارقته ، للدنيا أو بعدها . وقال الأئمة الثلاثة : يجوز بعد مفارقته ﷺ الدنيا ، وكان الجنيد ﷺ على مذهب أبي ثور [٤] صاحب الإمام الشافعي فإنه كان مجتهدًا اجتهادًا مطلقًا كالإمام أحمد .

[٥١٨] ومن كلام الجنيد الطريق إلى اللّه مسدود على خلقه إلا على المقتفين آثار الرسول ﷺ .

[٥١٩] ومن كلامه أيضًا : لو أقبل صادق على اللّه ألف ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان ما فاته أكثر مما ناله .

[٥٢٠] ومن كلامه أيضًا : إن بدت ذرة من عين الكرم والجود ألحقت المسيء

---

(١) هو : محمد بن جرير بن يزيد أبو جعفر المؤرخ المفسر الإمام ولد في آمل طبرستان وتوفي سنة ٣١٠ هـ من مصنفاته : أخبار الرسل و الملوك ، تفسير القرآن جامع البيان . (انظر : الأعلام ٦٩/٦) .

(٢) هو : سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي أبو محمد أمير المؤمنين في الحديث إمام الحرم المكي توفي سنة ١٩٨ من مصنفاته : الجامع في الحديث ، كتاب في التفسير . (انظر : الأعلام ١٠٥/٣) .

(٣) هو : عبد الرحمن بن عمرو بن محمد . أبو عمرو . إمام الديار الشامية في الفقه والزهد كان علماء الأندلس يستقون منه الفتيا توفي في بيروت سنة ١٥٧ هـ . (انظر : الأعلام ٣٢٠/٣) .

(٤) هو : إبراهيم بن خالد بن أبي اليمان . يكنى أيضًا أبا عبد اللّه الفقيه صاحب الإمام الشافعي وكان أحد أئمة الدنيا فقهًا وعلمًا وورعًا . توفي سنة ٢٤٠ هـ من مصنفاته كتاب ذكر فيه اختلاف مالك والشافعي . (انظر : الأعلام ٣٧/١) .

بالمحسن وبقيت أعمالهم فضلًا لهم .

[٥٢١] ودخل عليه إبليس في صورة فقير يريد خدمة الشيخ فخدمه مدة طويلة ثم أخبره بنفسه وقال له : خدمتك مدة ولم يختل من عملك شيء ، فلم يرتض قوله لما فيه من الدخيل [1] وقال له : أنا عارف بك من أول ما دخلت ، وقد استخدمتك عقوبة لك لعلمي أن لا أجر لك في الخدمة . ثم خرج خاسئًا .

[٥٢٢] وقوله : (هداة الأمة) أي هداة هذه الأمة التي هي خير الأمم بشهادة قوله تعالى : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] فهم خيار الخيار ، لكن بعد من ذكر من الصحابة ومن معهم .

[٥٢٣] والحاصل أن الإمام مالكًا ونحوه هداة الأمة في الفروع ، والإمام الأشعري ونحوه هداة الأمة في الأصول أي العقائد الدينية ، والجنيد ونحوه هداة الأمة في التصوف ، فجزاهم اللّٰه عنا خيرًا ونفعنا بهم .

---

(١) الدخيل : أي هو الذي يداخلُهُ في أموره كلها ، فهو له دخيل ودُخْلُلٌ . (انظر : لسان العرب (دخل) صـ ١٣٤٢) .

٨٢ - فَواجِبٌ تَقْليدُ حَبْرٍ مِنْهُمُ كَذَا حَكَى القَوْمُ بِلَفْظٍ يُفْهَمُ [٥٢٤-٥٢٧]

[٥٢٤] وجوب تقليد إمام

قوله : (فواجب : تقليد . .) إلخ لما قدّم أن الأئمة المذكورين هداة هذه الأمة ولم يكن كل واحد من الناس قادرًا على الاجتهاد المطلق ذكر هنا أنه يجب على كل من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق ولو كان مجتهد مذهب أو فتوى تقليد إمام من الأئمة الأربعة في الأحكام الفرعية . وما جزم به الناظم هو مذهب الأصوليين وجمهور الفقهاء والمحدثين ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ فَسْـَٔلُوٓاْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل : ٤٣] فأوجب السؤال على من لم يعلم ، ويترتب عليه الأخذ بقول العالم ، وذلك تقليد له . وقال بعضهم : لا يجب تقليد واحد بعينه ، بل له أن يأخذ فيما يقع له بهذا المذهب تارة وبغيره أخرى ، فيجوز صلاة الظهر على مذهب الشافعي ، وصلاة العصر على مذهب مالك ، وهكذا . وخرج بقولنا : « من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق » من كان فيه أهليته ، فإنه يحرم عليه التقليد فيما يقع له عند الأكثر ، واختاره الآمدي وابن الحاجب (١) والسبكي لتمكنه من الاجتهاد الذي هو أصل التقليد . وأما التقليد في العقائد فقد علمته في صدر هذه المنظومة .

[٥٢٥] وقوله : (حبر منهم) بفتح الحاء وكسرها : أي عالم حاذق من الأئمة الأربعة ، ولا يجوز تقليد غيرهم ولو كان من أكابر الصحابة ، لأن مذاهبهم لم تدون ولم تضبط كمذاهب هؤلاء ، لكن جوّز بعضهم ذلك في غير الإفتاء كما قال :

وجائز تقليد غير الأربعهْ في غير إفتاءٍ وفي هذا سعهْ

[٥٢٦] وقوله : (كذا حكى القوم بلفظ يفهم) أي حكى الأصوليون وجمهور الفقهاء والمحدثين بلفظ يفهمه السامع لوضوحه حكمًا مثل هذا الحكم الذي هو وجوب تقليد إمام من الأئمة الأربعة . واختلف المشبه والمشبه به بالاعتبار فإن القول باعتبار كونه صادرًا من المصنف غير نفسه باعتبار كونه صادرًا من القوم ، وليس مراد المتن التبري من ذلك ، بل مجرد العَزو .

[٥٢٧] فإن قلت : هل يجوز الانتقال من مذهب إلى مذهب ، قلت : فيه أقوال ثلاثة ، فقيل يمتنع مطلقًا . وقيل : يجوز مطلقًا . وقيل : إن لم يجمع بين المذهبين على صفة تخالف الإجماع كمن تزوج بلا صداق ولا ولي ولا شهود ، فإن هذه الصورة لا

---

(١) هو : عثمان بن عمر بن أبي بكر ، جمال الدين أبو عمر كان أصوليًا فقيهًا متكلمًا متبحرًا محققًا توفي سنة ٦٤٦هـ. من مصنفاته : الكافية في النحو ، الأمالي في النحو . (انظر : الأعلام ٤/٢١١) .

يقول بها أحد ، وهذا شرط من شروط التقليد المنظومة في قول بعضهم :

عدم التتبع رخصة وتركب لحقيقة ما إن يقول بها أحد
وكذاك رجحان المقلد يعتقد ولحاجة تقليده تم العدد

وقد أملى شيخنا علي هذين البيتين رسالة لطيفة ينبغي الاطلاع عليها .

٨٣ - وَأَثْبِتَنْ لِلأوليا الكَرَامَهْ وَمَنْ نَفَاهَا انْبِذَنْ كَلامَهْ [٥٢٨ - ٥٣٩]

[٥٢٨] إثبات الكرامة للأولياء

قوله : (وأثبتن للأوليا الكرامه) أي : اعتقد ثبوت الكرامة للأولياء بمعنى جوازها ووقوعها لهم في الحياة وبعد الموت كما ذهب إليه جمهور أهل السنة ، وليس في مذهب من المذاهب الأربعة قول بنفيها بعد الموت ، بل ظهورها حينئذ أولى ؛ لأن النفس حينئذ صافية من الأكدار ، ولذا قيل : من لم تظهر كرامته بعد موته كما كانت في حياته فليس بصادق .

[٥٢٩] وقال الشعراني : ذكر لي بعض المشايخ أن الله تعالى يوكل بقبر الولي ملكًا يقضي الحوائج ، وتارة يخرج الولي من قبره ويقضيها بنفسه (١) .

[٥٣٠] واستدلوا على الجواز بأنه لا يلزم من فرض وقوعها محال ، وكل ما كان كذلك فهو جائز . وعلى الوقوع بما جاء في الكتاب العزيز من قصة مريم قال تعالى : ﴿ وَأَنۢبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ﴾ [آل عمران : ٣٧] أي أنشأها إنشاء حسنًا بأن سوى خلقها وجعلها تنبت في اليوم كما ينبت المولود في العام ، وكفلها زكريا ، وكان لا يدخل عليها غيره ، وكان يجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف . وقصة أصحاب الكهف وهم سبعة من أشراف الروم خافوا بعد عيسى على إيمانهم من ملكهم فخرجوا ودخلوا غارًا فلبثوا فيه بلا طعام ولا شراب ثلاثمائة وتسع سنين نيامًا بلا آفة .

[٥٣١] وقصة « آصف » بالمد وفتح الصاد وزير سليمان وكان يعرف الاسم الأعظم فقال لسليمان : انظر إلى السماء ، فنظر إليها ، فدعا آصف بالاسم الأعظم أن يأتي الله بعرش بلقيس فأتى به ، فرد سليمان طرفه فوجده بين يديه .

[٥٣٢] وما وقع من كرامات الصحابة والتابعين إلى وقتنا هذا ، فقد روي أن عمر ابن الخطاب رأى العدو من مسافة شهر فقال : يا سارية (٢) الجبل فسمع سارية صوته فانحاز بالناس إلى الجبل وقاتلوا العدو فنصرهم الله تعالى (٣) .

[٥٣٣] وروي أن عبد الله الشقيق (٤) كان إذا مرت عليه سحابة يقول لها :

---

(١) قول الشعراني : المذكورلم يثبت دليل صحته .

(٢) هو : سارية بن زنيم بن عبد الله بن جابر ، صحابي من الشعراء ، القادة ، الفاتحين ، جعله عمر أميرًا على جيش وسيره إلى بلاد الروم ففتح بلادًا منها أصبهان ، توفي سنة ٣٠ هـ . (انظر : الأعلام ٦٩/٣) .

(٣) أثر أن عمر بن الخطاب رأى .... أخرجه البيهقي في الدلائل ، ونقل السخاوي في المقاصد (٤٧٤) عن الحافظ أن إسناده حسن .

(٤) هو : عبد الله بن شقيق العقيلي . بصري ثقة مات سنة ١٠٨ هـ (انظر تقريب التهذيب ٤٢٢/١) .

أقسمت عليك باللّٰه إلا أمطرت : فتمطر بالحال .

[٥٣٤] الـولـي : تـعريـفـه — والأولياء جمع ولي وهو العارف باللّٰه تعالى وبصفاته حسب الإمكان ، المواظب على الطاعة المجتنب للمعاصي بمعنى أنه لا يرتكب معصية بدون توبة . وليس المراد أنه لا تقع منه معصية بالكلية إذ ليس معصومًا .

[٥٣٥] وقولهم « لا يكذب الولي » أي بلسان حاله بأن يظهر خلاف ما يبطن ، المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المباحة ، وأما أصل التناول فلا مانع منه لا سيما إذا كان بقصد التقوي على العبادة ، وسمي « وليًا » لأن اللّٰه تولى أمره فلم يكله إلى نفسه ولا إلى غيره لحظة ، ولأنه يتولى عبادة اللّٰه على الدوام من غير أن يتخلَّلها عصيان ، وكلا المعنيين واجب تحققه حتى يكون الولي عندنا وليًا في نفس الأمر .

[٥٣٦] الكرامة : تعريفها — والكرامة : أمر خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم لمتابعة نبي كلف بشريعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح ، علم بها أو لم يعلم ، وسبق ما يتعلق بخوارق العادة عند المعجزات .

[٥٣٧] قوله : (ومن نفاها انبذن كلامه) أي ومن نفى الكرامة وقال بعدم جوازها كالأستاذ [1] وأبي عبد اللّٰه الحليمي من أهل السنة وجمهور المعتزلة اطرحن كلامه ولا تعول عليه ، وأتى المصنف بهمزة الوصل للضرورة ، فتكون مكسورة وليست همزة قطع كما قد يتوهم : فإن الذي في القرآن العظيم ثلاثي . قال تعالى : ﴿ فَٱنۢبِذۡ إِلَيۡهِمۡ ﴾ [الأنفال : ٥٨] .

[٥٣٨] وتمسك من نفى الكرامة بأنه لو ظهرت الخوارق من الأولياء لالتبس النبي بغيره لأن الخارق إنما هو المعجزة ، وبأنها لو ظهرت على أيديهم لكثرت بكثرتهم وخرجت عن كونها خارقة للعادة والفرض أنها كذلك . ورد الأول بأنه ليس في وقوعها التباس النبي بغيره للفرق بين المعجزة والكرامة . بدعوى النبوة في الأولى وعدمها في الثانية ، ورد الثاني بأنا لا نسلم أنها تخرج بكثرتها عن كونها خارقة للعادة ، بل غاية الأمر استمرار خرق العادة ، وذلك لا يوجب كونه عادة .

[٥٣٩] وسئل بعضهم : لأي شيء كثرت الكرامات في الزمان المتأخر عن الزمان المتقدم ، فأجاب بأن ذلك لضعف اعتقاد المتأخرين ، فاحتيج لتأليفهم بالكرامات ليعتقدوا في الصالحين . وأما المتقدمون فاعتقادهم تابع لميزان الشرع .

---

(١) هو : إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران ، أبو إسحاق الإسفراييني ، الإمام الفقيه الأصولي المتكلم ، كان يلقب بركن الدين ، شافعي المذهب ، له تصانيف منها : الجامع في علم أصول الدين ، ورسالة في أصول الفقه. (انظر : طبقات الشافعية الكبرى ٢٥٦/٤ ، وفيات الأعيان ٨/١) .

٨٤ - وَعِنْدَنَا أَنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ كَمَا مِنَ القُرآنِ وعْدًا يُسْمَعُ [٥٤٠ - ٥٤٤]

[٥٤٠] الدعاء: تعريفه ونفعه قوله : (وعندنا أن الدعاء ينفع) أي : وعندنا معاشر أهل السنة أن الدعاء الذي هو الطلب على سبيل التضرع ، وقيل : رفع الحاجات إلى رافع الدرجات ينفع الأحياء والأموات إن دعوت لهم ، ويضرهم إن دعوت عليهم وإن صدر من كافر على الراجح ؛ لحديث أنس ﷺ « **دعوة المظلوم مستجابة ولو كافرًا** » [1] وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا دُعَآءُ ٱلْكَٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَٰلٍ ﴾ [الرعد : ١٤] فمعناه أنه لا يستجاب لهم في خصوص الدعاء بتخفيف عذاب جهنم عنهم يوم القيامة .

[٥٤١] وروى الحاكم وصححه أنه ﷺ قال : « **لا يغني حذر من قدر والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل ويتلقاه الدعاء فيتعالجان إلى يوم القيامة** » [2] والدعاء ينفع في القضاء المبرم والقضاء المعلّق ، أما الثاني فلا استحالة في رفع ما علق رفعه منه على الدعاء ، ولا في نزول ما علق نزوله منه على الدعاء ، وأما الأول فالدعاء وإن لم يرفعه لكن الله تعالى ينزل لطفه بالداعي ، كما إذا قضى عليه قضاءً مبرمًا بأن ينزل عليه صخرة فإذا دعا الله تعالى حصل له اللطف بأن تصير الصخرة متفتتة كالرمل وتنزل عليه .

وانقسام القضاء إلى مبرم ومعلق ظاهر بحسب اللوح المحفوظ ، وأما بحسب العلم فجميع الأشياء مبرمة ، لأنه إن علم الله حصول المعلق عليه حصل المعلق ولابد ، وإن علم الله عدم حصوله لم يحصل ولا بد ، لكن لا يترك الشخص الدعاء اتكالًا على ذلك كما لا يترك الأكل اتكالًا على إبرام الله الأمر في الشبع . وأما عند المعتزلة فالدعاء لا ينفع ، ولا يكفرون بذلك لأنهم لم يكذبوا القرآن كقوله تعالى : ﴿ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] بل أوّلوا الدعاء بالعبادة ، والإجابة بالثواب .

[٥٤٢] واعلم أن للدعاء شروطًا وآدابًا : فمن شروطه أكل الحلال ، وأن يدعو وهو موقن بالإجابة ، وألا يكون قلبه غافلًا ، وألا يدعو بما فيه إثم أو قطيعة رحم أو إضاعة حقوق المسلمين ، وألا يدعو بمحال ولو عادةً ، لأن الدعاء به يشبه التحكم على القدرة القاضية بدوامها وذلك إساءة أدب على الله تعالى .

ومن آدابه : أن يتحرى الأوقات الفاضلة كأن يدعو في السجود ، وعند الأذان

---

(١) أخرجه أحمد (٣/١٥٣) عن أنس بن مالك .

(٢) أخرجه الحاكم (١/٤٩٢) عن عائشة ﵂ وقال : صحيح الإسناد وتعقبه الذهبي بأن فيه مجمع على ضعفه .

والإقامة . ومنها تقديم الوضوء والصلاة ، واستقبال القبلة ، ورفع الأيدي إلى جهة السماء ، وتقديم التوبة ، والاعتراف بالذنب ، والإخلاص ، وافتتاحه بالحمد والصلاة على النبي ﷺ وختمه بها ، وجعلها في وسطه أيضًا .

[٥٤٣] قوله : (كما من القرآن وعدًا يسمع) أي لأجل الذي يسمع داله من ألفاظ القرآن حال كونه موعودًا به ، فالكاف للتعليل ، و « ما » اسم موصول ، و« يسمع » صلته ، و « وعدًا » بمعنى موعودًا به حال ، والمسموع إنما هو الدال والموعود به المدلول لا الدال . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِيٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] وتخصيص القرآن لتواتره لا لقصر الدلالة عليه ، وإلا فيدل على أن الدعاء ينفع السنة والإجماع ، فقد دعا ﷺ ربه في مواطن كثيرة كيوم بدر ، وقد أجمع عليه السلف والخلف .

[٥٤٤] واعلم أن الإجابة تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يقع ، ولكن يتأخر لحكمة فيه ، وتارة تقع الإجابة بغير المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة ناجزة ، وفي ذلك الغير مصلحة ناجزة ، أو يكون في المطلوب مصلحة وفي ذلك الغير أصلح منها ، على أن الإجابة مقيدة بالمشيئة كما يدل عليه قوله تعالى : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَآءَ ﴾ [الأنعام : ٤١] فهو مقيد لإطلاق الآيتين السابقتين فالمعنى : ادعوني أستجب لكم إن شئت وأجيب دعوة الداعي إن شئت .

٨٥ - بِكُلِّ عَبْدٍ حَافِظُونَ وُكِّلُوا وَكَاتِبونَ خِيَرَةٌ لَنْ يُهْمِلُوا [٥٤٥ - ٥٥٤]

٨٦ - مِنْ أَمْرِهِ شَيْئًا فَعَلْ وَلَوْ ذَهِلْ حَتَّى الأَنِينَ فِي المَرَضْ كَمَا نُقِلَ [٥٥٥ - ٥٥٨]

[٥٤٥] قوله : (بكل عبد حافظون وكلوا) الجار والمجرور متعلق بالفعل بعده : أي وكَّلهم اللَّه تعالى بكل عبد ، وهو شامل للإنس والجن والملائكة ، وقد تردد الجزولي[1] في الجن والملائكة ، أعليهم حفظة أم لا ؟ ثم جزم بأن الجن عليهم حفظة ، واستبعد القول بذلك في الملائكة . قال المصنف : ولم أقف عليه لغيره ا هـ .

[٥٤٦] الملائكة : حفظة الإنسان

والظاهر أن الملائكة لا حفظة عليهم ، وهل المراد بالحافظين في كلام المصنف الحافظون للعبد من المضار أو الحافظون لما يصدر منه من قول أو فعل أو اعتقاد يجعل اللَّه لهم أمارة على الاعتقاد ، وهذا الخلاف مبني على العطف في قوله « وكاتبون » فإن جعل للتغاير كما ذكره المصنف في شرحه الصغير كان المراد بالحافظين المعنى الأول ، وإن جعل للتفسير كما ذكره في شرحه الكبير كان المراد بالحافظين المعنى الثاني ، والراجح الأول ، فقد ذكر بعضهم أن المعقبات في قوله تعالى : ﴿ لَهُۥ مُعَقِّبَٰتٌ مِّنۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَمِنۡ خَلۡفِهِۦ يَحۡفَظُونَهُۥ مِنۡ أَمۡرِ ٱللَّهِۗ ﴾ [الرعد : ١١] غير الكاتبين ، ويقويه كما قاله القرطبي أنه لم ينقل أن الحفظة يفارقون العبد بل يلازمونه أبدًا ، بخلاف الكتبة فإنهم يفارقون العبد عند ثلاث حاجات : عند قضاء حاجة الإنسان بولًا أو غائطًا ، وعند الجماع ، وعند الغسل كما جاء ذلك في حديث ابن عباس رضي الله عنهما[2] ، ولا يمنع ذلك من كتب ما يصدر منه في هذه الأحوال ، لأن اللَّه يجعل لهم علامة على ذلك كما مر في الاعتقاد ، وفي غير هذه الأحوال لا يفارقونه ولو كان بيته فيه جرس أو كلب أو صورة .

[٥٤٧] وأما حديث « لا تدخل الملائكة بيتًا فيه جرس »[3] ونحوه فالمراد ملائكة الرحمة .

---

(١) هو : محمد بن أحمد بن عبد اللَّه الجزولي الحصيفي السوسي ، أبو عبد اللَّه ، محدث ، مؤرخ ، من تصانيفه : شرح على الجامع الصحيح للبخاري ، حاشية على سيرة الكلاعي وغيرهما وتوفي في سنة ١١٨٩ هـ . (انظر : فهرس الفهارس ١/٢٦٠ ، معجم المؤلفين ٢/٧٥) .

(٢) أخرجه البزار ، كما في كشف الأستار (٣١٧) وإسناده ضعيف .

(٣) أخرجه أبو داود (٤٢٣١) .

الملائكة الموكلون بالآدمي

[٥٤٨] وقد ورد أن عثمان سأل النبي ﷺ عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي [(١)] ، فقال : « لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار : واحد عن يمينه وآخر عن شماله ، واثنان بين يديه ومن خلفه ، واثنان على جنبيه ، وآخر قابض على ناصيته ، فإن تواضع رفعه ، وإن تكبر وضعه ، واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه إلا الصلاة على النبي ﷺ والعاشر يحرسه من الحية أن تدخل فاه » وفي بعض الروايات أنه ذكر عشرين ملكًا . وذكر الأبي أنه يحفظ لابن عطية [(٢)] أن كل آدمي يوكل به من حين وقوعه نطفة في الرحم إلى موته أربعمائة ملك ، وحفظهم للعبد إنما هو من المعلق . وأما المبرم فلا بد من إنفاذه فيتنحون عنه حتى ينفذ .

[٥٤٩] قوله : (وكاتبون خيرة) أي : مختارون ، لأن اللّٰه تعالى اختارهم بذلك وقد علمت أنه وقع خلاف في هذا العطف ، فقيل : للتغاير ، وقيل : للتفسير ، والحق الأول ، والمراد بالجمع : ما فوق الواحد ، لأن كل واحد من العباد إنما عليه ملكان ، وكل منهما رقيب : أي حافظ ، وعتيد : أي حاضر ، لا كما قد يتوهم من أن أحدهما رقيب والآخر عتيد ، وهما لا يتغيران مادام حيًا ، فإذا مات يقومان على قبره يسبحان ويهللان ويكبران ويكتبان ثوابه له إلى يوم القيامة إن كان مؤمنًا ، ويلعنانه إلى يوم القيامة إن كان كافرًا .

[٥٥٠] وقيل : لكل يوم وليلة ملكان ، فلليوم ملكان ، ولليلة ملكان ، فتكون الملائكة أربعة يتعاقبون عند صلاة العصر وصلاة الصبح ، ويؤرخون ما يكتبون من أعمال العباد بالأيام والجمع والأعوام والأماكن ، وملك الحسنات من ناحية اليمين ، وملك السيئات من ناحية اليسار ، والأول أمين أو أمير على الثاني ، فإذا فعل العبد حسنة بادر ملك اليمين إلى كتبها ، وإذا فعل سيئة قال ملك اليسار لملك اليمين : أأكتب ؟ فيقول : لا ، لعله يستغفر ويتوب ، فإذا مضى ست ساعات فلكية من غير توبة قال له : اكتب أراحنا اللّٰه منه ، وهذا دعاء عليه بالموت ليتحولا عن مشاهدة المعصية ، لأنهما يتأذيان بذلك .

[٥٥١] وفي بعض الآثار أن كتب المباحات على القول به لكاتب السيئات ، وقد اعتمد بعضهم أن المباح لا يكتب ، وهذه الكتابة مما يجب الإيمان بها فيكفر منكرها لتكذيبه القرآن . قال تعالى : ﴿ كِرَامًا كَٰتِبِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الانفطار : ١١]

---

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٤/٤٨ ، إلى ابن جرير .

(٢) هو : عبد الحق بن غالب بن عطية أبو محمد فقيه نحوي لغوي أديب توفي سنة ٥٤٢ هـ من مصنفاته تفسير القرآن الكريم المحرر الوجيز . (انظر : الأعلام ٣/٢٨٢) .

لكنها ليست لحاجة دعت إليها ، وإنما فائدتها أن العبد إذا علم بها استحيا وترك المعصية .

[٥٥٢] والكتب حقيقي بآلة وقرطاس ومداد يعلمها الله سبحانه وتعالى حملًا للنصوص على ظواهرها خلافًا لمن قال : إنه كناية عن الحفظ والعلم .

[٥٥٣] وفي بعض الأحاديث أن لسانه قلمهما وريقه مدادهما (١) ، والتفويض أولى . واختلف في محلهما من الشخص فقيل : ناجذاه ، أي : آخر أضراسه الأيمن والأيسر . وقيل : عاتقاه . وقيل : ذقنه . وقيل : شفتاه . وقيل : عنفقته .

[٥٥٤] وروي عن مجاهد (٢) أنه إن قعد كان أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره ، وإن مشى كان أحدهما أمامه والآخر وراءه ، وإن رقد كان أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه ، ويجمع بين هذه الأقاويل بأنهما لا يلزمان محلًا واحدًا والأسلم في أمثال ذلك الوقف .

[٥٥٥] قوله : (لن يهملوا من أمره شيئًا فعل) أي لن يتركوا من شأنه وحاله شيئًا فعله بلا كتابة بل يكتبونه قولًا أو غيره ، فليست الكتابة مختصة بالأقوال وإن كان قوله تعالى : ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] في خصوص الأقوال ، وكذلك حديث ابن عباس رضي الله تعالى (٣) عنهما في تفسير الآية المذكورة ، فإنه قال : يكتب كل ما يتكلم به من خير أو شر ، حتى إنه ليكتب قوله : أكلت ، شربت ، ذهبت ، جئت ، رأيت حتى إذا كان يوم الخميس ويوم الاثنين عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان خيرًا أو شرًا وألغي سائره أي باقيه وهو المباح والمكروه فتلتقمه حيتان البحر فتموت منه لنتنه فيخرج منه دود يأكل الزرع ، وهذا صريح في كتب المباحات ، فيؤيد القول بكتابتها ، لكن تقدم أن بعضهم اعتمد عدم كتابتها ، وظواهر الآثار أن الحسنات تكتب مميزة عن السيئات ، فقيل : إن سيئات المؤمن أول كتابه ، وآخره : هذه ذنوبك قد سترتها وغفرتها . وحسنات الكافر أول كتابه ، وآخره : هذه حسناتك قد رددتها عليك وما قبلتها .

[٥٥٦] قوله : (ولو ذهل) أي ولو غفل ونسي ، فالذهول عن الشيء نسيانه والغفلة عنه ، فيكتب ما فعله نسيانًا وإن كان لا يؤاخذ به لأنه ليس الغرض من الكتابة

---

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور (١٠٣/٦) عن أبي نعيم وقال السيوطي في مقدمة الجامع الكبير : ضعيف .

(٢) هو : مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي . مولى بني مخزوم تابعي مفسر من أهل مكة توفي سنة ١٠٤هـ من مصنفاته : كتاب في التفسير يتقيه المفسرون . (انظر : الأعلام ٢٧١/٥) .

(٣) أخرجه السيوطي في الدر المنثور (١٠٣/٦) عن ابن جرير وابن أبي حاتم .

والمعاقبة ولا الإثابة .

[٥٥٧] وقوله : (حتى الأنين في المرض) أي حتى يكتبون الأنين الصادر منه في المرض . والأنين مصدر أَنَّ الرجل يئن إذا صوَّت ، وينبغي للمريض أن يقول « آه » (١) لأنه ورد أنه من أسمائه تعالى ، ولا يقول « أخ » لأنه اسم من أسماء الشيطان .

[٥٥٨] وقوله : (كما نقل) أي كما نقله أئمة الدين وعلماء المسلمين ومن أعظمهم الإمام مالك ﷺ ، فإنه قال : يكتبون على العبد كل شيء حتى أنينه في مرضه ، وتمسكوا بقوله تعالى : ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] لأن وقوع « قول » في سياق النفي يقتضي العموم .

(١) لم يثبت في طريق صحيح أن (آه) اسم من أسماء الله تعالى .

٨٧ - فَحَاسِبِ النفْسَ وَقَلِّلْ الامَلا فَرُبَّ مَنْ جَدَّ لأَمْرٍ وَصَلا [٥٥٩ - ٥٦٤]

[٥٥٩] محاسبة النفس

قوله : (فحاسب النفس) أي : إذا علمت أن عليك من يحفظ أعمالك ويكتبها فحاسب نفسك كل صباح على جميع ما عملته ليلًا وكل مساء على جميع ما عملته نهارًا ، فما وجدت من حسنة حمدت اللّٰه عليها ، أو من سيئة استغفرت اللّٰه منها ، وأقرب من ذلك إلى السلامة أن تحاسبها على كل فعل قبل الإقدام عليه حتى لا تتلبس به إلا بعد معرفة حكم اللّٰه فيه ، فما كان خيرًا فعلته ، وما كان غير ذلك أمسكت عنه لتريح الملائكة من التعب ، ولأن من حاسب نفسه في الدنيا هان عليه عذاب الآخرة .

[٥٦٠] وفي الحديث « **حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا** » [(١)] .

[٥٦١] وقوله : (وقلل الأملا) بفتح القاف وتشديد اللام الأولى وتسكين الثانية ، ودرج همزة « الأملا » الثانية بنقل حركتها للامه : أي قصر الأمل : وهو رجاء ما تحبه النفس كطول عمر وزيادة غنى ، وهو مذموم إلا من العلماء حيث أملوا طول عمرهم لنفع المسلمين فيثابون على نياتهم في ذلك .

[٥٦٢] والأصل فيما ذكر قوله ﷺ : « **كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور** » [(٢)] .

[٥٦٣] ومن كلام بعضهم : من قصر أمله قل همه وتنور قلبه ورضي بالقليل ، وبضدها تتميز الأشياء .

[٥٦٤] وقوله : (فرب من جد لأمر وصلا) مرتبط بمحذوف يؤخذ من قوله : « وقلل الأملا » والتقدير : وجد في مطلوبك فرب من جد ... إلخ : أي لأنه رب من اجتهد بتوفيق اللّٰه له لتحصيل أمر من أمور الدنيا أو الآخرة ، وصل إلى ذلك بتقدير اللّٰه في الأزل وصوله إليه .

---

(١) لم نقف عليه مرفوعًا بل هو أثر عن عمر بن الخطاب أورده ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس (٢) .
(٢) أخرجه البخاري (٦٤١٦) ، عن عبد اللّٰه بن عمر بن الخطاب ﷺ .

٨٨ - وَوَاجِبٌ إيماننا بِالمَوْتِ وَيَقْبِضُ الرُّوحَ رَسُولُ الموتِ [٥٦٥ - ٥٧٢]

الإيمان بالموت

[٥٦٥] قوله : (وواجب إيماننا بالموت) (واجب) خبر مقدم ، و (إيماننا) مبتدأ مؤخر ، و (بالموت) متعلق بإيماننا ، والمعنى : أن تصديقنا بالموت واجب ، فيجب التصديق بعموم فناء الكل خلافًا للدهرية في قولهم : إن هي إلا أرحام تدفع وأرض تبلع .

[٥٦٦] ويجب التصديق أيضًا بأنه على الوجه المعهود شرعًا من فراغ الآجال المقدرة خلافًا للحكماء في قولهم بأنه بمجرد اختلال نظام الطبيعة فمراد المصنف بذلك الرد على من ذكر .

[٥٦٧] وأما أصل وقوع الموت فلا حاجة للنص عليه لأنه لا يشك فيه عاقل لكونه مشاهدًا ، ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾ [الزمر : ٣٠] وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] والأحاديث فيه كثيرة .

[٥٦٨] وقد اختلف في الموت ، هل هو وجودي أو عدمي ، فذهب الأشعري رحمه اللّٰه تعالى إلى الأول ، وعرّفه بأنه : كيفية أي صفة وجودية تضاد الحياة ، فالتقابل بينهما تقابل التضاد . وذهب الإسفراييني والزمخشري إلى الثاني ، وعرفاه بأنه عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حيًا ، فالتقابل بينهما تقابل العدم والملكة ويدل للأول قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ ﴾ [الملك : ٢] وتأويل الخلق بالتقدير كما قاله من ذهب إلى أنه عدمي خلاف الظاهر .

[٥٦٩] وفي بعض الأحاديث أن اللّٰه خلق الموت في صورة كبش لا يمر بشيء إلا مات كما أن في بعض الأحاديث أن الحياة خلقها اللّٰه على صورة فرس لا تمر بشيء (١) إلا حيي ، وهذا إنما هو باعتبار التمثيل ، وإلا فالموت صفة للميت ، كما أن الحياة صفة للحي ، والأولى التفويض في أمثال هذه المقامات .

[٥٧٠] قوله : (ويقبض الروح رسول الموت) أي يخرجها من مقرها الملك الموكل بالموت وهو عزرائيل عليه السلام ، ومعناه عبد الجبار ، وهو ملك عظيم هائل المنظر مفزع جدًا ، رأسه في السماء العليا ورجلاه في تخوم الأرض السفلى : أي منتهاها ، ووجهه مقابل اللوح المحفوظ ، والخلق بين عينيه ، وله أعوان بعدد من يموت ، يترفق بالمؤمن ويأتيه في صورة حسنة دون غيره .

---

(١) ذكره السيوطي في « رفع الصوت بذبح الموت » وعزاه للكلبي ومقاتل في تفسيرهما . (انظر : الحاوي للفتاوى ٩٩/٢ ، وأيضًا الدر المنثور ٢٤٧/٦) .

[٥٧١] وفي حديث ابن مسعود (١) وابن عباس أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال : يا ملك الموت ، أرني كيف تقبض أنفاس الكفار ؟ قال : يا إبراهيم لا تطيق ذلك . قال : بلى . قال : أعرض ، فأعرض ثم نظر فإذا هو برجل أسود ينال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ، فغشي على إبراهيم ثم أفاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الأولى ، وقال : يا ملك الموت ، لو لم يلق الكافر من البلاء والحزن إلا صورتك هذه لكفاه ، فأرني كيف تقبض أنفاس المؤمنين ، قال : أعرض ، فأعرض ثم التفت فإذا برجل شاب أحسن الناس وجهًا وأطيبهم ريحًا في ثياب بيض ، فقال : يا ملك الموت لو لم ير المؤمن عند الموت من قرة العين والكرامة إلا صورتك هذه لكان يكفيه (٢) .

[٥٧٢] الروح : تعريفها : كيف تقبض الأرواح

وفي النظم إفادة جوهرية الروح ، وإلا لم تقبض. ومذهب أهل السنة من المتكلمين والمحدثين والفقهاء والصوفية : أنها جسم لطيف مشتبك بالبدن كاشتباك الماء بالعود الأخضر وبهذا جزم النووي ، ومذهب جماعة من الصوفية والمعتزلة أنها ليست بجسم ولا عرض ، بل جوهر مجرد متعلق بالبدن للتدبير غير داخل فيه ولا خارج عنه ، و« أل » في الروح للاستغراق ، فهي دالة على العموم ، والمراد جميع أرواح الثقلين ولو أرواح الشهداء برًّا وبحرًا ، وأرواح الملائكة حتى روح نفسه على أحد القولين . وقيل القابض لروحه هو الله ﷻ وأرواح البهائم والطيور وغيرهم ولو بعوضة كما ذهب إليه أهل الحق ، خلافًا للمعتزلة حيث ذهبوا إلى أنه لا يقبض أرواح غير الثقلين من الملائكة والطيور وغيرهم ، وللمبتدعة حيث ذهبوا أنه لا يقبض أرواح البهائم ، بل يقبضها أعوانه ، وقد أشار المصنف للرد على الجميع بأل الدالة على العموم ، ولمباشرة ملك الموت لذلك أسند إليه التوفي كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّىٰكُم مَّلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ [السجدة : ١١] كنسبته إلى أعوانه لمعالجتهم نزعها من العصب والعظم والعروق في قوله تعالى : ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا ﴾ [الأنعام : ٦١] وأما إسناد التوفي إليه تعالى في قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ [الزمر : ٤٢] فلأنه الخالق لذلك حقيقة الموجد له .

---

(١) هو : عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب ، الإمام الحبر ، فقيه الأمة أبو عبد الرحمن الهذلي المكي كان من السابقين الأولين ومن النجباء العاملين شهد بدرًا وهاجر الهجرتين ، أول من جهر بالقرآن ، ومناقبه غزيرة روى علمًا كثيرًا . توفي سنة اثنتين وثلاثين . (انظر : الإصابة ٧/٢٠٩ ، الزركلي في الأعلام ٣/ ٢٩٠) .

(٢) الحديث عزاه السيوطي في شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور ص ٤٥ ، لابن أبي الدنيا من حديث ابن مسعود وابن عباس ﷺ .

٨٩ - وَمَيِّتٌ بِعُمْرِهِ مَنْ يُقْتَلُ وَغَيْرُ هَذا باطِلٌ لا يُقْبَلُ [٥٧٣ - ٥٧٨]

[٥٧٣] (فائـدة) مجيء الموت والعبد على عمل صالح يسهل الموت ، وكذلك السواك فيما ذكره جماعة . ومما يسهل الموت وجميع ما بعده من الأهوال ما ذكره السنوسي وغيره من صلاة ركعتين ليلة الجمعة بعد المغرب يقرأ بعد الفاتحة الزلزلة خمس عشرة مرة ، وروى أن سورتها تعدل نصف القرآن .

[٥٧٤] **الأجـل : تعريفه** قوله : (وميت بعمره من يقتل) « ميت » خبر مقدم ، و« من يقتل » مبتدأ مؤخر : أي كل ذي روح يفعل به ما يزهق روحه ميت بانقضاء عمره ، ففي عبارة المصنف حذف مضاف ، ولو عبر بالأجل لم يحتج لتقدير المضاف ، لأن الأجل يطلق على آخر العمر كما يطلق على مدة العمر بتمامها ، لكن المصنف عبر بالعمر لأجل النظم ، فاحتيج لتقدير المضاف .

[٥٧٥] وما ذكره الناظم هو مذهب أهل الحق ، فالأجل عندهم واحد لا يقبل الزيادة والنقصان . قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [الأعراف : ٣٤] وقد دلت الأحاديث على أن كل هالك يستوفي أجله من غير تقدم عليه ولا تأخر عنه ، ولا يعارض هذه القواطع ما ورد أن بعض الطاعات كصلة الرحم يزيد في العمر [١] لأنه خبر آحاد ، أو أن الزيادة فيه بحسب الخير والبركة ، أو بالنسبة لما ثبت في صحف الملائكة ، فقد يثبت الشيء فيها مطلقًا وهو في علم الله تعالى مقيد [٢] كأن يكون في صحف الملائكة : إن عمر زيد خمسون مثلًا مطلقًا ، وهو في علم الله تعالى مقيد بأن لا يفعل كذا من الطاعات ، وإن فعلها فله ستون ، فإن سبق في علمه تعالى أنه يفعلها فلا يتخلف عن فعلها وكان عمره ستين ، فالزيادة بحسب الظاهر على ما في صحف الملائكة ، وإلا فلابد من تحقق ما في علمه تعالى كما يشير له قوله تعالى : ﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُۥٓ أُمُّ الْكِتَٰبِ ﴾ [الرعد : ٣٩] أي أصل اللوح المحفوظ وهو علمه تعالى الذي لا محو فيه ولا إثبات .

---

(١) عن أنس بن مالك ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه أو ينسأ له في أثره فليصل رحمه » أخرجه البخاري (٣٠٦٧) ومسلم (٢٥٥٧) .

(٢) بيان ذلك أن الله تعالى يعلم أزلًا أن زيدًا يطيع وأن له بسبب ذلك من العمر ستين سنة ، ويعلم أيضًا أنه لو لم يطع لكان عمره خمسين سنة ، وهذا هو معنى كون ما في صحف الملائكة مقيدًا في علم الله بأن لا يفعل كذا من الطاعات ، وليس المراد من التقييد التعليق ، بل المراد منه ما تقدم من أنه يعلم أنه لو لم يطع لكان عمره خمسين سنة مثلًا ، وبحمل التقييد على هذا المعنى اندفع ما يتراءى من العبارة من أن علم الله مشوب بالتردد .

[٥٧٦] **اجل المقتول** وأما اللوح المحفوظ فالحق قبول ما فيه للمحو والإثبات كصحف الملائكة ، وبعضهم فسر أم الكتاب باللوح المحفوظ ، لأنه ما من كائن إلا وهو مكتوب فيه ، والراجح الأول ، وبالجملة فمختار أهل السنة أن كل مقتول ميت بانقضاء عمره وحضور أجله في الوقت الذي علم اللّٰه حصول موته فيه أزلًا بخلقه تعالى من غير مدخلية للقاتل فيه ، وإنما وجب عليه القصاص نظرًا للكسب فقط ، وعند أهل السنة أنه لو لم يقتل لجاز أن يموت في ذلك الوقت وأن لا يموت فيه لأنه لا اطلاع لنا على ما في علم اللّٰه ، فيحتمل أنه لو لم يقتل أن يموت في ذلك الوقت إن لم يكن عمره في علم اللّٰه أكثر من ذلك ، ويحتمل أن لا يموت فيه إن كان عمره في علم اللّٰه أكثر من ذلك ، وهذا التجويز ذاتي على فرض عدم قتله كما هو ظاهر ، وإلا فقد بان بقتله أن اللّٰه علم موته في ذلك الوقت فلا خلف .

[٥٧٧] قوله : (وغير هذا باطل لا يقبل) أي وغير ما ذكر من مذاهب المخالفين لأهل السنة غير مطابق للواقع لا يقبل عند العقلاء المتمسكين بالحق .

[٥٧٨] وأشار المصنف بذلك للرد على أهل الاعتزال ، فإن لهم مذاهب ثلاثة .

الأول مذهب الكعبي : وهو أن المقتول ليس بميت ، لأن القتل فعل العبد ، والموت فعله تعالى ، واستدل على ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٨] فإن العطف يقتضي المغايرة ، وأهل السنة يقولون المعنى : ولئن متم من غير سبب أو قتلتم بأن متُّم بسبب ، فعند الكعبي أن المقتول له أجلان : أجل بالقتل ، وأجل بالموت ، فلو لم يقتل لعاش إلى أجله بالموت .

والثاني : مذهب جمهورهم وهو أن القاتل قطع على المقتول أجله ، فعندهم أن المقتول له أجل واحد وهو الوقت الذي علم اللّٰه موته فيه لولا القتل ، فلو لم يقتل لعاش إليه قطعًا .

والثالث : مذهب أبي الهذيل (١) وهو أن المقتول أجله في ذلك الوقت فقط ، فعنده أن المقتول له أجل واحد وهو الوقت الذي قتل فيه ، فلو لم يقتل لمات بدل القتل قطعًا ، وبهذا التقرير ظهر الفرق بين مذاهب المعتزلة ومذهب أهل السنة فتدبر .

---

(١) هو : محمد بن الهذيل بن عبد اللّٰه . شيخ المعتزلة توفي سنة ٢٣٥ هـ (انظر الأعلام ١٣١/٧) .

٩٠ - وَفي فَنَا النفْسِ لَدَى النفْخِ اخْتُلِفْ وَاسْتَظْهَرَ السُّبْكِي بَقَاهَا اللذْ عُرِفْ [٥٧٩ - ٥٨١]

[٥٧٩] قوله : (وفي فنا النفس لدى النفخ اختلف) أي وفي ذهاب صورة النفس التي هي الروح عند نفخ إسرافيل في الصور النفخة الأولى اختلف العلماء ، فذهبت طائفة إلى الحكم بفنائها عند ذلك لظاهر قوله تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ [الرحمن : ٢٦] وذهبت طائفة أخرى إلى الحكم بعدم فنائها عند ذلك ، وأما قبل نفخ إسرافيل في الصور النفخة الأولى فلا خلاف بين المسلمين في بقائها ولو بعد فناء الجسم ، وتكون منعمة إن كانت من أهل الخير ، ومعذبة إن كانت من أهل الشر .

[٥٨٠] وتسمى النفخة الأولى : نفخة الفناء ، ولا يبقى عندها حي إلا مات إن لم يكن مات قبل ذلك ، وإلا غشي عليه إن كان مات قبل ذلك كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، إلا من شاء الله من الملائكة الأربعة الرؤساء والحور العين وموسى عليه الصلاة والسلام لأنه صعق في الدنيا مرة فجوزي بها ، فجميع الأنبياء بعد الموت تعود إليهم أرواحهم ثم يغشى عليهم عند النفخة الأولى إلا موسى لما حصل له في الدنيا ، ثم ينفخ إسرافيل في الصور النفخة الثانية وتسمى نفخة البعث فيجمع الله الأرواح في الصور عند النفخة الثانية وفيه ثقب بعددها ، فتخرج منه الأرواح إلى أجسادها ، فلا تخطئ روح جسدها ، وبين النفختين أربعون [1] عامًا على ما في بعض الطرق .

[٥٨١] قوله : (واستظهر السبكي بقاها اللذ عرف) بتخفيف الياء وتسهيل الهمزة وتسكين الذال لغة في « الذي » أي اختار الإمام تقي الدين السبكي في تفسيره المسمى بالدر النظيم من هذا الاختلاف - القول ببقائها الذي عهد سابقًا لأنهم اتفقوا على بقائها بعد الموت لسؤالها في القبر وتنعيمها أو تعذيبها فيه ، **والأصل في كل باق استمراره حتى يظهر ما يصرف عنه** ، فالدليل على بقائها الاستصحاب ، فتكون من المستثنى بقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ﴾ [النمل : ٨٧] وما قاله السبكي هو المختار عند أهل الحق ، وإنما خصه المصنف بالذكر لتبحره في الفنون حتى أحاط بالمعقول والمنقول .

---

(١) أخرجه البخاري (٤٨١٤) ومسلم (٢٩٥٥) عن أبي هريرة .

٩١ - عَجْبُ الذَّنْبِ كالرُّوحِ لكِنْ صَحَّحَا ... المُزَنِيُّ للبِلَى وَوَضَّحَا [٥٨٢ - ٥٨٦]

بقاء الروح وعجب الذنب

[٥٨٢] قوله : (عجب الذنب كالروح) (العجب) بفتح العين وسكون الجيم وآخره باء موحدة وقد تبدل ميمًا ، وبعضهم يحكي تثليث أوله فيهما فلغاته ست وإضافته للذنب من إضافة المماثل لمماثله ، فقولهم عجب الذنب : معناه عجب شبيه بالذنب : وهو عظم كالخردلة في آخر سلسلة الظهر في العصعص مختص بالإنسان كمغرز الذنب للدابة ، وهو بكسر الراء من باب ضرب ، وتشبيهه بالروح في جريان الاختلاف في الفناء على قولين ، والمشهور منهما أنه لا يفنى لكن لا يقيد بوقت النفخ وإن كان الخلاف في المشبه به مقيدًا به كما صرح به المصنف في قوله : « وفي فنا النفس لدى النفخ اختلف » .

[٥٨٣] وقوله : (لكن صححا المزني للبلى) أي لكن صحح الإمام إسماعيل بن يحيى المزني [١] - وهو منسوب لمزينة اسم قبيلة - القول بأن عجب الذنب يبلى ويفنى تمسكًا بظاهر قوله تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ [الرحمن - ٢٦] وفناء الكل يستلزم فناء الجزء .

وقوله : (ووضحا) أى بين صحة ما ذهب إليه ووافقه ابن قتيبة [٢] وقال : إنه آخر ما يبلى من الميت والأقوى في النظر أنه لا يبلى .

[٥٨٤] وحديث الصحيحين : « ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظمًا واحدًا وهو عجب الذنب منه خلق الخلق يوم القيامة » [٣] .

[٥٨٥] ولحديث مسلم « كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب منه خلق ومنه يركب » [٤] .

[٥٨٦] وفي حديثه الآخر « إن في الإنسان عظمًا لا تأكله الأرض أبدًا » [٥] واختلف هل بقاؤه تعبدي أو معلل ، والأرجح أنه تعبدي لضعف ما علل به القائل بأنه معلل ، فإنه علله بجواز كونه جعل علامة للملائكة الموكلين بالإعادة على إحياء كل إنسان بجواهره التي كانت في الدنيا ، ووجه ضعفه أن الملائكة لا يخفى عليهم هذا الأمر مع أنهم يعيدون كل إنسان بجواهره بأمر الله على أنه يجوز اللبس فيه نفسه .

(١) هو : إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل. أبو إبراهيم المزني صاحب الإمام الشافعي ، كان زاهدًا عالمًا مجتهدًا قوي الحجة ويعد من أئمة الشافعية . توفي سنة ٢٦٤ من كتبه : المختصر المشهور في الفقه ، الترغيب في العلم ، الجامع الكبير . (انظر : الأعلام ١/٣٢٩) .

(٢) هو : عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري . أبو محمد من أئمة الأدب صاحب التصانيف قليل الرواية توفي سنة ٢٧٦هـ من كتبه : أدب الكاتب ، عيون الأخبار . (انظر : الأعلام ٤/١٣٧) .

(٣) أخرجه البخاري (٤٨١٤) ، ومسلم (٢٩٥٥) ، من حديث أبي هريرة .

(٤) مسلم (٢٩٥٥) من حديث أبي هريرة .

(٥) مسلم (٢٩٥٥) رقم خاص (١٤٣) .

٩٢ - وَكُلُّ شَيءٍ هَالِكٌ قَدْ خَصَّصُوا   عُمُومَه فَاطْلُبْ لما قَدْ لَخَّصُوا [٥٨٧ - ٥٨٨]

[٥٨٧] وقوله : (وكل شَيءٍ هالك قد خصصوا عمومه) لما كان القول ببقاء الروح وعجب الذنب هو الراجح ، وأشار المصنف إلى الجواب عما يرد عليه كقوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُۥ ﴾ [القصص : ٨٨] إذ مقتضاه أن كل ما سواه تعالى محكوم عليه بالهلاك وحاصل الجواب أن العلماء قصروا عموم ذلك على غير الأمور التي وردت الأحاديث باستثنائها : كالروح ، وعجب الذنب ، وأجساد الأنبياء والشهداء ، والعرش ، والكرسي ، والجنة ، والنار ، والحور العين ، ونحو ذلك . وقد نظم الجلال السيوطي ثمانية منها بقوله :

ثمانيةٌ حُكْمُ البقاءِ يعمُّها   من الخلقِ والباقون في حَيِّزِ العَدَمْ
هي العرش ، والكرسي ، نارٌ ، وجنةٌ ، وعَجْبٌ ، وأرواحٌ ، كذا اللوح ، والقلمْ

وعلى هذا فتكون الآية من قبيل العام المخصوص ، والعام : لفظ يستغرق الصالح له بغير حصر ، والتخصيص : قصر العام على بعض أفراده ، وهذا الجواب لجماعة كابن عباس ، وذهب محققو المتأخرين إلى أنه لا استثناء ولا تخصيص وقالوا : معنى « هالك » قابل للهلاك كما هو معنى « فان » أيضًا .

[٥٨٨] وقوله : (فاطلب لما قد لخصوا) أي : فتوجَّه لما قد لخصه العلماء من الأمور التي وردت الأحاديث باستثنائها ، وقد تقدم بيانها .

٩٣ - وَلا نَخضْ في الرُّوحِ إِذْ ما وَرَدَا نص عَنِ الشَّارِعِ لكِن وُجِدَا [٥٨٩ - ٥٩٢]

[٥٨٩] الروح : عدم الخوض في حقيقتها

قوله : (ولا نخض في الروح) أي ولا نخض نحن معاشر جمهور المحققين في بيان حقيقة الروح ، هكذا في شرح المصنف ، ومقتضى هذا أن المتن يقرأ بالنون ، والشائع قراءته بالتاء التي للمخاطب ، وحمل الشارح النهي على الكراهة حيث قال : فالخوض في بيان حقيقتها مكروه لعدم التوقيف في ذلك ، لكن كلام الجنيد يدل على الحرمة حيث قال : الروح شيء استأثر اللّٰه بعلمه فلم يطّلع عليه أحد من خلقه ، فلا يجوز لعباده البحث عنها بأكثر من أنها موجودة قال تعالى : ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء : ٨٥] وفي ذلك إظهار لعجز المرء حيث لم يعلم حقيقة نفسه التي بين جنبيه مع القطع بوجودها ، ولم يخرج النبي ﷺ من الدنيا حتى أطلعه اللّٰه تعالى على جميع ما أبهمه عنه من الروح وغيرها مما يمكن علم البشر به لا على جميع معلوماته تعالى ، وإلا لزم مساواة الحادث للقديم ، وما خالف ذلك نحو ﴿ وَلَآ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ ﴾ [الأنعام : ٥٠] محمول على أنه كان قبل أن يكشف له عن ذلك . وما ذكره عن عدم الخوض في الروح هو المختار ولذلك صدر الناظم به فنمسك عن بيان حقيقتها وبيان مقرها من الجسد ، والمشهور عدم تعدد الروح في كل جسد .

[٥٩٠] وصرح العز بن عبد السلام بأن في كل جسد روحين إحداهما : روح اليقظة التي أجرى اللّٰه العادة بأنها إذا كانت في الجسد كان الإنسان مستيقظًا فإذا خرجت منه نام . ورأت تلك الروح المنامات ، والأخرى : روح الحياة التي أجرى اللّٰه العادة بأنها إذا كانت في الجسد كان حيًّا ، فإذا فارقته مات ، وهاتان الروحان في باطن الإنسان لا يعرف مقرهما إلا من أطلعه اللّٰه على ذلك ، وقد كان بعض الأرواح يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] مقبلًا على بعض بالوجه ، وبعضها موليًا ظهره لبعض ، وبعضها جاعلًا جنبه لبعض فالإقبال بالوجه غاية في المودة وعكسه بالظهر وبالجنب بين ذلك كما في اليواقيت ، ويكشف لكثير عن ذلك كسهل بن عبد اللّٰه (١) حتى إنهم يعرفون تلامذتهم إذ ذاك .

[٥٩١] وفي الحديث « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » (٢) .

---

(١) هو : سهل بن عبد اللّٰه بن يونس أبو محمد أحد أئمة الصوفية وعلمائهم ، متكلم في علوم الإخلاص والرياضيات ، توفي سنة ٢٨٣ هـ من مصنفاته : تفسير القرآن ، رقائق المحبين . (انظر : الأعلام ١٤٣/٣) .

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٣٦) عن عائشة رضي الله عنها .

[٥٩٢] قوله : (إذ ما وردا نص عن الشارع) أي لأنه لم يرد دليل عن اللّٰه تعالى ببيانها وكل ما هو كذلك فالأولى عدم الخوض فيه ، وهذا تعليل للنهي عن الخوض في الروح على الطريقة المختارة .

٩٤ - لِمَالِكٍ هِيَ صُورَةٌ كالجسَدِ فَحَسْبُكَ النَّصُّ بهذَا السَّنَدِ [٥٩٣-٥٩٧]

[٥٩٣] الروح: وصفها قوله: (لكن وجدا لمالك هي صورة كالجسد) بسكون الياء لغة في هي بفتحها، أي: لكن وجد لأهل مذهب مالك ممن خاض في بيان الروح: هي جسم ذو صورة كصورة الجسد في الشكل والهيئة، فإن أصبغ [١] نقل عن ابن القاسم [٢] عن عبد الرحيم بن خالد [٣] قال: الروح ذو جسم ويدين ورجلين وعينين ورأس، تسل من الجسد سلًّا، وإنما نسبه المصنف لمالك لاستنادهم إليه في ذلك، وما ذكر من الخوض في الروح هو غير المختار [٤].

[٥٩٤] مقر الأرواح قال النووي: وأصح ما قيل فيها على هذه الطريقة ما قاله إمام الحرمين: إنها جسم لطيف شفاف مشتبك بالجسم كاشتباك الماء بالعود الأخضر، فتكون سارية في جميع البدن. وقيل: مقرها البطن. وقيل: القلب. وقيل: بقرب القلب، والصواب ما قاله: إمام الحرمين، وهذا في حالة الحياة، وأما بعد الموت فأرواح السعداء بأفنية القبور على الصحيح. وقيل عند آدم عليه السلام في سماء الدنيا لكن لا دائما، فلا ينافي أنها تسرح حيث شاءت، وأما أرواح الكفار ففي سجين في الأرض السابعة السفلى محبوسة. وقيل: أرواح السعداء بالجابية في الشام، وقيل: بيئر زمزم، وأرواح الكفار بيئر برهوت في حضرموت التي هي مدينة في اليمن.

[٥٩٥] وقوله: (فحسبك النص بهذا السند) أي وإذا علمت النقل عن أهل مذهب مالك بالخوض في حقيقتها فيكفيك في الخوض النص عنهم حال كونه متلبسًا بهذا القول المسند إليهم من ملابسة العام للخاص فلا تخض بأكثر منه، فالمراد بالسند: المسند إلى أهل مذهب مالك، وإن كان في الأصل هو الطريق الموصلة للحديث، وتلك الطريق هي الرجال الذين يروون الحديث.

[٥٩٦] فإن قيل: يرد على ذلك أنه إذا قُطع عضو حيوان لزم قطع نظيره من

---

(١) هو: أصبغ بن الفرج بن سعيد بن نافع من كبار المالكية قال ابن الماجشون: ما أخرجت مصر مثل أصبغ كان كاتب ابن وهب وله تصانيف. (انظر: الأعلام ٣٢٣/١).

(٢) هو: عبد الرحمن بن القاسم بن خالد المصري أبو عبد الله فقيه، جمع بين الزهد والعلم توفي سنة ١٩١ بمصر من مصنفاته: المدونة وهي أجل كتب المالكية (انظر: الأعلام ٣٢٣/٣).

(٣) هو: عبد الرحيم بن خالد بن يزيد مولى الجهنية المصري، وأحد رواة الموطأ عن مالك، توفي سنة ١٦٣هـ. (انظر: ترتيب المدارك للقاضي عياض ٣١٠/١).

(٤) انظر: التمهيد لابن عبد البر ٢٤٤/٥.

الروح . أجيب بأن لطافتها تقتضي سرعة انجذابها وانضمامها من ذلك العضو المقطوع قبل انفصاله أو سرعة الالتحام بعد القطع ، وهذا يقتضي انقطاع الروح ثم تلتحم سريعًا ، والأول يقتضي عدم انقطاعها ، فهو أولى ، لأن الأصل عدم الانقطاع .

[٥٩٧] فإن قيل : كيف يخوضون في الروح مع أن الآية دالة على عدم الخوض فيها ، حيث أمر فيها النبي ﷺ بأن يقول : ﴿قُلِ ٱلرُّوحُ مِنۡ أَمۡرِ رَبِّي﴾ [الإسراء : ٨٥] أجيب بأنه إنما أمر عليه الصلاة والسلام بترك الجواب تصديقًا لما في كتب اليهود : من أن الإمساك عن ذلك من علامات نبوته وأدلة رسالته .

٩٥ - وَالعَقْلُ كالرُّوحِ ولكن قرروا فيه خلافًا فانْظُرَنْ مَا فَسَّروا [٥٩٨- ٦٠٥]

[٥٩٨] قوله : (والعقل كالروح) مبتدأ وخبر : أي والعقل مثل الروح من حيث الخوض في بيان الحقيقة والوقف عن ذلك . واختلف كلام المصنف في الترجيح : فرجح في « هداية المريد » طريق الخوض ، ورجح في « الكبير » طريق الوقف ، وهو المختار لأنه من المغيبات وكل ما هو كذلك ، فالأولى الكف عن الخوض فيه ، **وهو لغة : المنع من عقل البعير إذا منعه بالعقال ، وسمي بذلك لمنعه صاحبه من العدول عن سواء السبيل .**

[٥٩٩] **العقل : أنواعه** واعلم أن العقل على خمسة أنواع :

الأول : غريزي ، وهو غريزة يتهيأ بها لدرك العلوم النظرية كما قاله شيخ الإسلام .

والثاني : كسبي ، وهو ما يكتسبه الإنسان من معاشرة العقلاء .

والثالث : عطائي ، وهو ما يعطيه اللّٰه للمؤمنين ليهتدوا به إلى الإيمان ،

والرابع : عقل الزهاد ، وهو الذي يكون به الزهد .

والخامس : شرفي ، وهو عقل نبينا ﷺ لأنه أشرف العقول . وقد اختلف في تفضيل العقل على العلم أو العكس ، والراجح تفضيل العلم على العقل ، لأن العلم من صفاته تعالى . وما يروى في فضل العقل فهو موضوع لا أصل له كما صرح به الجلال السيوطي .

[٦٠٠] قوله : (ولكن قرروا فيه خلافًا) أي لكن قرر العلماء في العقل خلافًا ، ولا محل لهذا الاستدراك ، لأنهم قرروا في الروح خلافًا أيضًا ، فلعل « لكن » لمجرد التأكيد ، ثم رأيت المصنف في شرحه قال : « ولكن ... إلخ » استدراك على طريقة الخائضين ، فأشار إلى أنهم لم يتفقوا على حقيقة معينة ، بل اختلفوا في بيانها اهـ . فالاستدراك يشعر بانتشار الخلاف وكثرته .

[٦٠١] **العقل : تعريفه** وقول : (فانظرن ما فسروا) أي فانظر التفاسير التي ذكرها القوم في كتبهم لا في هذه المقدمة لصغر حجمها ، وأقوال أهل السنة متطابقة على عرضيته ، فبعضهم قال : إنه من قبيل العلوم ، وعرفه بأنه العلم ببعض العلوم الضرورية كالعلم بوجوب تحيز الجرم ، واستحالة عُرُوِّه عن الحركة والسكون ، وجواز إحراق النار وغير ذلك ، وهذا القول لإمام الحرمين وجماعة ، وبعضهم قال : إنه ليس من قبيل العلوم ، وعرفه بأنه غريزة أي طبيعة مغروزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات .

[٦٠٢] وعرفه الشيرازي [1] بأنه صفة يميز بها بين الحسن والقبيح .

[٦٠٣] وأحسن ما قيل فيه : أنه نور روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية .

[٦٠٤] وقال بعضهم : إن هناك لطيفة ربانية لا يعلمها إلا الله تعالى ، فمن حيث تفكرها تسمى عقلًا ، ومن حيث حياة الجسد بها تسمى روحًا ، ومن حيث شهوتها تسمى نفسًا فالثلاثة متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار .

[٦٠٥] العقل : محله

وقالت المعتزلة والخوارج والحكماء بجوهريته ، وفسره بعضهم بأنه جوهر يدرك به الغائبات بالوسائط ، والمحسوسات بالمشاهدة ، ومنهم من فسره بغير ذلك . وفي كلام الغزالي أنه جوهر مجرد . واختلف في محله ، والصحيح أنه محله القلب وله نور متصل بالدماغ كما ذهب إليه الإمام الشافعي ، والإمام مالك رضي الله عنهما وجمهور المتكلمين .

وقالت الحكماء وبعض الفقهاء بأن محله الدماغ لفساده بفساد الدماغ ، وهذا لا يدل على ما ذكروه ، لجواز أن تكون سلامة الدماغ شرطًا لاستمراره وإن كان محله القلب .

---

(١) هو : إبراهيم بن علي بن يوسف أبو إسحاق شيخ الفقهاء في عصره ، توفي سنة ٤٧٦هـ ، من مصنفاته : المهذب ، التبصرة ، اللمع . (انظر : الأعلام ١/٥١) .

٩٦ - سُؤَالُنَا ثُمَّ عَـذَابُ القَبْرِ نَعِيمُهُ وَاجِب كَبَعْثِ الحَشْرِ [٦٠٦ - ٦٢٣]

[٦٠٦] السؤال في القبر وعذاب القبر

قوله : (سؤالنا) أي : سؤال منكر و نكير إيانا معاشر أمة الدعوة المؤمنين والمنافقين والكافرين ، خلافًا لابن عبد البر حيث قال في تمهيده : الكافر لا يسئل ، وإنما يسئل المؤمن والمنافق لانتسابه للإسلام في الظاهر . اهـ والجمهور على خلافه ، وإنما سمي هذان الملكان بذلك لأنهما يأتيان الميت بصورة منكرة ، فإن صفتهما كما في الحديث أنهما أسودان أزرقان أعينهما كقدور النحاس . وفي رواية : كالبرق ، وأصواتهما كالرعد ، إذا تكلما يخرج من أفواههما كالنار ، بيد كل واحد منهما مطراق من حديد لو ضرب به الجبال لذابت . وفي رواية : بيد أحدهما مرزبة لو اجتمع عليها أهل منى ما أقلوها ، وهما للمؤمن الطائع وغيره على الصحيح ، لكن يترفقان بالمؤمن ويقولان له إذا وفق للجواب : نم نومة العروس ، وينتهران المنافق والكافر . وقيل : المؤمن الموفق له مبشر وبشير ، وأما الكافر والمؤمن العاصي فلهما منكر ونكير . قيل : ومعهما ملك آخر يقال له ناكور . وما قيل من أنه يجيء قبلهما ملك يقال له رومان ، فحديثه موضوع . وقيل : فيه لين .

[٦٠٧] ويكون السؤال بعد تمام الدفن وعند انصراف الناس . وفي الحديث كما في شرح المصنف : وإنه ليسمع قرع نعالهم [١] فيعيد الله تعالى الروح إلى جميع البدن كما ذهب إليه الجمهور ، وهو ظاهر الأحاديث . وقال ابن حجر : إلى نصفه الأعلى فقط . وغلط من قال : يسئل البدن بلا روح كمن قال : تُسئل الروح بلا بدن ، لكن وإن عادت الروح لا ينتفي إطلاق اسم الميت عليه ، لأن حياته حينئذ ليست حياة كاملة ، بل أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما ، ويرد إليه من الحواس والعقل والعلم ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى معه رد الجواب حتى يسئل ، وأحوال المسئولين مختلفة فمنهم من يسأله الملكان جميعًا تشديدًا عليه . ومنهم من يسأله أحدهما تخفيفًا عليه ، ووجد بطرّة [٢] المؤلف أن أحدهما يكون تحت رجليه والآخر عند رأسه ويسئل مرة واحدة ، وفي حديث أسماء [٣] : أنه يسئل [٤] ثلاثًا .

---

(١) أخرجه البخاري (١٣٧٤) ومسلم (٢٨٧٠) عن أنس ﷺ . (٢) طُرّة المؤلف : أي حاشيته .

(٣) هي : أسماء بنت أبي بكر الصديق ، ذات النطاقين أم عبد الله بن الزبير من الصحابيات الفضليات ، شهدت اليرموك مع ابنها عبد الله ، وزوجها ، عاشت مائة سنة ، وهي محتفظة بعقلها وهي آخر المهاجرات وفاة ، توفيت رضي الله عنها سنة ٧٣ هـ . (انظر : حلية الأولياء ٢/٥٥ ، والأعلام ١/٣٠٥) .

(٤) أخرجه البخاري (٨٦) ، ومسلم (٩٠٥) ، من حديث أسماء رضي الله عنها .

[٦٠٨] وعن الجلال : أن المؤمن يسئل سبعة أيام ، والكافر أربعين صباحًا ، ويسألان كل أحد بلسانه على الصحيح ، خلافًا لمن قال بالسرياني . ولذلك قال بعضهم :

من عجيب ما ترى العينـان أن سؤال القبر بالسرياني

أفتى بهذا شيخنا البلقيني ولم أره لغيره بعيني

[٦٠٩] ويسأل الميت ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع في أجوافها ، إذ لا يبعد أن اللّٰه يعيد له الروح في أعضائه ولو كانت متفرقة لأن قدرة اللّٰه صالحة لذلك ، ويحتمل أن يعيده كما كان .

وإذا مات جماعة في وقت واحد بأقاليم مختلفة ، قال القرطبي : جاز أن تعظم جثتهما ويخاطبان الخلق الكثير مخاطبة واحدة . وقال الحافظ السيوطي : ويحتمل تعدد الملائكة المعدة لذلك ، ثم رأيت الحليمي ذهب إليه فقال في منهاجه : والذي يشبه أن يكون ملائكة السؤال جماعة كثيرة ، ويسمى بعضهم منكرًا ، وبعضهم نكيرًا ، فيبعث إلى كل ميت اثنان منهم واللّٰه أعلم . واختلفت الأحاديث كما قاله القرطبي في كيفية السؤال والجواب ، فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ، ومنهم من يسأل عن كلها .

[٦١٠] قال ابن عباس رضي الله عنهما : يسألون عن الشهادتين .

[٦١١] وقال عكرمة [1] : يسألون عن الإيمان بمحمد ﷺ وأمر التوحيد ، وقد ورد أنهما يقولان : ما تقول في هذا الرجل ، وإنما يقولان ذلك من غير تعظيم وتفخيم ليتميز الصادق في الإيمان من المرتاب ، فيجيب الأول ، ويقول الثانى : لا أدري فيشقى شقاء الأبد ، وهذا السؤال خاص بهذه الأمة ، وقيل : كل نبي مع أمته كذلك ، وهذا السؤال هو عين فتنة القبر ، وقيل : هي التلجلج في الجواب ، وقيل : هي ما ورد من حضور إبليس في زاوية من زوايا القبر مشيرًا إلى نفسه بأن أنا عند قول الملك للميت ، من ربك ، مستدعيًا منه جوابه بهذا ربي ، ولم يثبت حضور النبي ﷺ ولا رؤية الميت له عند السؤال ، ويستثنى من عموم قول الناظم «سؤالنا» من ورد الأثر بعدم سؤاله كالأنبياء ، فالحق أنهم لا يسألون ، وقيل : يسألون عن جبريل والوحي الذي أنزل عليهم ، ولا ينبغي أن يكون سيدهم الأعظم محل خلاف ، وكالصديقين ، والشهداء ،

---

(١) هو : عكرمة بن عبد اللّٰه البربري المدني أبو عبد اللّٰه مولى عبد اللّٰه بن عباس . كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي مات في يوم واحد مع كُثَيِّر عَزّة سنة ١٠٥ هـ فقيل : مات أعلم الناس وأشعر الناس . (انظر : الأعلام ٢٤٤/٤) .

والمرابطين ، والملازمين لقراءة تبارك [1] الملك كل ليلة من حين بلوغ الخبر لهم ، والمراد بالملازمة : الإتيان بها في غالب الأوقات ، فلا يضر الترك مرة بعذر ، سواء قرأها عند النوم أو قبل ذلك ، وهكذا سورة السجدة فيما ذكره بعضهم ، وكذا من قرأ في مرض موته ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص : ١] ومريض البطن ، والميت بالطاعون أو بغيره في زمنه صابرًا محتسبًا ، والميت ليلة الجمعة أو يومها إلى غير ذلك .

[٦١٢] والراجح أن غير الأنبياء وشهداء المعركة يسألون سؤالًا خفيفًا ، وبعضهم أخذ بظاهر ذلك ، والظاهر كما جزم به الجلال السيوطي وغيره اختصاص السؤال بمن يكون مكلفًا ، بخلاف الأطفال ، والظاهر أيضًا عدم سؤال الملائكة . وأما الجن فجزم الجلال بسؤالهم لتكليفهم وعموم أدلة السؤال لهم . وحكمة السؤال : إظهار ما كتمه العباد في الدنيا من إيمان أو كفر أو طاعة أو عصيان ، فالمؤمنون الطائعون يباهي الله بهم الملائكة ، وغيرهم يفضحون عند الملائكة .

[٦١٣] الإيمان بعذاب القبر

قوله : (ثم عذاب القبر) عطف على قوله « سؤالنا » لمشاركته له في حكمه الآتي وهو الوجوب ، وإنما أضيف إلى القبر لأنه الغالب ، وإلا فكل ميت أراد الله تعذيبه عذب ، قُبِرَ أو لم يقبر ولو صلب أو غرق في بحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رمادًا وذرى في الريح ، ولا يمنع من ذلك كون الميت تفرقت أجزاؤه ، والمعذب البدن والروح جميعًا باتفاق أهل الحق . وخالف محمد بن جرير الطبري [2] وعبد الله بن كرام [3] وطائفة وقالوا : المعذب البدن فقط ، ويخلق الله فيه إدراكًا بحيث يسمع ويعلم ويلتذ ويتألم ويكون للكافر و المنافق وعصاة المؤمنين، ويدوم على الأولين وينقطع عن بعض عصاة المؤمنين وهو من خفت جرائمهم من العصاة فإنهم يعذبون بحسبها ، وقد يرفع عنهم بدعاء أو صدقة أو غير ذلك كما قاله ابن القيم ، وكل من كان لا يسئل في قبره لا يعذب فيه أيضًا .

---

(١) وقوله : و« الملازمين لقراءة تبارك الملك ... » فقد جاء في حديث عن عبد الله بن عباس ﷺ أخرجه الترمذي (٢٨٩٠) وقال : هذا حديث حسن .

(٢) هو : محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، أبو جعفر الإمام المفسر المؤرخ ، ولد سنة ٢٢٤هـ ، عرض عليه القضاء فأبى من مصنفاته : أخبار الرسل والملوك ، / ويعرف بتاريخ الطبري ، وجامع البيان في تفسير القرآن ، قال ابن الأثير : أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ . (انظر : تذكرة الحفاظ ٣٥١/٢ ، الأعلام ٦٩/٦) .

(٣) هو : أبو عبد الله محمد بن كرام بن عراق السنجري ، إمام الكرامية ، من فرق الابتداع في الإسلام ، توفي سنة ٢٥٥ هـ . (انظر : الملل والنحل للشهرستاني ١٨٥/١ ، والأعلام ١٤/٧) .

[٦١٤] ومن عذاب القبر : ما أخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يسلط الله على الكافر في قبره تسعة وتسعين تنينًا تنهشه وتلدغه حتى تقوم الساعة ، لو أن تنينًا منها نفخ على الأرض ما نبتت خضراء » والتنين - بكسر المثناة الفوقية وتشديد النون - وهو أكبر الثعابين ، قيل : وحكمة هذا العدد أنه كفر بأسماء الله الحسنى ، وهي تسعة وتسعون ومن عذابه أيضًا ضغطته . وهي التقاء حافتيه ، وورد أن الأرض تضمه حتى تختلف أضلاعه ولا ينجو منها أحد ولو صغيرًا ، سواء كان صالحًا أو طالحًا إلا الأنبياء ، وإلا فاطمة بنت أسد [1] ، وإلا من قرأ سورة الإخلاص في مرضه ، ولو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته [2] .

[٦١٥] قوله : (نعيمه) أي : ونعيم القبر ، فهو معطوف على ما تقدم بإسقاط حرف العطف ويكون للمؤمنين ، لما ورد في ذلك من النصوص البالغة مبلغ التواتر ، وإنما أضيف إلى القبر لأنه الغالب ، وإلا فلا يختص بالقبور ولا يختص بمؤمني هذه الأمة ولا بالمكلفين .

الإيمان بنعيم القبر

ومن نعيمه توسيعه سبعين ذراعًا عرضًا وكذا طولًا . ومنه أيضًا فتح طاقة فيه من الجنة ، وامتلاؤه بالريحان ، وجعله روضة من رياض الجنة ، وجعل قنديل - بفتح القاف - فيه فينور له قبره كالقمر ليلة البدر .

[٦١٦] وقد ورد أن الله تعالى أوحى إلى موسى : « تعلم الخير وعلمه للناس فإني منور لمعلم العلم ومتعلمه قبورهم حتى لا يستوحشوا لمكانهم » [3] .

[٦١٧] وعن عمر مرفوعًا « من نور في مساجد الله نور الله له في قبره » وكل هذا محمول على حقيقته عند العلماء .

[٦١٨] قوله : (واجب) بسكون الباء للوزن ، وهو خبر قوله « سؤالنا » وما عطف عليه ، فكل واحد من الثلاثة المذكورة واجب سمعًا لأنه أمر ممكن أخبر به الصادق ، وكل ما هو كذلك فهو واجب وهذا ما عليه أهل السنة وجمهور المعتزلة . وأنكرت الملحدة كلًا من هذه الثلاثة .

---

(١) هي : فاطمة بنت أسد بن هاشم الهاشمية أول هاشمية ولدت خليفة وهي أم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وإخوته أسلمت بعد وفاة أبي طالب ، ثم هاجرت إلى المدينة مع أبنائهم ، توفت السنة الخامسة من الهجرة وكفنها النبي ﷺ بقميصه واضطجع في قبرها ، (انظر : الأعلام ١٣٠/٥) .

(٢) وأما قراءة سورة الإخلاص في مرض الموت وكونها سببًا للنجاة من ضمة القبر فنرجو الله أن يكون ذلك صحيحًا عند الله وأن يكرمنا بالقرآن كله آمين .

(٣) أخرجه أحمد في الزهد ص ٦٨ ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم ٧٣/١ عن كعب .

[٦١٩] **الإيمان بالحشر** قوله : (كبعث الحشر) أي بعث الناس للحشر ، فالإضافة على معنى اللام ، والتشبيه في الوجوب والبعث عبارة عن إحياء الموتى وإخراجهم من قبورهم بعد جمع الأجزاء الأصلية وهي التي من شأنها البقاء من أول العمر إلى آخره ، ولو قطعت قبل موته بخلاف التي ليس من شأنها ذلك كالظفر .

[٦٢٠] والحشر عبارة عن سوقهم جميعًا إلى الموقف ، وهو الموضع الذي يقفون فيه من أرض القدس المبدلة التي لم يعص اللّه عليها لفصل القضاء بينهم ، ولا فرق في ذلك بين من يجازى وهم الإنس والجن والملك ، وبين من لا يجازى كالبهائم والوحوش على ما ذهب إليه المحققون ، وصححه النووي ، وذهبت طائفة إلى أنه لا يحشر إلا من يجازى ، وهذا ظاهر في الكامل . وأما السقط وهو الذي لم تتم له ستة أشهر ، فإن ألقي بعد نفخ الروح فيه أعيد بروحه ، ويصير عند دخول الجنة كأهلها في الجمال والطول ، وإن ألقي قبل نفخ الروح فيه كان كسائر الأجسام التى لا روح فيها كالحجر ، فيحشر ثم يصير ترابًا .

[٦٢١] وأول من تنشق عنه الأرض نبينا ﷺ فهو أول من يبعث وأول وارد المحشر ، كما أنه أول داخل الجنة ، وبعده سيدنا نوح كما ورد ، لكن ورد أن بعده ﷺ أبا بكر ، وحمل على أنه بعد الأنبياء .

[٦٢٢] ومراتب الناس في الحشر متفاوتة ، فمنهم الراكب وهو المتقى ، ومنهم الماشى على رجليه وهو قليل العمل ، ومنهم الماشى على وجهه وهو الكافر .

[٦٢٣] **أنواع الحشر** وهذا الحشر المذكور هنا هو أحد أنواع الحشر من حيث هو . ثانيها : صرف الناس من الموقف إلى الجنة أو النار ، وهذان النوعان في الآخرة . ثالثها : إخراج اليهود من جزيرة العرب إلى الشام وهو المذكور في قوله تعالى : ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ ﴾ [الحشر : ٢] رابعها : سوق النار التى تخرج من أرض عدن اليمن للكفار وغيرهم من كل حى قرب قيام الساعة إلى المحشر فتبيت معهم حيث باتوا ، وتقيل معهم حيث قالوا ، فتدور الدنيا كلها وتطير ولها دوى كدوى الرعد القاصف ، وحكمتها الامتحان والاختبار ، فمن علم أنها مرسلة من عند اللّه وانساق معها سلم منها ، ومن لم يكن كذلك أحرقته وأكلته ، وبعد سوقها لهم إلى المحشر يموتون بالنفخة الأولى بعد مدة ، وهذا النوعان في الدنيا ، فأنواع الحشر أربعة ، وجعلها الشيخ محي الدين كثيرة جدًا ، وعد منها حشر الذرّ يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] وغير ذلك . انظر : اليواقيت للشعرانى (١) .

---

(١) اليواقيت والجواهر للإمام الشعراني ص ١٥٩ .

٩٧ - وَقُلْ يُعَادُ الجِسْمُ بالتحقيقِ عَنْ عَدَمٍ وقيل عن تَفْريقِ [٦٢٤ - ٦٢٨]

[٦٢٤] قوله : (وقل) أي قولًا نفسيًّا أو عقليًّا كما قاله في كبيره . وقال الشارح : قولًا مطابقًا لاعتقادك اهـ . ويغني عنه ما تقدم ، فالمراد بالقول هنا : الاعتقاد .

[٦٢٥] وقوله : (يعاد الجسم) أي يعيده اللّٰه تعالى بعينه ، فالجسم الثاني المعاد هو الجسم الأول بعينه لا مثله ، وإلا لزم أن المثاب أو المعذب غير الجسم الذي أطاع أو عصى ، وهو باطل بالإجماع .

[٦٢٦] وقوله : (بالتحقيق) متعلق « بقل » أو « بيعاد » فالمعنى على الأول قولًا ملتبسًا بالتحقيق الذي هو إثبات الحكم بالدليل في أشهر إطلاقاته ، ففيه إشارة إلى أن هذا القول عن دليل لا من قبيل الرأي ، والمعنى على الثاني : إعادة ملتبسة بالتحقيق أي إعادة محققة لا مشكوكًا فيها .

[٦٢٧] وقوله : (عن عدم) أي بعد عدم ، فـ « عن » بمعنى « بعد » وقال الشارح : إعادة ناشئة عن عدم ، لكن لا معنى لكون الإعادة ناشئة عن العدم فيصير الجسم معدومًا بالكلية إلا عجب الذنب ، ثم يعيده اللّٰه تعالى كما أوجده أولًا . قال تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ [الأعراف : ٢٩] .

[٦٢٨] وقوله : (وقيل عن تفريق) أي بعد تفريق ، فـ « عن » بمعنى « بعد » كما تقدم ، فعلى القول الأول يذهب اللّٰه العين والأثر جميعًا ثم يعيد الجسم كما كان ، وعلى القول الثاني يفرق اللّٰه أجزاء الجسم بحيث لا يبقى فيه جوهران فردان على الاتصال ، والصحيح القول الأول ، ولذا قدمه المصنف جازمًا به ، وحكى مقابله بصيغة التمريض .

٩٨ - مَحضَين لكِنْ ذَا الخِلافُ خُصَّا   بالأَنْبِيَا وَمَنْ عَلَيْهِمْ نُصَّا [٦٢٩ - ٦٣٢]

[٦٢٩] وقوله : (محضين) صفة « عدم ، وتفريق » أي عدم محض وتفريق محض ، فمعنى محضية العدم : خلوصه من شائبة الوجود لجزء ما ، ومعنى محضية التفريق : خلوصه من شائبة الاتصال في أجزائه . ودفع المصنف بذلك توهم أن المراد بالعدم عند القائلين به العدم العرفي الصادق بوجود جزء ما من أجزائه ، وأن المراد التفريق عند القائلين به التفريق العرفي الصادق باتصال بعض أجزائه .

[٦٣٠] قوله : (لكن ذا الخلاف خصا) بألف الإطلاق ، وهذا استدراك على إطلاق الخلاف السابق ، وفي التعبير بالتخصيص تسمح ، لأن التخصيص من عوارض العموم ، والتقييد من عوارض الإطلاق ، فالمعنى لكن هذا الخلاف قيد العلماء إطلاقه .

[٦٣١] وقوله : (بالأنبيا) أي بسبب إخراج الأنبياء منه ، فإن الأرض لا تأكل أجسامهم ولا تبلى أبدانهم اتفاقًا فالخلاف في غيرهم وغير من ألحق بهم ممن سيأتي .

[٦٣٢] وقوله : (ومن عليهم نصا) بألف الإطلاق : أي ومن نص الشارع على أن الأرض لا تأكل أجسامهم كالشهداء ، والمراد بهم : كل مقتول على الحق ولو لم يكن من شهداء المعركة وكالمؤذنين احتسابًا : أي ادخارًا لثواب ذلك عند اللّٰه تعالى لا لأجرة ، وكالعلماء العاملين ، وحملة القرآن الملازمين لتلاوته العاملين بما فيه المعظمين له بضبط لسانهم وطهارتهم وآدابهم ، إلى غير ذلك مما نقل عن الشارح فإن المسألة توقيفية .

٩٩ - وَفي إِعَادَةِ العَرَضْ قَوْلان وَرُجِّحَتْ إِعَادَةُ الأَعْيانِ [٦٣٣ - ٦٣٥]

إعـادة الأجسام للحساب

[٦٣٣] قوله : (وفي إعادة العرض قولان) لما اختلف القائلون بإعادة الجسم في إعادة العرض الذي كان قائمًا به في الدنيا أشار إلى ذلك الاختلاف بقوله : « وفي إعادة العرض قولان » **فالقول الأول** : هو مذهب الأكثرين وإليه مال إمامنا الأشعري إنه يعاد حين إعادة الجسم ، لا فرق في ذلك بين العرض الذي يطول بقاؤه كالبياض ، وبين غيره كالصوت . ولا فرق في ذلك أيضًا بين ما هو مقدور للعبد كالضرب ، وبين غيره كالعلم ، ولا يلزم أن تكون إعادته بالتلبس به كما كان في الدنيا ، بل ما كان من الأعراض الملازمة للذات من بياض ونحوه وطول ونحوه ، فإنه يعاد متعلقًا بها وما كان من غير ذلك كضرب وكفر وبقية المعاصي وصلاة وصوم وبقية الطاعات فإنه يعاد مصورًا بصورة جسمية ، لكن الحسنات في صورة حسنة والسيئات في صورة قبيحة ، هذا هو الظاهر ، والتفويض في مثل هذه المواطن أحسن .

[٦٣٤] فإن قيل : يلزم على ذلك اجتماع المتنافيات كالطول والقصر والكبر والصغر . أجيب بأن إعادة العرض ليست دفعية بل على التدريج حسبما كانت في الدنيا ، لكن يمر عليه جميع الأعراض كلمح البصر ، وربك على كل شيء قدير .

والقول الثاني : امتناع إعادته مطلقًا ، فيوجد الجسم بعرض آخر فإنه لا ينفك عقلًا عن عرض ، وإلى هذا ذهب بعض أصحابنا أيضًا .

[٦٣٥] قوله : (ورجحت إعادة الأعيان) أي ورجح جماعة من العلماء إعادة الأعراض بأعيانها . أي بأشخاصها وأنفسها فالمراد بالأعيان : الأشخاص والأنفس : أي شخص العرض ونفسه ، فيعاد العرض الذي كان في الدنيا لا عرض آخر مغاير له ، بل يعاد بعينه .

١٠٠ - وَفِي الزَّمَنْ قَوْلانِ والحسَابُ حَق ومَا في حَقّ ارْتِيَابُ [٦٣٦ - ٦٣٩]

[٦٣٦] **الخلاف في إعادة الزمن** قوله : (وفي الزمن قولان) أي : وفي إعادة الزمن قولان ، أحدهما : وهو الأرجح أنه يعاد جميع أزمنة الأجسام التي مرت عليها في الدنيا لتشهد للإنسان وعليه بما وقع فيها من الطاعات والآثام . وثانيهما : امتناع إعادته لاجتماع المتنافيات كالماضي والحال والاستقبال . وأجاب عن ذلك القائلون بالقول الأول بأن إعادته ليست دفعية بل على التدريج حسبما كانت عليه في الدنيا ، لكن في أسرع وقت .

[٦٣٧] **الإيمان بالحساب** قوله : (والحساب حق) أي ثابت بالكتاب والسنة والإجماع ، ففي الكتاب ﴿ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴾ [البقرة : ٢٠٢] وفي السنة « حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا » [١] . وأجمع المسلمون عليه ، وهو لغة : العدد ، واصطلاحًا توقيف اللّٰه الناس على أعمالهم خيرًا كانت أو شرًّا ، قولًا كانت أو فعلًا تفصيلًا بعد أخذهم كتبها ، ويكون للمؤمن والكافر إنسًا وجنًّا إلا من استثنى منهم ففي الحديث « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا ليس عليهم حساب » فقيل : هلا استزدت ربك ، فقال : « استزدته فزادني مع كل واحد من السبعين ألفًا سبعين ألفًا » فقيل له : هلا استزدت ربك ، فقال : « استزدته فزادني ثلاث حثيات بيده الكريمة [٢] » أو كما ورد ، والثلاث حثيات : ثلاث دفعات من غير عدد ، فهولاء يدخلون الجنة بغير حساب ، وإذا كان من المؤمنين من يكون أدنى إلى الرحمة فيدخل الجنة من غير حساب ، كان من الكافرين من يكون أدنى إلى الغضب فيدخل النار من غير حساب ، فطائفة تدخل الجنة بلا حساب ، وطائفة تدخل النار بلا حساب ، وطائفة توقف للحساب ، فلا تنافي بين النصوص في مثل ذلك .

[٦٣٨] وقد اختلف في المراد بتوقيف اللّٰه الناس على أعمالهم : فقيل المراد به أن يخلق اللّٰه في قلوبهم علومًا ضرورية بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب ، وهذا قول الفخر . وقيل : المراد به أن يوقفهم بين يديه ويؤتيهم كتب أعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم ، فيقول : هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها ، وهذه حسناتكم وقد ضاعفتها لكم ، وهذا القول نقل عن ابن عباس وفيه قصور ؛ لأن الحساب غير قاصر على هذا

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) أخرجه الترمذي (٢٤٣٧) عن أبي أمامة الباهلي وقال : حسن غريب .

المقدار . وقد ورد أن الكافر ينكر فتشهد جوارحه [1] . وقيل : المراد به أن يكلمهم في شأن أعمالهم وكيفية ما لها من الثواب وما عليها من العقاب فيسمعهم كلامه القديم ، وهذا هو الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة ، ولا يشغله تعالى محاسبة أحد عن أحد بل يحاسب الناس جميعًا معًا حتى إن كل أحد يرى أنه المحاسب وحده .

وكيفيته مختلفة : فمنه اليسير ، والعسير ، والسر ، والجهر ، والتوبيخ ، والفضل ، والعدل . وحكمته : إظهار تفاوت المراتب في الكمال ، وفضائح أهل النقص ، ففيه ترغيب في الحسنات وزجر عن السيئات .

[٦٣٩] قوله : (وما في حق ارتياب) أي وليس في وقوع حق شك ، أي لا ينبغي أن يقع فيه ذلك .

---

(١) أخرجه مسلم (٢٩٦٩) عن أنس بن مالك .

١٠١ - فَالسَّيئاتُ عِنْدَهُ بِالمِثْلِ وَالحَسَناتُ ضُوعِفَتْ بِالفَضْلِ [٦٤٠ - ٦٤٣]

[٦٤٠] قوله : (فالسيئات عنده بالمثل) أي جزاؤها عنده تعالى مقدر بمثلها إن جازاه عليها ، وله أن يعفو إن لم تكن كفرًا ، وإلا خُلِّد في النار .

[٦٤١] السيئة : تعريفها

والسيئات : جمع سيئة : وهي ما يذم فاعله شرعًا ، صغيرة كانت أو كبيرة ، وسميت سيئة ؛ لأن فاعلها يساء عند المقابلة عليها يوم القيامة ، والمراد التي عملها العبد حقيقة أو حكمًا بأن طرحت عليه لظلامة الغير بعد نفاد حسناته فإنه يؤخذ من حسنات الظالم ويعطى للمظلوم ، فإذا نفدت حسنات الظالم طرح عليه من سيئات المظلوم ثم قذف بالظالم في النار .

[٦٤٢] وقوله : (والحسنات ضوعفت بالفضل) أي : ضاعفها اللّٰه تعالى بفضله لا وجوبًا عليه .

الحسنة : تعريفها

والحسنات : جمع حسنة : وهي ما يمدح فاعله شرعًا ، وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيتها يوم القيامة . والمراد : الحسنات المقبولة الأصلية المعمولة للعبد ، أو ما في حكمها بأن عملها عنه غيره كما إذا تصدق غيرك عنك بصدقة لا المأخوذة في نظير ظلامة ، فخرج بالمقبولة : المردودة بنحو رياء فلا ثواب فيها أصلًا ، وبالأصلية : الحاصلة بالتضعيف فلا تضاعف ثانيا ، وبالمعمولة أو ما في حكمها : الحسنة التي هم بها فتكتب واحدة من غير تضعيف ، وكذلك من إذا صمم على المعصية ثم تركها فله حسنة من غير مضاعفة .

وبقولنا : « لا المأخوذة في نظير ظلامة » الحسنة التي يأخذها المظلوم من ظالمه فلا تضاعف .

[٦٤٣] والتضعيف من خصائص الأمة المحمدية

والتضعيف من خصائص هذه الأمة . وأما غيرها من الأمم فكانت حسنتهم بواحدة ، وأقل مراتب التضعيف عشرة ، وقد تضاعف إلى سبعين إلى سبعمائة أو أكثر من غير انتهاء إلى حد تقف عنده ، وتفاوت مراتب التضعيف بحسب ما يقترن بالحسنة من الإخلاص وحسن النية .

١٠٢ - وَبِاجْتِنابِ لِلْكَبائِرْ تُغْفَرُ صَغَائِرٌ وَجَا الوضُو يُكَفِّرُ [٦٤٤ - ٦٥٧]

[٦٤٤] قوله : (وباجتناب للكبائر) بسكون الراء لأنه رجز ، والمراد باجتناب الكبائر : ما يعم التوبة منها بعد فعلها ، لا ما يخص عدم ارتكابها بالمرة ، بخلاف التلبس بها من غير توبة ، والكبائر : هي الذنوب العظيمة من حيث المؤاخذة بها .

[٦٤٥] وقوله : (تغفر صغائر) أي تكفر الذنوب الصغائر قال تعالى : ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا۟ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ ﴾ [النساء : ٣١] أي الصغائر .

[٦٤٦] مكفرات الذنوب

وقال ﷺ : « ما من عبد يؤدي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويجتنب الكبائر السبع إلا فتحت له ثمانية أبواب الجنة يوم القيامة حتى إنها لتصفق - أي يضرب بعضها بعضًا من خلوها - فلا يدخلها أحد حتى يدخلها »[1] .

[٦٤٧] والسبع ليست بقيد بل غيرها كذلك ، والمراد بها الموبقات السبع وهي : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس بغير حق ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات .

[٦٤٨] وفي حديث آخر « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر »[2] .

[٦٤٩] وقد اتفقوا على ترتب التكفير على الاجتناب ثم اختلفوا : هل هو قطعي أو ظني ، فذهب جماعة من الفقهاء والمحدثين والمعتزلة إلى الأول ، وذهب أئمة الكلام إلى الثاني وهو الحق .

[٦٥٠] واعلم أن غفر الذنب العفو عنه : أي عدم المؤاخذة به إما بستره عن أعين الملائكة مع بقائه في الصحيفة ، وإما بمحوه من صحف الملائكة . وحكى بعضهم أن الأول هو الصحيح عند المحققين .

[٦٥١] قوله : (وجا الوضو) بالقصر للوزن .

[٦٥٢] الوضوء يكفر الذنوب

وقوله : (يكفر) أي الصغائر ومراد المصنف أنه جاء في السنة أن الوضوء يكفر الذنوب ، ففي الحديث عن عثمان بن عفان قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يسبغ أحد الوضوء إلا غفر له ما تقدم من ذنبه وما

(١) أخرجه النسائي (٨/٥) عن أبي سعيد الخدري .

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٣) عن أبي هريرة ﷺ .

تأخر » (١) .

[٦٥٣] وفي الحديث أيضًا « من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركع ركعتين لا يحدث فيهما نفسه - يعني بسوء - غفر له ما تقدم من ذنبه » (٢) وفي رواية « لا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء فيصلي صلاة إلا غفر له ما بينها وبين الصلاة التي تليها » وذكر الصلاة في هذين الحديثين للترغيب في سنة الوضوء ليزيد ثوابه ، وإلا فالتكفير لا يتوقف على الصلاة ، كما أخرجه أحمد مرفوعًا « الوضوء يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة » .

[٦٥٤] وأشار المصنف بذلك إلى أنه لا ينحصر تكفير الصغائر في اجتناب الكبائر ، بل الوضوء يكفرها أيضًا ، وكذلك الصلوات الخمس ، وكذلك صوم رمضان ، وكذلك الحج المبرور .

[٦٥٥] فإن قيل : إذا كفر الوضوء لم يجد الصوم ما يكفره وهكذا أجيب بأن الذنوب كالأمراض والطاعات كالأدوية ، فكما أن لكل نوع من أنواع الأمراض نوعًا من أنواع الأدوية لا ينفع فيه غيره ، كذلك الطاعات مع الذنوب ، ويدل له حديث « إن من الذنوب ذنوبًا لا يكفرها صوم ولا صلاة ولا جهاد وإنما يكفرها السعي على العيال » (٣) .

[٦٥٦] **العتاقة الكبرى**

وهذا كله في الذنوب المتعلقة بحقوق اللّٰه تعالى . وأما المتعلقة بحقوق الآدميين فلابد فيها من المقاصة بأن يؤخذ من حسنات الظالم ويعطى للمظلوم ، فإذا نفدت حسنات الظالم طرح عليه من سيئات المظلوم لكن قد أخرج البزار عن أنس بن مالك مرفوعًا « من تلا قل هو اللّٰه أحد مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من اللّٰه ، ونادى منادٍ من قبل اللّٰه تعالى في سماواته وفي أرضه (٤) : « ألا إن فلانًا عتيق اللّٰه فمن له قبله تباعة فليأخذها من اللّٰه ﷻ » وظاهر ذلك تكفير الكبائر بهذا أيضًا ، وهذه هي العتاقة الكبرى .

---

(١) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٣٧/١ ، والمنذري في الترغيب والترهيب ١٥٣/١ ، وقال الهيثمي : رواه البزار ورجاله موثقون والحديث حسن إن شاء اللّٰه .

(٢) ذكره أبو داود في السنن كتاب الطهارة باب صفة وضوء النبي ﷺ ٢٦/١ رقم ١٠٦ ، والنسائي في السنن الكبرى كتاب الطهارة باب غسل الكفين قبل الوضوء ٨٢/١ رقم ٩١ عن عثمان بن عفان بلفظ « من توضأ مثل وضوئي هذا .. » الحديث .

(٣) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٤/٤ - ٦٥ والعجلوني في كشف الخفاء ٢٩٧/١ عن أبي هريرة ﷺ ، رواه الطبراني في الأوسط في إسناده ضعف .

(٤) ذكره المرتضى الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٢٩٤/٣ ، بلفظ : « من قرأ قل هو اللّٰه أحد ألف مرة فقد =

[٦٥٧] ومن جملة مكفرات الكبائر : الحج المبرور لحديث « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » (١) ومن جملتها أيضا . الجهاد ، فقد ورد أن الغزو في البر يكفرها إلا التبعات ، وفي البحر يكفرها حتى التبعات (٢) .

= اشترى نفسه من الله » وعزاه للرافعي في تاريخ قزوين ، وذكره أيضًا حديث أنس : « من قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه من الجنة » .

(١) أخرجه البخاري (١٧٧٣) ، ومسلم (١٣٤٩) عن أبي هريرة ﷺ .

(٢) جاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص لابن أبي عاصم في الجهاد (٢٧٩) .

١٠٣ - وَاليومُ الآخِرُ ثُم هَوْلُ الموقِفِ حَقٌّ فَخَفِّفْ يا رَحِيمُ وَاسْعِفِ [٦٥٨ - ٦٦٤]

الإيمان باليوم الآخر

[٦٥٨] قوله : (واليوم الآخر) بدرج الهمزة وتسكين الراء ، و« اليوم » مبتدأ ، و« الآخر » صفته و« حق » خبره . واليوم الآخر : هو يوم القيامة ، وأوله من وقت الحشر إلى مالا يتناهى على الصحيح . وقيل : إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، وسمي باليوم الآخر ، لأنه آخر أيام الدنيا ، بمعنى أنه متصل بآخر أيام الدنيا ، لأنه ليس منها حتى يكون آخرها ، وسمي بيوم القيامة لقيام الناس فيه من قبورهم وقيامهم بين يدي خالقهم وقيام الحجة لهم وعليهم ، وله نحو ثلاثمائة اسم .

[٦٥٩] وقوله : (ثم هول الموقف) أي : الهول الحاصل في الموقف ، فهو من إضافة الشيء إلى مكانه ، والمراد بهول الموقف : ما ينال الناس فيه من الشدائد لطول الوقوف . قيل : ألف سنة كما في آية السجدة ، وقيل : خمسين ألف سنة ، كما في آية ﴿ سَأَلَ ﴾ [المعارج : ١] ولا تنافي لأن العدد لا مفهوم له و هو مختلف باختلاف أحوال الناس ، فيطول على الكفار ، ويتوسط على الفساق ، ويخفف على الطائعين حتى يكون كصلاة ركعتين ، وكإلجام الناس بالعرق الذي هو أنتن من الجيفة حتى يبلغ آذانهم ويذهب في الأرض سبعين ذراعًا والناس يكونون فيه على قدر أعمالهم .

[٦٦٠] ففي حديث مسلم « **تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل ، فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق : فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى ركبتيه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجامًا ، وأشار عليه الصلاة والسلام إلى فيه** » [١] وفسر الميل بمرود المكحلة ، وبالمساحة المخصوصة .

[٦٦١] قال سليم بن عامر [٢] فوالله ما أدري ما يعني بالميل : أمسافة الأرض أو الميل الذي يكتحل به ، والأول أقرب . وحقويه : تثنية حقو ، وهو الكشح الذي بين الخاصرة إلى الضلع الخلف ، وكسؤال الملائكة لهم عن أعمالهم وتفريطهم فيها . قال تعالى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُم مَّسْئُولُونَ ﴾ [الصافات : ٢٤] وكشهادة الألسنة والأيدي والأرجل

---

(١) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الجنة وصفة نعيمها ٢١٩٦/٤ حديث رقم ٢٨٦٤/٦٢ بلفظ : « تدني الشمس يوم القيامة » الحديث عن المقداد بن الأسود .

(٢) هو : سليم بن عامر الخبائري أبو يحيى الحمصي ، تابعي مشهور قيل : إنه أدرك النبي ﷺ وكان ثقة وقيل : توفي سنة ٣٠ هـ ، وقيل : غيرها . (انظر : الإصابة ١٨٥/٣) .

والسمع والبصر والجلد والأرض والليل والنهار والحفظة الكرام ، ولا ينال شيء مما ذكر الأنبياء والأولياء ولا سائر الصلحاء لقوله تعالى : ﴿ لَا يَحْزُنُهُمُ ٱلْفَزَعُ ٱلْأَكْبَرُ ﴾ [الأنبياء : ١٠٣] فهم آمنون من عذاب الله ، لكنهم يخافون ربهم خوف إجلال وإعظام .

[٦٦٢] قوله : (حق) أي ثابت لا محالة ، فيجب الإيمان به لوروده في الكتاب والسنة وإجماع المسلمين عليه ، وكذا يجب الإيمان بعلاماته المتواترة .

[٦٦٣] علامات الساعة الكبرى

فمن علاماته الصغرى ما قد وقع ومنها ما لم يقع ، وعلاماته الكبرى عشرة ، أولها : ظهور المهدي . ثم خروج الدجال . ثم نزول عيسى ابن مريم . ثم خروج يأجوج ومأجوج . وخروج الدابة التي تكتب بين عيني المؤمن مؤمنًا فيضيء وجهه ، وبين عيني الكافر كافرًا فيسودّ وجهه . وطلوع الشمس من مغربها . وظهور الدخان يمكث في الأرض أربعين يومًا يخرج من أنف الكافر وعينيه وأذنيه ودبره حتى يصير كالسكران ، ويصيب المؤمن منه كهيئة الزكام . وخراب الكعبة على أيدي الحبشة بعد موت عيسى . ورفع القرآن من المصاحف والصدور . ورجوع أهل الأرض كلهم كفارًا .

[٦٦٤] ما يخفف هول القيامة

وقوله : (فخفف يا رحيم واسعف) بوصل الهمزة للضرورة فإنها همزة قطع : أي فخفف يا رحيم هَوْلَه وأعنا عليه . ومن أسباب تخفيفه والإعانة عليه : قضاء الحوائج للمسلمين وتفريج الكرب عنهم ، وإشباع الجائع ، وإيواء ابن السبيل .

١٠٤ - وَوَاجِبٌ أَخْذُ العِبَادِ الصُّحُفَا كَمَا مِنَ القُرْآنِ نَصًّا عُرِفَا [٦٦٥ - ٦٦٩]

[٦٦٥] **أخذ العباد للصحف** قولـه : (وواجب أخذ العباد الصحفا) « واجب » خبر مقدم و« أخذ العباد » مبتدأ مؤخر ، والأصل : وأخذ العباد الصحفا واجب : أي سمعا لوروده كتابًا وسنة ، ولانعقاد الإجماع عليه ، فيجب الإيمان به ، ومن أنكره كفر ، والمراد من الصحف : الكتب التي كتبت فيها الملائكة ما فعله العباد في الدنيا .

[٦٦٦] والأحاديث صريحة الظواهر في أن كل مكلف له صحيفة واحدة يوم القيامة مع أنها كانت متعددة في الدنيا كما يدل عليه حديث « **ما من مؤمن إلا وله كل يوم صحيفة ، فإذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سوداء مظلمة ، وإذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلألأ** » (١) وقد اختلف فقيل : توصل صحف الأيام والليالي ، وقيل : ينسخ ما في جميعها في صحيفة واحدة .

[٦٦٧] فإن قيل : إذا كان كل مكلف له صحيفة واحدة يوم القيامة ، فلم جمعها المصنف ؟ أجيب بأنه جمعها في مقابلة جمع العباد ، فهو من مقابلة الجمع بالجمع ، فتقسم الآحاد على الآحاد ، وظواهر الآيات والأحاديث شاهدة بعمومه لجميع الأمم ، نعم الأنبياء لا يأخذون صحفًا ، وكذا الملائكة لعصمتهم ، ومن يدخل الجنة بغير حساب ورئيسهم أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ، ولم يذكر المصنف من يدفع الصحف للعباد ، وقد ورد أن الريح تطيرها (٢) من خزانة تحت العرش فلا تخطئ صحيفة عنق صاحبها ، وورد أيضا أن كل أحد يدعى فيعطى كتابه ، فحصل التعارض بين الروايتين ، وجُمع بينهما بأن الريح تطيرها أولًا من الخزانة فتتعلق كل صحيفة بعنق صاحبها ، ثم تناديهم الملائكة فتأخذها من أعناقهم وتعطيها لهم في أيديهم ، فالمؤمن المطيع يأخذ كتابه بيمينه ، والكافر يأخذه بشماله من وراء ظهره . وأما المؤمن الفاسق فجزم الماوردي (٣) بأنه يأخذه بيمينه . قال : وهو المشهور ، ثم حكى قولًا بالوقف . قال : ولا قائل إنه يأخذه

(١) لم نجده والله أعلم .

(٢) جاء عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « الكتب كلها تحت العرش فإذا كان الموقف بعث الله ريحًا فتطيرها بالأيمان والشمائل أول خط فيها » اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا « أخرجه الإمام الترمذي ، قاله السيوطي في البدور السافرة في أحوال الآخرة ص ١٠٨ .

(٣) هو : علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الماوردي . من كبار فقهاء الشافعية ، أقضى قضاة عصره من العلماء الباحثين توفي سنة ٤٥٠هـ . من مصنفاته : أدب الدنيا والدين ، الأحكام السلطانية ، والحاوي في فقه الشافعية . (انظر : الأعلام ٣٢٧/٤) .

بشماله . وفي كلام بعضهم : أن هناك قولًا بأنه يأخذه بشماله . واختلف : فقيل : يأخذه قبل دخول النار ، وقيل : بعد خروجه منها . وأول من يعطى كتابه بيمينه مطلقًا عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - وبعده أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد (١) .

وأول من يأخذه بشماله أخوه الأسود بن عبد الأسد لأنه أول من بادر النبي ﷺ بالحرب يوم بدر . وقد روي أنه يمد يده ليأخذه بيمينه فيجذبه ملك فيخلع يده ، فيأخذه بشماله من راء ظهره .

[٦٦٨] قوله : (كما من القرآن نصًا عُرِفًا) أي كالأخذ الذي عرف من القرآن حال كونه منصوصًا ، فـ« نصا » بمعنى منصوصًا ، حال من ضمير « عرفا » المبني للمفعول ، وهو صلة الموصول ، و« من القرآن » متعلق به قدم عليه لاستقامة الوزن ، وذلك كقوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ فَيَقُولُ هَآؤُمُ ٱقْرَءُوا۟ كِتَٰبِيَهْ ۝ إِنِّى ظَنَنتُ أَنِّى مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ﴾ [الحاقة : ١٩- ٢٠] ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ فَيَقُولُ يَٰلَيْتَنِى لَمْ أُوتَ كِتَٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يَٰلَيْتَهَا كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ﴾ [الحاقة : ٢٥ - ٢٧] فيقول الأول لأهل المحشر فرحًا ﴿هَآؤُمُ﴾ [الحاقة : ١٩] أي خذوا ، فهو اسم فعل لجماعة الذكور ﴿ٱقْرَءُوا۟ كِتَٰبِيَهْ ۝ إِنِّى ظَنَنتُ﴾ [الحاقة : ١٩] أي علمت ، لأنه جازم ﴿أَنِّى مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ﴾ [الحاقة : ٢٠] ويقول الثاني لما يرى من سوء عاقبته : ﴿يَٰلَيْتَنِى لَمْ أُوتَ كِتَٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يَٰلَيْتَهَا﴾ أي الموتة التي ماتها ﴿كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ﴾ أي القاطعة لأمره فلم يبعث بعدها ، وكقوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ وَيَنقَلِبُ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ مَسْرُورًا ۝ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ وَرَآءَ ظَهْرِهِۦ ۝ فَسَوْفَ يَدْعُوا۟ ثُبُورًا ۝ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا﴾[الانشقاق : ٧ - ١٢] وظاهر كلامهم أن القراءة حقيقة وهو الراجح ، وقيل : مجاز عن علم كل أحد بما له وعليه ، ويقرأ كل واحد كتابه ولو كان أميًا ، لكن من الآخذين من لم يقرأ كتابه ذهولًا ودهشة لاشتماله على القبائح .

[٦٦٩] والمؤمن يأتيه كتابه أبيض بكتابة بيضاء ويأخذه بيمينه فيقرأه فيبيض وجهه ، والكافر يأتيه كتابه أسود بكتابة سوداء فيقرأه فيسود وجهه كما ذكره المصنف في كبيره ، والذي ذكره الشيخ عبد السلام أن أول سطر من صحيفة المؤمن أبيض فإذا قرأه ابيض وجهه والكافر بضد ذلك . اهـ .

ويمكن ترجيع كلامه لكلام والده بأن يقال : لا مفهوم لقوله أول سطر ، بل مثله الباقي فتأمل .

---

(١) هو : عبد الله بن أسد بن هلال يكنى أبا سلمة ، و هو ابن عمة الرسول ﷺ وأخوه من الرضاعة ، أسلم بعد عشرة أنفس وهو أول من هاجر من قريش إلى المدينة توفي سنة ٢ هـ بعد وقعة بدر و قيل : بعد وقعة أحد (انظر : أسد الغابة ٤١٤/٣) .

١٠٥ - وَمِثْلُ هذَا الوَزْنُ وَالْمِيزَانُ فَتُوزَنُ الكُتْبُ أَوِ الأَعيانُ [٦٧٠ - ٦٧٣]

[٦٧٠] **الإيمان بالميزان** وقوله : (مثل هذا الوزن والميزان) أي : ومثل أخذ العباد الصحف في الوجوب السمعي : وزن أفعال العباد والميزان وهو ميزان واحد على الراجح له قصبة وعمود وكفتان كل واحدة منهما أوسع من طباق السماء والأرض ، وجبريل آخذ بعموده ناظر إلى لسانه وميكائيل أمين عليه ، ومحله بعد الحساب وقيل : لكل عامل موازين يوزن بكل منها صنف من عمله ويدل على الوزن قوله تعالى : ﴿ وَٱلْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ ﴾ [الأعراف : ٨] وعلى الميزان قوله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَٰزِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] وقوله تعالى : ﴿ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُم ﴾ [الأعراف : ٨] وخفة الموزون وثقله على صورته في الدنيا ، وقيل على عكس صورته في الدنيا ، فالثقيل يصعد إلى أعلى ، والخفيف ينزل إلى أسفل ، لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ ﴾ [فاطر : ١٠] والجمع فيما ذكر للتعظيم ، على المشهور من أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال ، وقد بلغت أحاديثه مبلغ التواتر ، فيجب الإيمان به ونمسك عن تعيين حقيقته ، ولا يكون الوزن في حق كل أحد ، لأنه لا يكون للأنبياء والملائكة ومن يدخل الجنة بغير حساب فإنه فرع عن الحساب ، ولا مانع من وزن سيئات الكفار ليجازوا عليها بالعقاب فقوله تعالى : ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَزْنًا ﴾ [الكهف : ١٠٥] معناه لا نقيم لهم يوم القيامة وزنًا نافعًا .

[٦٧١] فإن قيل : وزن أعمال المؤمنين وجهه ظاهر ؛ إذ لهم من الحسنات ما يقابل السيئات ، وأما الكفار فليس لهم حسنات حتى تقابل بها سيئاتهم أجيب بأنه يكون منهم صلة الرحم ومواساة الناس وعتق المماليك ونحوها من الأعمال التي لا تتوقف صحتها على نية فتجعل هذه الأمور إن صدرت منهم في مقابلة سيئاتهم غير الكفر ، أما هو فلا فائدة في وزنه ، لأن عذابه دائم ، وفي كلام القرطبي ما يصرح بوزنه حيث قال : فتجمع له هذه الأمور وتوضع في ميزانه يعني الكافر فيرجح الكفر بها .

[٦٧٢] قوله : (فتوزن الكتب أو الأعيان) أشار بذلك إلى اختلاف العلماء في الموزون فذهب جمهور المفسرين إلى أن الموزون الكتب التي اشتملت على أعمال العباد بناء على أن الحسنات مميزة بكتاب والسيئات بآخر ، ويشهد له حديث البطاقة (١) بكسر

---

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٣٩) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وقال : حسن غريب .

الموحدة وهي : ورقة صغيرة . وحديثها : ما روي عن عبد اللّٰه بن عمرو بن العاص عن رسول اللّٰه ﷺ أنه قال : إن اللّٰه يستخلص رجلًا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فَيُنْشَر عليه تسعة وتسعون سجلًا كل سجل منها مد البصر ثم يقول : أتنكر من هذا شيئًا ، أظلمك كتبتي الحافظون ، فيقول : لا يا رب ، فيقول : ألك عذر ؟ فيقول : لا يا رب ، ألك حسنة ؟ فيقول : لا يا رب . فيقول : بلى إن لك عندنا لحسنة وإنه لا ظلم عليك ؛ فتخرج له بطاقة كالأنملة فيها « أشهد أن لا إله إلا اللّٰه وأشهد أن محمدًا رسول اللّٰه » فيقول : يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ، فيقال : إنك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ، ولا يثقل مع اسم اللّٰه شيء اهـ .

وهذا ليس لكل عبد بل لعبد أراد اللّٰه به خيرًا .

[٦٧٣] وذهب بعضهم إلى أن الموزون أعيان الأعمال ، فتصور الأعمال الصالحة بصورة حسنة نورانية ، ثم تطرح في كفة النور وهي اليمنى المعدة للحسنات فتثقل بفضل اللّٰه سبحانه وتعالى ، وتصور الأعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح في كفة الظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخف ، وهذا في المؤمن . وأما الكافر فتخف حسناته وتثقل سيئاته بعدل اللّٰه سبحانه وتعالى ، ولا يرد أن في ذلك قلب الحقائق ، وهو ممتنع ؛ لأن امتناع قلب الحقائق مختص بأقسام الحكم العقلي ، فلا ينقلب الواجب جائزًا مثلًا . وأما انقلاب المعنى جرمًا فلا يمتنع . وقيل : يخلق اللّٰه أجسامًا على عدد تلك الأعمال من غير قلب لها ، وقيل : و قد يوزن الشخص نفسه لحديث ابن مسعود : رجله في الميزان أثقل من جبل أحد (١) وفائدة الوزن : جعله علامة لأهل السعادة والشقاوة ، وتعريف العباد مالهم ، وما عليهم من الخير والشر ، وإقامة الحجة عليهم (٢) .

---

(١) أخرجه أحمد (٤٢١/١) والطبراني (٨٤٥٢)

(٢) قال أبو الحسن الأشعري : أجمعوا على أن اللّٰه ينصب الموازين لوزن أعمال العباد ، فمن ثقلت موازينه أفلح ، ومن خفت موازينه خاب وخسر ، وأن كفة السيئات تهوى إلى جهنم ، وأن كفة الحسنات تهوى عند زيادتها إلى الجنة .

وأن الخلق يؤتون يوم القيامة بصحائف فيها أعمالهم ، فمن أوتي كتابه بيمينه حوسب حسابًا يسيرًا ، ومن أوتي كتابه بشماله فأولئك يصلون سعيرًا . (انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب ١٦١ ، ١٦٢) .

١٠٦ - كَذَا الصِّرَاطُ فَالْعِبَادُ مُخْتَلِفْ مُرُورُهُمْ فَسَالِمٌ وَ مُنْتَلِفْ [٦٧٤ - ٦٧٨]

[٦٧٤] تعريف الصراط قوله : (كذا الصراط) كذا : خبر مقدم ، والصراط : مبتدأ مؤخر : أي الصراط مثل المذكور من أخذ العباد الصحف والوزن والميزان في الوجوب السمعي ، وهو بالصاد أو بالسين أو بالزاي المحضة أو بالإشمام ، وقرئ في السبع بما عدا الزاي المحضة ومعناه لغة : الطريق الصحيح مأخوذ من صرطه يصرطه إذا ابتلعه ؛ لأنه يبتلع المارة . وشرعًا : جسر ممدود على متن جهنم يرده الأولون والأخرون حتى الكفار [1] ، خلافًا للحليمي حيث ذهب إلى أنهم لا يمرون عليه ، ولعله أراد الطائفة التي ترمى في جهنم من الموقف بلا صراط ، وشمل ما ذكر : النبيين والصديقين ومن يدخل الجنة بغير حساب ، وكلهم ساكتون إلا الأنبياء فيقولون : اللّهم سلم سلم كما في الصحيح [2] . وبعض الروايات : إنه أدق من الشعرة وأحد من السيف وهو المشهور ، ونازع في ذلك العز بن عبد السلام والشيخ القرافي وغيرهما كالبدر [3] والزركشي [4] قالوا : وعلى فرض صحة ذلك فهو محمول على غير ظاهره بأن يؤول بأنه كناية عن شدة المشقة ، وحينئذ فلا ينافي ما ورد من الأحاديث الدالة على قيام الملائكة على جنبيه وكون الكلاليب فيه ، زاد القرافي : والصحيح أنه عريض وفيه طريقان يمنى ويسرى ، فأهل السعادة يسلك بهم ذات اليمين وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال ، وفيه طاقات كل طاقة تنفذ إلى طبقة من طبقات جهنم .

[٦٧٥] وقال بعضهم : إنه يدق ويتسع بحسب ضيق النور وانتشاره ، فعرض صراط كل واحد بقدر انتشار نوره ، فإن نور كل إنسان لا يتعداه إلى غيره ، فلا يمشي أحد في نور أحد ، ومن هنا كان دقيقًا في حق قوم وعريضًا في حق آخرين ، وطوله ثلاثة آلاف سنة :

---

(١) أجمعوا على أن الصراط جسر ممدود على جهنم يجوز عليه العباد بقدر أعمالهم ، وأنهم يتفاوتون في السرعة والإبطاء على قدر ذلك . انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب (١٦٣) .

(٢) البخاري (٨٠٦) ، ومسلم (١٨٢) من حديث أبي هريرة .

(٣) هو : محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني الحموي الشافعي ، أبو عبد الله بدر الدين ، من كبار فقهاء الشافعية تولى القضاء بمصر والشام ، محدث مشارك في كافة العلوم وله تصانيف منها : المنهل الروي في الحديث النبوي ، وتذكرة السامع والمتكلم في آداب العالم والمتعلم توفي سنة ٧٣٣ هـ . (انظر : الأعلام ٢٩٧/٥ - ٢٩٨) .

(٤) هو : محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي ، أبو عبد الله بدر الدين عالم بفقه الشافعية والأصول توفي سنة ٧٩٤ ، له تصانيف أهمها : البحر المحيط ، عقود الجمان (انظر : الأعلام ٦٠/٦) .

ألف صعود ، وألف هبوط ، وألف استواء . وفي كلام الشيخ الأكبر ما يفيد عدم التعويل على ظاهر هذه الآلاف ، مع أن مآله الامتداد للعلو حتى يوصل للجنة فإنها عالية جدًّا .

[٦٧٦] وأفاد الشعراني أنه لا يوصل لها حقيقية ، بل يوصل لمرجها الذي فيه الدرج الموصل لها . قال : يوضع لهم هناك مائدة . قال : ويقوم أحدهم فيتناول مما تدلى هناك من ثمار الجنة .

وقد ورد به الكتاب : قال تعالى : ﴿ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ ﴾ [يس : ٦٦] والسنة : قال : « يضرب الصراط بين ظهراني جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجوزه » [1] واتفقت الكلمة عليه في الجملة أي : بقطع النظر عن إبقائه على ظاهره كما هو مذهب أهل السنة ، وصرفه عنه كما هو مذهب كثير من المعتزلة ، فإنهم ذهبوا إلى أن المراد به طريق الجنة وطريق النار . وقيل : المراد به الأدلة الواضحة ، وجبريل في أوله وميكائيل في وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيما أفنوه وعن شبابهم فيما أبلوه وعن علمهم ماذا عملوا به ، وفي حافتيه كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من أمرت به .

[٦٧٧] مرور العباد على الصراط

قوله : (فالعباد مختلف مرورهم) أي : إذا علمت أن الصراط واجب ، فاعلم أن العباد متفاوت مرورهم عليه في سرعة النجاة وعدمها فليسوا في المرور عليه على حد سواء .

[٦٧٨] وقوله : (فسالم ومنتلف) أي : فمنهم فريق سالم من الوقوع في نار جهنم ، ومنهم فريق منتلف بالوقوع فيها ، إما على الدوام والتأبيد كالكفار والمنافقين ، وإما إلى مدة يريدها الله تعالى ، ثم ينجو كبعض عصاة المؤمنين ممن قضى الله عليهم بالعذاب ، والفريق الأول هم السالمون من السيئات وأهل رجحان الأعمال الصالحة ممن خصهم الله بسابقة الحسنى وهؤلاء يجوزون كطرف العين ، وبعدهم الذين يجوزون كالبرق الخاطف ، وبعدهم الذين يجوزون كالريح العاصف ، وبعدهم الذين يجوزون كالطير ، وبعدهم الذين يجوزون كالجواد السابق ، وبعدهم الذين يجوزون سعيًا ومشيًا ، وبعدهم الذين يجوزون حبوًا ، وتفاوتهم في المرور بحسب تفاوتهم في الإعراض عن حرمات الله تعالى ، فمن كان منهم أسرع إعراضًا عما حرم الله كان أسرع مرورًا في ذلك اليوم . والحكمة في مرورهم على الصراط ظهور النجاة من النار ، وأن يتحسر الكفار بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم في المرور .

---

(١) تقدم تخريجه .

١٠٧ - وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ ثُمَّ الْقَلَمُ وَالْكَاتِبُونَ اللَّوْحُ كُلٌّ حِكَمُ [٦٧٩ - ٦٨٤]

[٦٧٩] الإيمان بالعرش قوله : (والعرش) وهو جسم عظيم نوراني علوي قيل : من نور وقيل : من زبرجدة خضراء . وقيل : من ياقوتة حمراء ، والأولى الإمساك عن القطع بتعيين حقيقته لعدم العلم بها ، والتحقيق أنه ليس كرويًا بل هو قبة فوق العالم ذات أعمدة أربعة تحمله الملائكة ؛ في الدنيا أربعة ، وفي الآخرة ثمان لزيادة الجلال والعظمة في الآخرة ، رؤوسهم عند العرش في السماء السابعة ، وأقدامهم في الأرض السفلى ، وقرونهم كقرون الوعل أي : البقر الوحشي ، ما بين أصل قرن أحدهم إلى منتهاه خمسمائة عام ، و قيل : إنه كروي محيط بجميع الأجسام ، وهذا خلاف التحقيق .

[٦٨٠] الإيمان بالكرسي قوله : (والكرسي) معطوف على العرش ، وهو جسم عظيم نوراني تحت العرش ملتصق به فوق السماء السابعة بينه وبينها مسيرة خمسمائة عام كما نقل عن ابن عباس ، والأولى أن تمسك عن الجزم بتعيين حقيقته لعدم العلم بها وهو غير العرش خلافًا للحسن البصري .

[٦٨١] الإيمان بالقلم وقوله : (ثم القلم) معطوف على الكرسي وهو جسم عظيم نوراني خلقه اللّٰه وأمره بكتب ما كان وما يكون إلى يوم القيامة . قيل : هو من اليراع وهو القصب ، والأولى أن نمسك عن الجزم بتعيين حقيقته .

[٦٨٢] الإيمان بالكاتبون وقوله : (والكاتبون) معطوف على القلم ، وأقسامهم ثلاثة : الكاتبون على العباد أعمالهم في الدنيا ، والكاتبون من اللوح المحفوظ ما في صحف الملائكة الموكلين بالتصرف في العالم كل عام ، والكاتبون من صحف الملائكة كتابًا يوضع تحت العرش .

[٦٨٣] الإيمان باللوح قوله : (اللوح) معطوف على ما قبله بتقدير حرف العطف ، فهو مرفوع وليس معمولاً للكاتبين كما قد يتوهم ، لأن الملائكة لم تكتب فيه ، بل القلم يكتب فيه بمجرد القدرة وهو جسم نوراني كتب فيه القلم بإذن اللّٰه ما كان وما يكون إلى يوم القيامة ، وهو يكتب فيه الآن على التحقيق من أنه يقبل المحو والتغيير ، ونمسك عن الجزم بحقيقته ، وفي بعض الآثار « إن للّٰه لوحًا أحد وجهيه ياقوتة حمراء والوجه الثاني زمردة خضراء » [١] كما في شرح المصنف .

---

(١) أورده ابن الجوزي في الموضوعات .

[٦٨٤] وقوله : (كل حكم) أي : كل من هذه المذكورات ذو حكم ، فكل واحد منها لحِكَم يعلمها الله سبحانه وتعالى وإن قصرت عقولنا عن الوقوف عليها، وبعضهم لم يلتزم الحكمة ، لأن الله تعالى يتصرف بما يشاء ﴿ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾ [الأنبياء : ٢٣] والحكمة هي الأمر الصائب ، وهو سر الفعل وفائدته المترتبة عليه .

١٠٨ - لا لاحْتيَاجٍ وَبها الإيمَانُ يَجِبْ عَلَيْكَ أيُّهَا الإنْسَانُ [٦٨٥ - ٦٨٦]

١٠٩ - وَالنَّارُ حَقٌّ أوجِدَتْ كَالجنَّه فَلاَ تَمِلْ لِجَاحِدٍ ذي جِنَّهْ [٦٨٧ - ٦٩٢]

[٦٨٥] قوله : (لا لاحتياج) أي : كل مخلوق لا لاحتياجه تعالى إلى شيء منها ، فلم يخلق العرش للاتقاء ، ولا الكرسي للجلوس ، ولا القلم لاستحضار ما غاب عن علمه تعالى ، ولا الكاتبين ولا اللوح لضبط ما يخاف نسيانه .

[٦٨٦] وقوله : (وبها الإيمان يجب عليك أيها الإنسان) أي : بهذه المذكورات كغيرها من كل ما ثبت بصحيح الأحاديث كالحجب والأنوار ، والتصديق يجب عليك أيها الإنسان المكلف ، فيجب الإيمان بوجودها شرعًا حسبما علم ، تفصيلًا أو إجمالًا ، وغاية الأمر أن الإيمان بها تعبدي .

[٦٨٧] **الإيمان بالجنة والنار** قوله : (والنار حق أوجدت كالجنة) أي : والنار التي هي دار العذاب ثابتة بالكتاب والسنة واتفاق علماء الأمة ، أوجدها الله فيما مضى ، كالجنة التي هي دار الثواب في كونها حقًّا وأنها أوجدت فيما مضى ، ورد المصنف بحقيقتهما على منكرهما بالمرة كالفلاسفة ، وبإيجادهما فيما مضى على منكر وجودهما فيما مضى ، وأنهما إنما يوجدان يوم القيامة كأبي هاشم وعبد الجبار المعتزليين ، ويدل لنا قصة آدم وحواء عليهما السلام على ما جاء به القرآن والسنة وانعقد عليه الإجماع قبل ظهور المخالف ، فلذلك يدل على ثبوت الجنة ، ولا قائل بثبوتها دون النار فهي ثابتة أيضًا ، والآيات صريحة في ذاك وقد أجمع العلماء على أن تأويلها من غير ضرورة إلحاد في الدين ، كما قيل : آدم كان رجلًا في جنة أي : بستان له ، على ربوة أي : محل مرتفع ، فعصى ربه فأنزله لبطن الوادى ، ولم يرد نص صريح في تعيين مكان الجنة والنار كما في شرح المقاصد ، والأكثرون على أن الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش ، وأن النار تحت الأرضين السبع ، والحق تفويض علم ذلك إلى اللطيف الخبير كما في شرح المصنف .

[٦٨٨] **طبقات النار** وطبقات النار السبع : أعلاها جهنم وهي لمن يعذب على قدر ذنبه من المؤمنين ، وتصير خرابًا بخروجهم منها ، وتحتها لظى وهي لليهود ، ثم الحطمة وهي للنصارى ، ثم السعير وهي للصابئين وهم فرقة من اليهود ، ثم سقر وهي للمجوس ، ثم الجحيم وهي لعبدة الأصنام ، ثم الهاوية وهي للمنافقين .

[٦٨٩] وذكر ابن العربي أن هذه النار التي في الدنيا ما أخرجها الله إلى الناس من

جهنم حتى غمست في البحر مرتين ، ولولا ذلك لم ينتفع بها أحد من حرها وكفى بها زاجرًا ، وبعد أخذ نار الدنيا منها أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ، ثم ألف سنة حتى احمرت ، ثم ألف سنة حتى اسودت ، فهي سوداء مظلمة ، وحرها هواء محرق ولا جمر لها سوى بني آدم والأحجار المتخذة آلهة من دون الله قال تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَأَهۡلِيكُمۡ نَارٗا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلۡحِجَارَةُ ﴾ [التحريم : ٦] .

[٦٩٠] واختلف في الجنة هل هي سبع جنات متجاورة أفضلها وأوسطها الفردوس وهي أعلاها والمجاورة لا تنافي العلو وفوقها عرش الرحمن ، ومنها تتفجر أنهار الجنة ، ويليها في الأفضلية جنة عدن ، ثم جنة الخلد ، ثم جنة النعيم ، ثم جنة المأوى ، ودار السلام ، ودار الجلال . والجنان كلها متصلة بمقام الوسيلة ليتنعم أهل الجنة بمشاهدته ﷺ لظهوره ﷺ لهم منها لأنها تشرق على أهل الجنة ، كما أن الشمس تشرق على أهل الدنيا ، وهذا ما ذهب إليه ابن عباس ، أو أربع ورجحه جماعة لقوله تعالى : ﴿ وَلِمَنۡ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴾ [الرحمن : ٤٦] جنة النعيم وجنة المأوى ، ثم قال : ﴿ وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴾ [الرحمن : ٦٢] جنة عدن وجنة الفردوس كما قاله بعض المفسرين ، وهذا ما ذهب إليه الجمهور ، أو جنة واحدة وهذه الأسماء كلها جارية عليها لتحقق معانيها فيها ، إذ صدق على الجميع جنة عدن أي : إقامة ، وجنة المأوى أي : مأوى المؤمنين . وجنة الخلد ودار السلام ، لأن جميعها للخلود والسلامة من كل خوف وحزن ، وجنة النعيم ؛ لأنها كلها مشحونة بأصنافه .

[٦٩١] قوله : (فلا تمل لجاحد) أي : فلا تصغ لقول منكر لهما بالمرة لكفره كالفلاسفة أو منكر لوجودهما فيما مضى لبدعته كأبي هاشم وعبد الجبار المعتزليين .

[٦٩٢] وقوله : (ذي جنة) أي : صاحب جنون : لأن إنكارهما لا يكاد يصدر عن ذي عقل فإنه يؤدي إلى إحالة ما علم من الدين بالضرورة .

١١٠ – دَارًا خُلُودٍ للسَّعِيدِ وَالشَّقي مُعَذَّبٌ مُنَعَّمٌ مَهْمَا بَقى [٦٩٣ – ٦٩٨]

[٦٩٣] قوله : (دارا خلود) أي : دار إقامة مؤبدة ورد المصنف بذلك على الجهمية وهم منسوبون لجهم [1] اسم رجل يقولون بفنائهما وفناء أهلهما وهم كفار ، لمخالفتهم للكتاب والسنة .

[٦٩٤] **خلود المؤمنين في الجنة** وقوله : (للسعيد والشقي) أي : فالجنة دار خلود للسعيد ، وهو من مات على الإسلام وإن تقدم منه كفر ، ودخل في السعيد عصاة المؤمنين فدار خلودهم الجنة فلا يخلدون في النار إن دخلوها ، بل لا يدوم عذابهم فيها مدة بقائهم ، لأنهم يموتون بعد الدخول بلحظة ما يعلم إلا الله مقدارها فلا يحيون حتى يخرجوا منها ، والمراد بموتهم أنهم يفقدون إحساس ألم العذاب لا أنهم يموتون موتًا حقيقيًا بخروج الروح ، وبعضهم اختار أنهم يموتون حقيقة .

[٦٩٥] **خلود الكفار في النار** والنار دار خلود للشقي : وهو من مات على الكفر وإن عاش طول عمره على الإيمان ، ودخل في الشقي : الكافر الجاهل ، والمعاند ، ومن بالغ في النظر فلم يصل إلى الحق وترك التقليد الواجب عليه ولا يدخل فيه أطفال المشركين ، بل هم في الجنة على الصحيح من أقوال كثيرة فمنها : أنهم في النار ، وقيل : على الأعراف إلى غير ذلك من الأقوال .

وأما أطفال المؤمنين ففي الجنة عند الجمهور ، ومقابله أنهم في المشيئة ، وأنكر ذلك القول ، وهذا في غير أولاد الأنبياء ، وأما أولاد الأنبياء ففي الجنة إجماعًا ، ولا فرق في السعيد والشقي بين الإنس والجن . ويدل على ما ذكر من أن الجنة دار خلود للسعيد ، والنار دار خلود للشقي قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ الآية [هود : ١٠٥] والمراد بالسموات والأرض في هذه الآية سقف النار وأرضها ، وسقف الجنة وأرضها لا سماء الدنيا وأرضها لتبدلهما .

[٦٩٦] وقوله : (معذب منعم) أي : فداخل النار معذب فيها بأنواع العذاب كالزمهرير والحيات والعقارب وغير ذلك ، وداخل الجنة منعم فيها بأنواع النعيم وأعلاه رؤية وجه الله الكريم .

[٦٩٧] وقوله : (مهما بقي) أي : مدة بقاء كل من الفريقين في إحدى الدارين .

---

(١) هو : جهم بن صفوان السمرقندي أبو محرز من موالي بني راسب . وكان على رأس الجهمية . وقتل سنة ١٢٨هـ (انظر : الأعلام ١٤١/٢) .

وما يقال بتمرن أهل النار بالعذاب حتى لو ألقوا في الجنة لتألموا : مدسوس على القوم ، فكيف وقد قال الله تعالى : ﴿ فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴾ [النبأ : ٣٠] .

[٦٩٨] (فائدة) : الناس يكونون في الموقف على حالتهم التي ماتوا عليها ، ثم يدخل المؤمنون الجنة جردًا مردًا أبناء ثلاث وثلاثين سنة طول كل واحد منهم ستون ذراعًا وعرضه سبعة أذرع ، ثم لا يزيدون ولا ينقصون . وأما أجسام الكفار فمختلفة المقادير ، حتى ورد أن ضرس الكافر في النار مثل أحد [1] ، وفخذه مثل ورقان وهما جبلان بالمدينة كما في شرح المصنف .

---

(١) أخرجه مسلم (٢٨٥١) .

١١١ - إِيمَانُنَا بِحَوْضِ خَيْرِ الرسلِ حَتْمٌ كَمَا قَدْ جَاءَنَا في النَّقْلِ [٦٩٩ - ٧٠٥]

[٦٩٩] **الإيمان بالحوض** قوله : (إيماننا بحوض خير الرسل حتم) أي : تصديقنا بالحوض الذي يعطاه في الآخرة أفضل المرسلين وهو نبينا محمد ﷺ واجب ، ولكن لا يكفر من أنكره وإنما يفسق ، وقد نفته المعتزلة ولذلك أشار المصنف للرد عليهم بما ذكر . وهو جسم مخصوص كبير متسع الجوانب يكون على الأرض المبدلة وهي الأرض البيضاء كالفضة ، من شرب منه لا يظمأ أبدًا ، ترده هذه الأمة .

[٧٠٠] وقد ورد أن لكل نبي حوضًا ترده أمته ، فعن الحسن مرفوعًا « أن لكل نبي حوضًا وهو قائم على حوضه وعصا بيده يدعو من عرفه من أمته ، ألا وإنهم يتباهون أيهم أكثر تبعًا ، وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعًا » (١) .

[٧٠١] وفي أثر أن حوضه ﷺ أعرض الحيضان وأكثرها واردًا ، وتخصيص حوض نبينا بالذكر لوروده بالأحاديث البالغة مبلغ التواتر ، بخلاف غيره لوروده بالآحاد .

[٧٠٢] وقوله : (كما قد جاءنا في النقل) أي : للنص الذي قد ورد إلينا في المنقول عنه ﷺ ففي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما : « حوضي مسيرة شهر ، وزواياه سواء ، ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه فلا يظمأ أبدًا » (٢) .

[٧٠٣] وقد ورد تحديده بجهات مختلفة ، ففي رواية لأحمد (٣) أن الحوض كما بين عدن وعمان وذلك نحو شهر . وفي رواية الصحيحين « ما بين صنعاء والمدينة » (٤) وذلك نحو شهرين وفي رواية « ما بين مكة وآيلة » وذلك نحو شهر كالأولى . وفي رواية لابن ماجه « ما بين المدينة إلى بيت المقدس » (٥) وهو كالذي قبله .

[٧٠٤] فقد تحدث المصطفى بحديث الحوض مرات وذكر فيه الألفاظ المختلفة . فكان يخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها ، ولا تنافي من حيث تقدير المسافة بنحو شهر في بعض الروايات وبنحو شهرين في بعض آخر ، لأن الله سبحانه وتعالى تفضل

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٤٣) ، من حديث سمرة بن جندب وقال : حديث غريب .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الرقاق باب في الحوض ٤٦٣/١١ رقم ٦٥٧٩ عن عبد الله بن عمرو .

(٣) مسند أحمد ٢٥٠/٥ ، من حديث أبي أمامة .

(٤) البخاري (٦٥٩٢) من حديث حارثة بن وهب .

(٥) سنن ابن ماجه (٤٣٠١) من حديث أبي سعيد الخدري .

عليه باتساعه شيئًا فشيئًا ، فأخبر ﷺ بالمسافة القصيرة أولًا ثم أخبر بالمسافة الطويلة ، والاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة كما أشار إليه النووي ، وفيما أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام من صفة نبينا ﷺ له حوض أبعد من مكة إلى مطلع الشمس ، فيه آنية مثل عدد نجوم السماء ، وله لون كل شراب الجنة وطعم كل ثمارها » وقوله في هذه الرواية « مثل عدد نجوم السماء » لا ينافيقوله في الرواية السابقة « أكثر من نجوم السماء » لاحتمال أنه أخبر أولًا بأنها مثل ، ثم أخبر ثانيًا بأنها أكثر . ومعنى كونه له لون كل شراب الجنة بأن بعضه لونه أحمر وبعضه لونه أبيض وهكذا ، فلا يرد أن فيه الجمع بين الأضداد ، وهو ممتنع . ومعنى كونه له طعم كل ثمارها : أن له طعم الخوخ والموز والمشمش وغيرها ، فمن يشرب منه يجد طعم ثمار الجنة .

[٧٠٥] مكان الحوض

واختلف في محله فقيل : قبل الصراط وهو قول الجمهور وصححه بعضهم ، لأن الناس يخرجون من قبورهم عطاشًا فيردون الحوض للشرب منه . وقيل : بعده وصححه بعضهم ، لأنه ينصب فيه الماء من الكوثر وهو النهر الذي في داخل الجنة ، فيكون الحوض بعد الصراط بجانب الجنة ، ولو كان قبله لحالت النار بينه وبين الماء الذي ينصب فيه من الكوثر ، وأورد عليه أن الحوض إذا كان عند الجنة لم يحتج للشرب منه ، وأجيب بأنهم يحبسون هناك لأجل المظالم التي بينهم حتى يتحللوا منها ، وهو المسمى بموقف القصاص . وقيل : له ﷺ حوضان حوض قبل الصراط وحوض بعده ، وصححه القرطبي ، وهذا كله لا يجب اعتقاده ، وإنما يجب اعتقاد أنه ﷺ له حوض ولا يضر الجهل بكونه قبل الصراط أو بعده .

١١٢ - يَنَالُ شُرْبًا مِنْهُ أَقْوَامٌ وَفَوْا بِعَهْدِهِمْ وَقُلْ يُذَادُ مَنْ طَغَوْا [٧٠٦ - ٧٠٨]

[٧٠٦] قوله : (ينال شربًا منه أقوام) أي : يتعاطى الشرب من ذلك الحوض أقوام ، المراد بهم ما يشمل الذكور والإناث ، وأحوالهم في الشرب مختلفة فمنهم من يشرب لدفع العطش ، ومنهم من يشرب للتلذذ ، ومنهم من يشرب لتعجيل المسرة ، وأطفال المسلمين ذكورهم وإناثهم حول الحوض وعليهم أقبية الديباج ومناديل من نور وبأيديهم أباريق الفضة وأقداح الذهب يسقون آباءهم وأمهاتهم إلا من سخط في فقدهم فلا يؤذن لهم أن يسقوه .

[٧٠٧] وقوله : (وفوا بعهدهم) وصف لأقوام : أي وفوا الله تعالى بعهدهم وهو الميثاق الذي أخذه عليهم حين أخرجهم من ظهر آدم عليه السلام وأشهدهم على أنفسهم : ألست بربكم ، قالوا بلى : أي : أنت ربنا ، وأول من قال : بلى النبي ﷺ .

ومعنى وفائهم بعهدهم : أنهم لم يغيروه ولم يبدلوه حتى ماتوا ، وهذا الوصف وإن شمل جميع مؤمني الأمم السابقة لكنه خلاف ظاهر الأحاديث من أنه لا يرده إلا مؤمنو هذه الأمة ، لأن كل أمة إنما ترد حوض نبيها .

[٧٠٨] قوله : (وقل يذاد من طغوا) أي : وقل قولًا باطنيًا وهو الاعتقاد يطرد عنه أقوام ظلموا أنفسهم بأن غيروا بدلوا عهدهم الذي أخذه الله عليهم ، فالمرتد من المطرودين ، ومن أحدث في الدين ما لا يرضاه الله تعالى ، ومن خالف جماعة المسلمين كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم ، والظلمة الجائرون ، والمعلن بالكبائر المسخف بالمعاصي ، وأهل الزيغ والبدع ، لكن المبدل بالارتداد مخلد في النار ، والمبدل بالمعاصي في المشيئة ، فإن شاء الله عفا عنه وإن شاء عاقبه . وظاهر ذلك أن جميع من ذكر لا يشرب منه أبدًا ، والذي عليه المحققون أن المطرودين عن الحوض قسمان : قسم يطرد حرمانًا وهم الكفار فلا يشربون منه أبدًا ، وقسم يطرد عقوبةً له ثم يشرب وهم عصاة المؤمنين فيشربون قبل دخولهم النار على الصحيح .

١١٣ - وَوَاجِبٌ شَفَاعَةُ المشفَّعِ مُحَمَّدٍ مُقَدَّمًا لا تَمْنَعِ [٧٠٩-٧١٤]

[٧٠٩] قوله : (وواجب شفاعة المشفع) أي : وواجب سمعا عند أهل الحق شفاعة المشفع بفتح الفاء وهو الذي تقبل شفاعته ، وأما بكسرها فهو الذي يقبل شفاعة غيره .

[٧١٠] والشفاعة لغة : الوسيلة والطلب ، وعرفًا : سؤال الخير من الغير للغير . وشفاعة المولى : عبارة عن عفوه ، فإنه تعالى يشفع فيمن قال : لا إله إلا الله وأثبت الرسالة للرسول الذي أرسل إليه ولم يعمل خيرا قط ليتفضل الله تعالى عليه بعدم دخوله النار بلا شفاعة أحد .

[٧١١] وقوله : (محمد) بدل من المشفع ، دفع به إيهامه .

[٧١٢] وقوله : (مقدمًا) أي : حال كونه مقدمًا على غيره من الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين ، فهو الذي يفتح باب الشفاعة لغيره كما قاله ابن العربي [١] .

[٧١٣] **شفاعة النبي ﷺ** وفي الصحيحين « **أنا أول شافع وأول مشفع** » [٢] وفي كلام المصنف إشارة إلى واجبات ثلاثة ، فالأول : كونه ﷺ شافعًا . والثاني : كونه مشفعًا أي : مقبول الشفاعة . والثالث : كونه مقدما على غيره ، فانه حين يشتد الهول ويتمنى الناس الانصراف ولو للنار يلهمون أن الأنبياء هم الواسطة بين الله وخلقه ، فيذهبون إلى آدم فيقولون له : أنت أبو البشر اشفع لنا فيقول : لست لها لست لها ، نفسي نفسي ، لا أسال اليوم غيرها ، ويعتذر بالأكل من الشجرة ، فيذهبون إلى نوح ويسألونه الشفاعة ، فيعتذر لهم ، وهكذا ، وبين كل نبي ونبي ألف سنة ، فلما يذهبون إلى سيدنا محمد ، ويسألونه الشفاعة فيقول : أنا لها أنا لها ، أمتي أمتي ، فيسجد تحت العرش فينادَى من قبل الله : يا محمد ارفع رأسك ، واشفع تشفع ، فيرفع رأسه ويشفع في فصل القضاء ، وحينئذ يفتح باب الشفاعة لغيره ، وهذه هي الشفاعة العظمى ، وهي مختصة به ، قطعـًا ، وهي أول المقام المحمود المذكور في قوله تعالى : ﴿عَسَىٰٓ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء : ٧٩] أي : يحمدك فيه الأولون والآخرون ، وآخر استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار . وله ﷺ شفاعات

---

(١) أجمعوا على أن شفاعة النبي ﷺ لأهل الكبائر من أمته ، وعلى أنه يخرج من النار قوما من أمته بعدما صاروا حمما ، فيطرحون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل .
انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب (١٦٤) .

(٢) أخرجه البخاري (٤٧١٢) ، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة .

أخر منها : شفاعته في إدخال قوم الجنة بغير حساب . ومنها شفاعته في عدم دخول النار لقوم استحقوا دخولها ، ومنها شفاعته في إخراج الموحدين من النار . ومنها شفاعته في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها ، ومنها غير ذلك كما ذكره السيوطي [١] وغيره .

[٧١٤] قوله : (لا تمنع) أي : لا تعتقد امتناع شفاعته ﷺ في أهل الكبائر وغيرهم ، لا قبل دخولهم النار ولا بعده . وقصد المصنف بذلك الرد على المعتزلة ومن وافقهم في إنكارهم شفاعته ﷺ في من استحق النار أن لا يدخلها وفيمن دخلها أن يخرج منها . وأما الشفاعة العظمى فلا ينكرونها ، وكذا الشفاعة في زيادة الدرجات وحديث « لا تنال شفاعتي أهل الكبائر من أمتي » موضوع باتفاق ، وبتقدير صحته فهو محمول على من ارتد منهم .

(١) انظر : البدور السافرة في أمور الآخرة من ص ٢٦٠ إلى ص ٢٦٦ .

١١٤ - وَغَيْرِه مِنْ مُرْتَضَى الأَخْيارِ يَشْفَعُ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الأَخْبارِ
١١٥ - إِذْ جَائِزٌ غُفْرَانُ غَيرِ الكُفْرِ فَلا نُكَفِّرْ مُؤْمِنًا بِالوِزْرِ
١١٦ - وَمَنْ يمتْ وَلَم يَتُبْ مِنْ ذَنْبِهِ فَأَمْرُه مُفَوَّضٌ لِربِّهِ[٧١٥ - ٧٢٣]

[٧١٥] **شفاعة غير النبي** قوله : (وغيره من مرتضى الأخيار يشفع) بسكون العين للوزن : أي وغيره ، ممن ارتضاه الله من الأخيار كالأنبياء والمرسلين والملائكة والصحابة والشهداء والعلماء العاملين والأولياء يشفع في أرباب الكبائر على قدر مقامه عند الله تعالى ، وشفاعة الملائكة على الترتيب ، فأولهم في الشفاعة جبريل ، وآخرهم فيها التسعة عشر الذين على النار .

[٧١٦] وقوله : (كما قد جاء في الأخبار) أي : للنص الذي قد جاء في الأخبار الدالة على ذلك كما أجمع عليه أهل السنة ، ولا يشفع أحد ممن ذكر إلا بعد انتهاء مدة المؤاخذة .

[٧١٧] فإن قيل : لا فائدة في الشفاعة حينئذ . أجيب بأن فائدتها إظهار مزية الشافع على غيره ، على أنه لولا الشفاعة لجوزنا البقاء وعدمه بحسب الظاهر لنا ، وبالجملة فذلك من باب القضاء المعلق .

[٧١٨] قوله : (إذ جائز غفران غير الكفر) هذا تعليل للشفاعة ، فكأنه قال : لأنه يجوز عقلًا وسمعًا غفران غير الكفر من الذنوب بلا شفاعة ، فبالشفاعة أولى وأما غفران الكفر فهو وإن جاز عقلًا ممتنع سمعًا . قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ [النساء : ٤٨] وعلم مما تقرر أن المراد بالجواز في كلام المصنف الجواز العقلي والسمعي معًا ، ولذلك قيد بغير الكفر لأن غفران الكفر ممتنع سمعًا وإن جاز عقلًا .

[٧١٩] والحكمة في غفران الذنوب دون الكفر أنها لا تنفك عن خوف عقاب ورجاء عفو ورحمة بخلاف الكفر ، وذلك أن صاحب الذنوب مسلم يعتقد نقص نفسه فيخاف العقاب ويرجو العفو والرحمة ، بخلاف صاحب الكفر فإنه لا يعتقد نقص نفسه فلا يخاف العقاب ولا يرجو العفو والرحمة . ولا يخفى أن هذا التعليل الذي ذكره المصنف فيه قصور ، لأن الشفاعة شاملة للشفاعة في فصل القضاء وللشفاعة في غفران الذنوب ، وهذا التعليل خاص بالشفاعة في غفران الذنوب فتأمله .

[٧٢٠] قوله : (فلا نكفر مؤمنًا بالوزر) مفرع على ما ذكر ، أي : فلا نكفر بالنون : أي : معاشر أهل السنة أو بالتاء : أي : أيها المخاطب أحدًا من المؤمنين بارتكاب

الذنب صغيرة كان الذنب أو كبيرة ، عالمًا كان مرتكبه أو جاهلًا ، بشرط ألا يكون ذلك الذنب من المكفرات كإنكاره علمه تعالى بالجزئيات ، وإلا كفر مرتكبه قطعًا ، وبشرط أن لا يكون مستحلًا له ، وهو معلوم من الدين بالضرورة كالزنا ، وإلا كفر باستحلاله لذلك .

[٧٢١] وخالفت الخوارج فكفروا مرتكب الذنوب ، وجعلوا جميع الذنوب كبائر كما سيأتي ، ولم يكفروا بتكفير مرتكب الذنوب ، مع أن من كفر مؤمنًا كفر ، لأنهم قالوا ذلك بتأويل واجتهاد .

[٧٢٢] وأما المعتزلة فأخرجوا مرتكب الكبيرة من الإيمان ، ولم يدخلوه في الكفر إلا باستحلال ، فجعلوه منزلة بين المنزلتين فمرتكب الكبيرة مخلد عند الفريقين في النار ، ويعذب عند الخوارج عذاب الكفار ، وعند المعتزلة عذاب الفساق .

[٧٢٣] قوله : (ومن) اسم شرط جازم مبتدأ ، و « يمت » فعل الشرط مجزوم بالسكون ، وجملة فعل الشرط في محل رفع خبر المبتدأ على الراجح (و لم يتب من ذنبه) جملة حالية مرتبطة بالواو ، وجملة « فأمره مفوض لربه » في محل جزم جواب الشرط : أي : ومن يمت بعد أن ارتكب ذنبًا من الكبائر غير المكفرة بلا استحلال والحال أنه لم يتب من ذنبه إلى الله تعالى فأمره وشأنه مفوض وموكول إلى ربه فلا نقطع بالعفو عنه لئلا تكون الذنوب في حكم المباحة ولا بالعقوبة ، لأنه تعالى يجوز عليه أن يغفر ماعدا الكفر ، وعلى تقدير وقوع العقاب نقطع له بعدم الخلود في النار ، كما أشار إليه بقوله الآتي : « ثم الخلود مجتنب » وهذا هو مذهب أهل الحق واستدلوا عليه بالآيات والأحاديث الدالة على أن المؤمنين يدخلون الجنة البتة ، كقوله تعالى : ﴿ فَمَن يَعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ خَيۡرٗا يَرَهُۥ ﴾ [الزلزلة : ٧] وقوله ، : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة »(١) ولا يصح أن يدخل الجنة ثم يدخل النار ، لأن من دخل الجنة لا يخرج منها . قال تعالى : ﴿ وَمَا هُم مِّنۡهَا بِمُخۡرَجِينَ ﴾ [الحجر : ٤٨] فتعين أن يكون دخوله الجنة بدون دخول النار بالمرة ، وهذا هو العفو التام . أو بعد دخول النار بقدر ذنبه ، وهذا هو عدم الخلود في النار .

---

(١) أخرجه البخاري (١٢٣٧) ، ومسلم (٩٤) من حديث أبي ذر .

١١٧ - وَوَاجِبٌ تَعْذيبُ بَعْضِ ارتكَبْ   كَبيرةً ثُمَّ الخُلُودُ مُجْتَنَبْ [٧٢٤ - ٧٢٦]

[٧٢٤] قوله : (وواجب تعذيب بعض ارتكب كبيرة) وواجب : خبر مقدم ، وتعذيب : مبتدأ مؤخر : أي : وتعذيب بعض غير معين من عصاة هذه الأمة ارتكب كبيرة من غير تأويل يعذر به ومات بلا توبة واجب ، أي : ثابت وواقع شرعًا ، بخلاف من ارتكب صغيرة أو ارتكب كبيرة بتأويل كما يقع من البغاة المتأولين ، أو ارتكبها من غير تأويل ، لكن مات بعد التوبة .

[٧٢٥] وهل المراد بهذه الأمة أمة الدعوة فتشمل الكفار فيجوز أن يكون البعض المعذب على الكبائر غير الكفر بعض الكفار ، وعلى هذا طلب المغفرة لجميع المسلمين ، أو أمة الإجابة ، فلا تشمل الكفار فلا يجوز أن يكون البعض المعذب على الكبائر بعض الكفار ، بل لابد أن يكون من المسلمين ، قولان ، جرى الشيخ عبد السلام على الأول ، والمعتمد الثاني ، والمراد بالبعض المذكور : طائفة ولو واحدًا من كل صنف من العصاة كالزناة ، وقتلة النفس ، وشربة الخمر ، وهكذا فلابد من نفوذ الوعيد في طائفة من كل صنف أقلها واحد ، لكن هذه المسألة مبنية على طريقة الماتريدية : من أنه لا يجوز تخلف الوعيد ، و أما على طريقة الأشاعرة من أنه يجوز تخلف الوعيد لأنه على تقدير المشيئة كما هو عادة الكريم ، فإنه إذا قال : إذا فعل زيد كذا أعاقبه كان المراد : أعاقبه إن شئت ، فلا يجب تعذيب بعض العصاة لجواز تخلف الوعيد ، نعم قد ورد تعذيب بعض الموحدين والشفاعة فيهم لكن لا يعم الأنواع كلها .

[٧٢٦] قوله : (ثم الخلود مجتنب) أي : ثم خلود من أراد الله تعذيبه من عصاة المؤمنين مجتنب وقوعه ، فلا نقول به . والحاصل أن الناس على قسمين : مؤمن ، وكافر ، فالكافر مخلد في النار إجماعًا ، والمؤمن على قسمين : طائع ، وعاص ، فالطائع في الجنة إجماعًا ، والعاصي على قسمين : تائب ، وغير تائب . فالتائب في الجنة إجماعًا ، وغير التائب في المشيئة ، وعلى تقدير عذابه لا يخلد في النار .

١١٨ - وَصِفْ شَهيدَ الحربِ بِالحياةِ وَرِزْقِهِ مِنْ مُشْتَهَى الجنَّاتِ [٧٢٧ - ٧٣٢]

[٧٢٧] حيـاة الشهداء قوله : (وصف شهيد الحرب بالحياة) أي : اعتقد وجوبًا اتصاف شهيد الحرب بالحياة الكاملة وإن كانت كيفيتها غير معلومة لنا ، والموتى وإن كانوا كلهم أحياء لاتصال أرواحهم بأجسامهم ، لكن الشهداء أكمل حياة من غيرهم ، والأنبياء أكمل حياة من الشهداء ، وهي ثابتة للذات والروح جميعًا فهي حياة حقيقية . ولا يلزم من كونها حقيقة أن تكون بالأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج للطعام والشراب وغيرهما من صفات الأجسام التي نشاهدها في الدنيا ، بل يكون لها حكم آخر ، فأكلهم وشربهم للتلذذ لا للاحتياج .

[٧٢٨] فإن قيل : كيف تعقل حياتهم مع ما ورد من أن أرواحهم في حواصل طيور خضر ؟ أجيب بأن أرواحهم متصلة بأجسامهم اتصالًا قويًّا وإن كان مقرها حواصل الطيور ، على أنها أمور خارقة للعادة فلا يقاس عليها غيرها .

[٧٢٩] وقوله : (ورزقه) بفتح الراء : مصدر مضاف لمفعوله بعد حذف الفاعل ، أي رزق الله إياه أي : شهيد الحرب .

[٧٣٠] وقوله : (من مشتهى الجنات) أي : من محبوب نعيم الجنات من مأكول ومشروب وملبوس وغيرها . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتًۢا ۚ بَلْ أَحْيَآءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران : ١٦٩] ولا يرد على كونهم مرزوقين متنعمين ما ورد أن أرواحهم في حواصل طيور (١) خضر كما مر ، مع أن في هذا ضررًا عليهم وحبسًا لهم ، لأن أجواف الطيور شفافة لا تحجبها فلا تتضرر بها ، أو أنه كناية عن سرعة قطع المسافة البعيدة كالطير .

[٧٣١] والمراد بشهيد الحرب شهيد الدنيا والآخرة ، وهو الذي قاتل لإعلاء كلمة الله تعالى ، بخلاف شهيد الدنيا الذي قاتل لأجل الغنيمة فإنه ليس له الثواب الكامل وإن جرت عليه أحكام الشهداء في الدنيا . وأما شهيد الآخرة فقط كالمطعون والمبطون ونحوهما ، فهو كالأول في الثواب ، لكنه دونه في الحياة والرزق ، ولا تجري عليه أحكام الشهداء في الدنيا فإنه يغسل ويصلى عليه .

[٧٣٢] أنـواع الشهداء فظهر أن الشهداء ثلاثة : شهيد الدنيا والآخرة ، وشهيد الدنيا فقط . وشهيد الآخرة فقط والأول هو المراد هنا ، خلافًا لما وقع في كلام الشارح في آخر عبارته من أن المراد الأولان ، فإنه خلاف ما صرح به أولًا من

(١) أخرجه مسلم (١٨٨٧) .

التخصيص بالأول ، وهو الموافق للنصوص ، وسمي شهيدًا لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة ، فهو فعيل بمعنى مفعول ، ولأن روحه شهدت دار السلام ، فهو أيضًا فعيل بمعنى فاعل ، بخلاف غيره فإنه لم يشهدها إلا يوم القيامة واستشكل بأن أرواح المسلمين تدخل الجنة الآن كما دلت عليه الأحاديث وأجيب بأن غير الشهيد وإن دخلت روحه الجنة لا يكون كالشهيد في الحياة والرزق ، بل لا يأكل فيها ولا يتمتع . كما قاله النسفي [١] .

---

(١) هو : نجم الدين عمرو بن محمد بن أحمد أبو جعفر النسفي ولد سنة ٤٦١ هـ من فقهاء الحنفية ، عالم بالتفسير والأدب والتاريخ ، من مصنفاته : نظم الجامع الصغير في فقه الحنفية ، والعقائد المشهورة بالعقائد النسفية توفي ٥٣٧ هـ . انظر الأعلام ٥/٦٠ .

١١٩ - وَالرِّزْقُ عِنْدَ القَوْمِ مَا بِهِ انْتُفِعْ وَقِيلَ لاَ بَلْ مَا مُلِكْ وَمَا اتُّبِعْ
١٢٠ - فَيَرْزُقُ الله الْحَلاَلَ فَاعْلَمَا وَيَرْزُقُ الْمَكْرُوهَ وَالْمُحَرَّمَا [٧٣٣ - ٧٤١]

[٧٣٣] تعريف الرزق
قوله : (والرزق عند القوم ما به انتفع) أي : والرزق - بكسر الراء بمعنى الشيء المرزوق عند أهل السنة : ما ساقه الله إلى الحيوان فانتفع به بالفعل ، ولا يرد قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [البقرة : ٣] فإنه يقتضي أنه لا يعتبر في الرزق الانتفاع بالفعل ، لأن المراد به المعنى اللغوي ، فالمعنى ومما أعطيناهم ينفقون ، أو المراد به ما هُيِّىءِ لكونه رزقًا ، ودخل في الرزق على هذا التعريف رزق الإنسان والدواب وغيرهما ، وشمل المأكول وغيره مما انتفع به ، وخرج ما لم ينتفع به بالفعل ، فمن ملك شيئًا وتمكن من الانتفاع به ولم ينتفع به بالفعل فليس ذلك الشيء رزقًا له ، وإنما يكون رزقا لمن ينتفع به بالفعل ؛ وبهذا ظهر قول أكابر أهل السنة أن كل أحد يستوفي رزقه وأنه لا يأكل أحد رزق غيره ولا يأكل غيره رزقه .

[٧٣٤] وفي الخبر عن ابن مسعود مرفوعًا « **إن روح القدس نفث في روعي : لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ، ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله فإن الله تعالى لن ينال ما عنده إلا بطاعته** » [1] أي : أن جبريل ألقى في قلبي لن تموت نفس .. الخ .

[٧٣٥] أنواع الرزق
(فائدة) الأرزاق نوعان : ظاهرة للأبدان كالأقوات ، وباطنة للقلوب كالعلوم والمعارف .

[٧٣٦] وقوله : (وقيل لا بل ما ملك) أي : وقال جماعة من المعتزلة : ليس الرزق ما انتفع به بل هو ما ملك ، فلا يعتبر فيه الانتفاع ، ويعتبر فيه المملوكية انتفع به أم لا ، ويلزم على هذا أن الشخص قد لا يستوفي رزقه وأنه قد يأكل رزق غيره ويأكل غيره رزقه .

[٧٣٧] وقوله : (وما اتبع) أي : ولم يتبع هذا القول أئمتنا لفساده طردًا وهو التلازم في الثبوت ، وعكسًا وهو التلازم في النفي ، أما الأول فلأن الله تعالى مالك لجميع الأشياء ولا يسمى ملكه رزقًا اتفاقًا ، وإلا لكان الله تعالى مرزوقًا ، وأما الثاني فلخروج رزق الدواب والعبيد والإماء عند بعض الأئمة كالإمام الشافعي ، فإنه يقول : لا ملك للعبيد والإماء أصلًا ، وقال الإمام مالك : يملكون ملكًا غير تام .

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ٤) ، من حديث جابر ، وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي .

[٧٣٨] تعريف الحلال | قوله : (فيرزق الله الحلال) مفرع على مذهب أهل السنة ، والحلال : ما كان مباحًا بنص أو إجماع أو قياس جلي : ولا ينبغي اليوم أن يسأل عن أصل الشيء ، لأن الحلال ما جهل أصله ، والأصول قد فسدت واستحكم فسادها ، فأخذ الشيء على ظاهر الشرع أولى من السؤال عن شيء يتبين تحريمه .

[٧٣٩] قال القزويني : ومن قال إن الحلال ليس بموجود ، فقد طعن في الشريعة ، وهو أحمق حصل له ذلك من جهله ، فإن الله لم يكلف الخلق عين الحلال في علم الله تعالى ، بل كلفهم أن يصيبوا الحلال في اعتقادهم وظنهم .

[٧٤٠] وقوله : (فاعلما) بنون التوكيد الخفيفة المنقلبة ألفًا وكان حقه التأخير عن قوله : (ويرزق المكروه والمحرما) لكنه قدمه للضرورة ، ونبه به على أنه تعالى يرزق كل أحد من الأقسام الثلاثة اجتماعًا وانفرادًا ، كذا قال الشارح تبعًا لوالده ، وفيه خفاء ، لأن ذلك لا يشعر به قوله « فاعلما » وإنما يستفاد ذلك من ذكره الأقسام الثلاثة مع جعل الواو بمعنى (أو) التي لمنع الخلو .

[٧٤١] وقوله : (ويرزق المكروه والمحرما) فالأول ما نهى عنه نهيًا غير تأكيد كما في خبر ابن عمر : وهو أنه ﷺ نهى عن : أكل الجلالة وشرب لبنها حتى تعلف أربعين ليلة [1] ، والثاني . ما نهى عنه نهيًا أكيدًا ، ورد المصنف بذلك على المعتزلة القائلين بأن الحرام لا يكون رزقًا ، بناء على التحسين والتقبيح العقليين .

---

(١) أخرجه الترمذي (١٨٢٤) عن عبد الله بن عمر وقال : حديث حسن غريب ، ولكن لفظة « أربعين » ليس لها أصل .

١٢١ - في الاكْتِسَابِ وَالتَّوَكُّلِ اخْتُلِفْ وَالرَّاجِحُ التَّفْصِيلُ حَسْبَمَا عُرِفْ [٧٤٢ - ٧٤٨]

التفاضل بين الاكتساب والتوكل

[٧٤٢] قوله : (في الاكتساب والتوكل اختلف) أي : في أفضلية الاكتساب وأفضلية التوكل اختلف العلماء ، فالخلاف إنما هو في الأفضلية ، فرجح قوم الاكتساب وهو مباشرة الأسباب بالاختيار كالبيع والشراء لأجل الربح ، ومثله تعاطي الدواء لأجل الصحة ونحو ذلك ؛ و إنما رجحوه لما فيه من كف النفس عن التطلع لما في أيدي الناس ، ومنعها من الخضوع لهم والتذلل بين أيديهم ، مع حيازة منصب التوسعة على عباد الله ومواساة المحتاجين وصلة الأرحام بتوفيق الله تعالى ورجح قوم التوكل وهو الاعتماد عليه تعالى وقطع النظر عن الأسباب مع التمكن منها ، وإنما رجحوه لما فيه من ترك ما يشغل عن الله تعالى والاتصاف بالرغبة إلى الله تعالى والوثوق بما عنده مع حيازة مقام السلامة من فتنة المال والمحاسبة عليه .

[٧٤٣] وقد أخرج القضاعي « **من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها** » [١] .

[٧٤٤] وقال سليمان الخواص [٢] : لو أن رجلًا توكل على الله بصدق النية لاحتاج إليه الأمراء ومن دونهم ، وكيف يحتاج هو إلى أحد ومولاه هو الغني الحميد ؟!

[٧٤٥] وفي شرح المصنف ترجيح تفضيل الغني الشاكر على الفقير الصابر .

[٧٤٦] وقوله : (والراجح التفصيل حسبما عرف) أي : و الراجح القول بالتفصيل حسبما عرف من كتب القوم كالإحياء [٣] للغزالي ، والرسالة للقشيري [٤] .

[٧٤٧] وحاصل التفصيل أنهما يختلفان باختلاف أحوال الناس ، فمن يصبر عند ضيق معيشته بحيث لا يتسخط ولا يتطلع لسؤال أحد فالتوكل في حقه أرجح لما فيه من مجاهدة النفس على ترك شهواتها ولذاتها و الصبر على شدتها ، ومن لم يكن كذلك

---

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٩٦/٧) وعزاه الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٠٣/١٠) إلى الطبراني في الأوسط ، وقال فيه إبراهيم بن الأشعث صاحب الفضيل وهو ضعيف .

(٢) هو : سليمان الخواص من العابدين الكبار بالشام ، من طبقة الأوزاعي ترجم له الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٣/٨ ، وكذا أبو نعيم في الحليلة ٢٧٦/٨ ، وساقا طرفًا من أخباره ولم يذكروا وفاته .

(٣) الإحياء : لأبي حامد الغزالي المتوفى سنة (٥٠٥) واسم الكتاب : « إحياء علوم الدين » وهو من أجل كتب المواعظ وأعظمها حتى قيل فيه : إنه لو ذهبت كتب الإسلام وبقي الإحياء لأغنى عما ذهبت . (انظر : كشف الظنون ، طبعة بيروت ١٤١٣ هـ ٢٣/١ .

(٤) الرسالة للإمام أبي القاسم القشيري المتوفى سنة ٥١٤هـ ، المعروفة « بالرسالة القشيرية في علم التصوف » .

فالاكتساب في حقه أرجح حذرًا من التسخط وعدم الصبر ، بل ربما وجب الاكتساب في حقه ، وهذا كله إنما يتمشى على أن التوكل ينافي الكسب كما هو طريقة أبي جعفر الطبري ومن وافقه ، بخلافه على طريقة الجمهور : وهو أن التوكل لا ينافي الكسب ، فقد يكون متوكلًا وهو يكتسب : لأن حقيقة التوكل على هذه الطريقة الثقة بالله تعالى والاعتماد عليه واعتقاد أن الأمر منه وإليه ولو مع مباشرة الأسباب كما كان يفعله ﷺ .

[٧٤٨] فائدة قال الغزالي : أَخْذ الزاد في السفر بنية عون المسلم أفضل ، والأفضل تركه لمنفرد قوي القلب يشغله الزاد عن عبادة الله . وقد كان المصطفى ، وأصحابه والسلف الصالح يحملون الزاد بنيات الخير لا لميل قلوبهم إلى الزاد عن الله تعالى ، والمعتبر القصد ، فكم حامل زاد وقلبه مع الله ، وكم تارك زاد وقلبه مع الزاد ، والدخول في البوادي بلا زاد توكلًا بدعة لم تنقل عن أحد من السلف ، لأنه مخاطرة بالروح ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا۟ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ ﴾ [البقرة : ١٩٥] .

١٢٢ - وَعِنْدَنَا الشَّيء هُوَ المَوْجود وَثَابِتٌ في الخَارِجِ المَوْجُودُ [٧٤٩ - ٧٥٠]

[٧٤٩] قوله : (وعندنا الشيء هو الموجود) أي : وعندنا معاشر أهل الحق من الأشاعرة وغيرهم الشيء هو الموجود فإن الأمر باعتبار تحققه في نفسه يقال له شيء وباعتبار تحققه في الخارج ، يقال له موجود ، فهما متساويان ما صدقا ، فكل ما صدق عليه الشيء صدق عليه الموجود وبالعكس ، فكل شيء موجود ، وكل موجود شيء ، والمعدوم ليس بشيء سواء كان ممكنًا أو ممتنعًا ، لأن الأمور قبل وجودها لا ثبوت لها في نفس الأمر خلافًا للمعتزلة ، فالمعدوم عندهم شيء ؛ لأن الأشياء قبل وجودها ثابتة في نفسها ، إلا أنها مستترة كاستتار الثوب في الصندوق ، ولذلك يقولون : إن الحقائق ليست بجعل جاعل لم تتعلق القدرة إلا بظهورها لاستتارها قبل ذلك . وأما أهل السنة فيقولون إنها بجعل جاعل تعلقت القدرة بوجودها لعدم ثبوتها قبل ذلك . وهذا كله إنما هو في الشيء اصطلاحًا ، وأما لغة : فالشيء هو الأمر مطلقًا موجودًا أو معدومًا .

[٧٥٠] وقوله : (وثابت في الخارج الموجود) جملة من مبتدأ وخبر ، ف « ثابت في الخارج » ، خبر مقدم ، و « الموجود » مبتدأ مؤخر ، يعني أن الثابت في الخارج بحيث تصح رؤيته هو الموجود ، وغرضه بذلك ، الرد على السوفسطائية الذين ينكرون حقائق الأشياء ويزعمون أنها خيالات ، ولذلك قال في أول العقائد : حقائق الأشياء ثابتة والعلم بها متحقق خلافًا للسوفسطائية ، وقد حكي أن سوفسطائيًا أتى على بغلة إلى الإمام أبي حنيفة ليناظره ، فأمر الإمام بعض تلامذته أن يذهب بالبغلة ، فلما خرج السوفسطائي لم يجدها فطلبها ، فقال له الإمام : أنت تزعم أنه لم يكن لبغلتك حقيقة فلا تطلبها ، فرجع عن معتقده وردت إليه بغلته .

١٢٣ - وُجُودُ شَيْءٍ عَيْنُهُ وَالْجَوْهَرُ   الْفَرْدُ حَادِثٌ عِنْدَنَا لاَ يُنْكَرُ [٧٥١ - ٧٥٥]

[٧٥١] وقوله : (وجود شيء عينه) أي : أن وجود شيء من الموجودات عين حقيقته كما قاله الأشعري ومن تبعه .

[٧٥٢] وقال الإمام الرازي : وجود الشيء ليس عين حقيقته ، وفسره بأنه الحال الثابتة للذات ما دامت الذات ، وهذه الحال غير معللة بعلة ، ثم إن بعضهم أبقى عبارة الأشعري على ظاهرها ، وجعل في عد الوجود صفة تسامحًا وأوَّلها المحققون كالسعد بأن المراد أن وجود الشيء ليس زائدًا في الخارج يرى كالقدرة والإرادة فلا ينافي أنه أمر اعتباري ، و هو ثبوت الشيء ، وهذا هو التحقيق وإن كان ظاهر عبارة المصنف يفيد أن الوجود عين الموجود حقيقة كما هو ظاهر عبارة الأشعري ، وقد تقدم توضيح ذلك .

[٧٥٣] **الجوهر الفرد : تعريفه وحدوثه**

قوله : (والجوهر الفرد حادث) بسكون المثلثة لضرورة الوزن : أي والجوهر الفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ ، بحيث لا يقبل القسمة أصلًا لا قطعًا ولا كسرًا ولا وهمًا ولا فرضًا مطابقًا للواقع ، وإلا فقد يفرض العقل المحال ومعنى كونه حادثًا أنه مسبوق بالعدم ، لأنه لا معنى للحادث إلا ما كان مسبوقًا بالعدم ، وجميع الأجسام متركبة منه فهي حادثة ، والعالم بجميع أجزائه حادث ، وهذا مذهب المسلمين .

[٧٥٤] وقالت الفلاسفة : جميع الأجسام متركبة من الهيولي أي : المادة ، كالطين بالنسبة للإبريق ، ومن الصورة وهي عندهم جوهر حالٌّ في غيره كالإبريقية الحالة في الطين . وأما عندنا فهي عرض لا جوهر .

[٧٥٥] وقوله : (عندنا لا ينكر) أي : عندنا معاشر المسلمين لا ينكر ثبوته وتقرره في الوجود ، لأن الله تعالى قادر على تفريق الأجسام بحيث لا يبقى جزء على جزء ، وغرضه بذلك الرد على الفلاسفة المنكرين للجوهر الفرد ، ويترتب على الخلاف في ثبوته وعدمه القول بحدوث العالم وقدمه ، وإذا علمت ذلك علمت أن هذه المسألة ينبغي معرفتها والاعتناء بها فتفطن .

١٢٤ - ثُمَّ الذُّنُوبُ عِنْدَنَا قِسْمَانِ صَغِيرَةٌ كَبِيرَةٌ فَالثَّانِي

١٢٥ - مِنْهُ المَتَابُ وَاجِب فى الحَالِ وَلا انتِقَاضَ إِنْ يَعُدْ لِلحَالِ [٧٥٦ - ٧٦١]

[٧٥٦] تقسيم الذنوب إلى صغائر وكبائر

قوله : (ثم الذنوب عندنا قسمان) أي : ثم الذنوب عند جمهور أهل السنة قسمان : صغائر وكبائر كما سيذكره ، خلافًا للمرجئة حيث ذهبوا إلى أنها كلها صغائر لا تضر مرتكبها مادام على الإسلام ، ولذلك قال شاعرهم :

مت مسلمًا ومن الذنوب فلا تخف حاشا المهيمن أن يري تنكيدا

لو رام أن يصليك نار جهنم ما كان ألهم قلبك التوحيدا

وخلافًا للخوارج حيث ذهبوا إلى أنها كلها كبائر ، وأن كل كبيرة كفر ، وخلافًا لمن ذهب إلى أنها كلها كبائر نظرًا لعظمة من عصى بها ، ولكن لا يكفر مرتكبها إلا بما هو كفر منها : كسجود لصنم ورمي مصحف في قاذورة ونحو ذلك .

[٧٥٧] علامات الكبيرة

(وقوله : صغيرة كبيرة) بدل من قوله (قسمان) للتفصيل ، وفيه حذف العاطف والأصل : صغيرة وكبيرة ، وليست الكبيرة منحصرة في عدد ، وهي كما قال ابن الصلاح : كل ذنب كبر كبرًا يصح معه أن يطلق عليه اسم الكبيرة ، ولها أمارات : منها إيجاب الحد ، ومنها الإيعاد عليها بالعقاب ، ومنها وصف فاعلها بالفسق ، ومنها اللعن كلعن اللّٰه السارق ، وأكبرها الشرك باللّٰه ، ثم قتل النفس التي حرم اللّٰه قتلها إلا بالحق ، وما سوى هذين منها كالزنا واللواط وعقوق الوالدين والسحر والقذف والفرار يوم الزحف وأكل الربا وغير ذلك فمختلف أمره باختلاف الأحوال والمفاسد المترتبة عليه ، فيقال لكل واحدة منه : هي من أكبر الكبائر ، وإن جاء في موضع أنها أكبر الكبائر كان المراد منه أنها من أكبر الكبائر كما قاله النووي . ومن أكبر الكبائر أيضًا : الكذب على رسول اللّٰه ﷺ بل قال الشيخ أبو محمد الجويني : إن من تعمد الكذب عليه ﷺ يكفر كفرًا يخرجه عن الملة ، وتبعه على ذلك طائفة وهو ضعيف .

[٧٥٨] وكل ما خرج عن حد الكبيرة وضابطها فهو صغيرة ، وقد تعطى حكم الكبيرة لا أنها تنقلب كبيرة كما قاله ابن حجر في شرح الأربعين النووية وإن وقع في عبارة بعضهم أنها تنقلب كبيرة بالإصرار عليها : وهو معاودة الذنب مع نية العود إليه عند الفعل ، فإن عاوده من غير نية العود لم يكن إصرارًا على الأصح . وقال بعضهم : هو تكرير الذنب سواء عزم على العود أو لا ، وبالتهاون بها وهو الاستخفاف وعدم

المبالاة بها ، وبالفرح والافتخار بها وصدورها من عالم يقتدى به فيها .

[٧٥٩] **وجوب التوبة من الكبائر والصغائر** قوله : (فالثاني منه المتاب واجب في الحال) أي إذا علمت أن الذنوب قسمان : صغائر وكبائر ، فاعلم أن الثاني وهو الكبائر منه المتاب واجب عينًا في حال التلبس بالمعصية فورًا ، فتأخيرها ذنب آخر لكنه ذنب واحد ولو تراخى ، نعم يتفاوت في الكيف باعتبار طول الزمان وقصره خلافًا للمعتزلة القائلين بتعدده بتعدد الزمان ، حتى لو أخرها لحظة بعد لحظة الذنب فأربعة ذنوب : الذنب الأول ، وتأخير توبته في اللحظة الأولى ، وتأخير التوبة من هذين في الثانية ، وإن أخر لحظة أخرى فثمانية . وهكذا ، وإنما اقتصر المصنف على الثاني ، لأنه الأهم ، وإلا فالأول وهو الصغائر كذلك ، وعبارة النووي « واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة » انتهت .

[٧٦٠] **التوبة : تعريفها وشروطها** والمراد بالمتاب : التوبة ، فهو مصدر ميمي بمعنى التوبة : وهي لغة مطلق الرجوع . وشرعًا : ما استجمع ثلاثة أركان : الإقلاع من الذنب فلا تصح توبة المكّاس مثلًا إلا إذا أقلع عن المكس . والندم على فعلها لوجه اللّه تعالى فلا تصح توبة من لم يندم أو ندم لغير وجه اللّه تعالى كأن ندم لأجل مصيبة حصلت له والعزم على أن لا يعود إلى مثلها أبدًا ، فلا تصح توبة من لم يعزم على عدم العود . وهذا إن لم تتعلق المعصية بالآدمي ، فإن تعلقت به فلها شرط رابع : وهو رد الظلامة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه تفصيلًا عندنا معاشر الشافعية وأما عند المالكية فيكفي تحصيل البراءة إجمالًا ، وفيه فسحة ، فإن لم يقدر على ذلك بأن كان مستغرق الذمم ، فالمطلوب منه الإخلاص وكثرة التضرع إلى اللّه لعله يرضى عنه خصماءه يوم القيامة . ومن شروطها أيضا : صدورها قبل الغرغرة وهي حالة النزع ، وقبل طلوع الشمس من مغربها ، ففي حالة الغرغرة لا تقبل توبة ولا غيرها ، وكذلك إذا طلعت الشمس من مغربها فإنه حينئذ يغلق باب التوبة ويسمع له دوي ، فتمتنع التوبة على من لم يكن تاب قبل ذلك ، ولا فرق في عدم صحة التوبة في حال الغرغرة عند الأشاعرة بين الكافر والمؤمن العاصي ، وأما عند الماتريدية فلا تصح من الكافر في حال الغرغرة وتصح من المؤمن حينئذ ، وبعضهم بعكس مذهب الماتريدية ، وعلى كل حال هو بعيد ، ولا خلاف في وجوب التوبة عينًا ، وإنما الخلاف في دليل الوجوب ، فعندنا

دليله سمعي كقوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ [النور : ٣١] وعند المعتزلة دليله عقلي ، لأن العقل يدرك حسنها ، وما أدرك العقل حسنه فهو واجب بناء على مذهبهم الفاسد من أن الأحكام تابعة للتحسين والتقبيح العقليين .

[٧٦١] قوله : (ولا انتقاض إن يعد للحال) أي ولا انتقاض لتوبة التائب الشرعية وإن يعد للحال التي كان عليها من التلبس بالذنب ، فلا يعود ذنبه الذي تاب منه بعوده له ، خلافًا للمعتزلة في قولهم بانتقاض التوبة بعوده للذنب ، فيعود ذنبه الذي تاب منه بعوده له ، لأن من شروط التوبة عندهم أن لا يعاود إلى الذنب بعد التوبة وعند الصوفية معاودة الذنب بعد التوبة أقبح من سبعين ذنبًا بلا توبة .

١٢٦ - لكِنْ يُجَدِّدْ تَوْبَةً لِمَا اقْتَرَفْ وَفي الْقَبُولِ رَأْيُهُمْ قَد اخْتَلَفْ [٧٦٢ - ٧٦٥]

[٧٦٢] قوله : (لكن يجدد توبة لما اقترف) بسكون الدال لأنه رجز : أي لكن يجب عليه تجديد التوبة للذنب الذي ارتكبه ثانيًا ، فلا يضر إلا الإصرار على المعاصي ، بخلاف ما إذا كان كلما وقع في معصية تاب منها قال اللّه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ ﴾ [البقرة : ٢٢٢] وهم الذين كلما أذنبوا تابوا .

[٧٦٣] وفي الحديث « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » (١) .

[٧٦٤] وقوله (وفي القبول رأيهم قد اختلف) أي : وفي قبول التوبة رأي العلماء قد اختلف ، فقال إمامنا أبو الحسن الأشعري بأنها تقبل قطعًا بدليل قطعي ، كما يدل له قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ ﴾ [الشورى : ٢٥] والدعاء بقبولها لعدم الوثوق بشروطها .

[٧٦٥] وقال إمام الحرمين والقاضي بأنها تقبل ظنًّا بدليل ظني ، لكنه قريب من القطع ، إذ يحتمل أن معنى قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ ﴾ [الشورى : ٢٥] أنه يقبلها إن شاء ، وهذا الخلاف في غير توبة الكافر ، وأما هي فمقبولة قطعًا بدليل قطعي اتفاقًا لقوله تعالى : ﴿ قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِن يَنتَهُواْ يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال : ٣٨] وهل توبة الكافر نفس إسلامه ، أو لابد مع ذلك من الندم على كفره ، فأوجبه إمام الحرمين ، وقال غيره يكفيه إيمانه ، لأن كفره مُحِي بإيمانه .

---

(١) أخرجه ابن ماجه (٤٢٥٠) .

١٢٧ - وَحِفْظُ دين ثُمَّ نَفْس مَالْ نَسَبْ ومِثْلُهَا عَقْلٌ وَعِرْضٌ قَدْ وَجَبْ [٧٦٦- ٧٧٥]

الكليات الخمس

[٧٦٦] قوله : (وحفظ) .. إلخ هذا شروع في المسألة المعروفة عند القوم بالكليات الخمس أو الست ، وهو الموافق للمتن حيث جعل العرض مستقلًّا عن النسب ، فمن جعل العرض راجعًا للنسب عبر عنها بالكليات الخمس ، ومن جعله مستقلًّا عن النسب عبر عنه بالكليات الست ، وإنما سُميت بالكليات لأنه يتفرع عليها أحكام كثيرة ، ولأنها وجبت في كل ملة فلم تبح في ملة من الملل .

[٧٦٧] فإن قيل : يرد عليه أن شرب الخمر كان جائزًا في صدر الإسلام بوحي وتكرر النسخ له . أجيب بأن المراد أن المجموع لم يبح في ملة من الملل أو أنه باعتبار ما استقر عليه أمر ملتنا وآكد هذه الأمور الدين ، لأن حفظ غيره وسيلة لحفظه ، ثم النفس ، لأن قتل النفس يلي الكفر كما تقدم ، ثم النسب ثم العقل . وبعضهم قدم العقل على النسب ، والأول أولى ، لأن الزنا أشد تحريمًا من شرب الخمر ، ثم المال وفي مرتبته العرض إن لم يؤد الطعن فيه إلى قطع نسب ، فإن أدى إلى ذلك كأن قذف زوجته بالزنا ونفى ولدها عنه فهو في مرتبة النسب ، ومنهم من يقدم العرض على المال .

[٧٦٨] قال السنوسي : والذي يظهر لو قيل به عكسه ، لأن العقوبة المترتبة على أخذ الأموال كما في السرقة وقطع الطريق ، أعظم من العقوبة المترتبة على الخوض في الأعراض كما في القذف .

[٧٦٩] وقوله : (دين) أي : ما شرعه اللّٰه تعالى لعباده من الأحكام ، والمراد بحفظه صيانته عن الكفر وانتهاك حرمة المحرمات ووجوب الواجبات ، فانتهاك حرمة المحرمات : أن يفعل المحرمات غير مُبالٍ بحرمتها ، وانتهاك وجوب الواجبات : أن يترك الواجبات غير مبال بوجوبها ، ولحفظ الدين شرع قتال الكفار الحربيين وغيرهم كالمرتدين .

[٧٧٠] وقوله : (ثم نفس) أي : عاقلة ولو بحسب الشأن فيدخل الصغير والمجنون ، وتخرج البهيمة فيتصرف الشخص فيها بالوجه الشرعي كالذبح وغيره إن كانت له ، فإن كانت لغيره فهي داخلة في المال ، ولحفظ النفس شرع القصاص في النفس والطرف لأنه ربما أدى إلى النفس .

[٧٧١] وقوله : (مال) يقرأ بسكون اللام وحذف الألف : أي ومال فهو على حذف حرف العطف ، والمراد به : كل ما يحل تملكه شرعًا وإن قل ، ولحفظه شرع حد السرقة وحد قطع الطريق .

[٧٧٢] وقوله : (نسب) أي : ونسب ، فهو على حذف حرف العطف ، والمراد الارتباط الذي يكون بين الوالد وولده ، ولحفظه شرع حد الزنا .

[٧٧٣] وقوله : (ومثلها عقل) أي : ومثل المذكورات عقل في وجوب الحفظ ، ولحفظه شرع حد شرب الخمر والدية ممن أذهبه بجناية .

[٧٧٤] وقوله : (وعرض) أي : ومثلها عرض في وجوب الحفظ ، وهو بكسر العين : موضع المدح والذم من الإنسان ، وهو وصف اعتباري تقوِّيه الأفعال الحميدة وتزري به الأفعال القبيحة ، ولحفظه شرع حد القذف للعفيف والتعزير لغيره ، فيحد من قذف عفيفًا ، ويعزر من قذف غير عفيف .

[٧٧٥] وقوله : (قد وجب) أي : حفظ الجميع ، وقد عرفت الآكد منها وإنما لم يرتبها الناظم على ترتيبها في الآكدية لضيق النظم .

١٢٨ - وَمَنْ لِمَعْلُوم ضَرُورَةً جَحَدْ مِنْ دِينِنَا يُقْتَلُ كُفْرًا لَيْسَ حَدْ

١٢٩ - وَمِثْلُ هذَا مَنْ نَفَى لِمجمَعِ أو اسْتَبَاحَ كَالزِّنَا فَلْتَسْمَعِ [٧٧٦ - ٧٧٩]

المعلوم من الدين [٧٧٦] قوله : (ومن لمعلوم ضرورة جحد * من ديننا يقتل كفرًا ليس حد) (من) مبتدأ ، و (لمعلوم) معمول مقدم لجحد ، واللام زائدة لتقوية العامل فإنه ضعف بالتأخير ، و (ضرورة) منصوب بنزع الخافض : أي بالضرورة ، أو على التمييز : أي من جهة الضرورة ، و (جحد) صلة (من) و (من ديننا) متعلق بـ(معلوم) وجملة (يقتل) ... خبر ، و (كفرًا) منصوب على أنه مفعول لأجله ، و (ليس حد) معلوم مما قبله ، لكنه أتى به توضيحًا ، والمعنى : من جحد أمرًا معلومًا من أدلة ديننا بشبه الضرورة بحيث يعرفه خواص المسلمين وعوامهم كوجوب الصلاة والصوم وحرمة الزنا والخمر ونحوها ، يقتل لأجل كفره ، لأن جحده لذلك مستلزم لتكذيب النبي ﷺ وليس قتله حدًّا ولا كفارة لذنبه كما في سائر الحدود فإنها كفارات للذنوب .

[٧٧٧] قوله : (ومثل هذا من نفى لمجمع) أي : ومثل من جحد أمرًا معلومًا من الدين بالضرورة : من نفى حكمًا مجمعًا عليه إجماعًا قطعيًّا ، وهو ما اتفق المعتبرون على كونه إجماعًا بخلاف الإجماع السكوتي فإنه ظني لا قطعي ، وظاهر كلام الناظم أن من نفى مجمعًا عليه يكفر وإن لم يكن معلومًا من الدين بالضرورة كاستحقاق بنت الابن السدس مع بنت الصلب ، وهو ضعيف وإن جزم به الناظم ، والراجح أنه لا يكفر من نفى المجمع عليه إلا إذا كان معلومًا من الدين بالضرورة .

[٧٧٨] وقوله : (أو استباح كالزنا) أي : أو اعتقد إباحة محرم مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة ولو صغيرة سواء كان تحريمه لعينه كالزنا وشرب الخمر ، أو لعارض كصوم يوم العيد فإن تحريمه لعارض وهو الإعراض عن ضيافة اللّٰه تعالى ، خلافًا لبعض الماتريدية حيث قال : من اعتقد حل محرم . فإن كان تحريمه لعينه كالزنا وشرب الخمر كفر ، وإلا فلا ، كما إذا استحل صوم يوم العيد ولا يخفى أنه يلزم من استباحة المحرم المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة أنه نفى مجمعًا عليه فهو داخل فيما قبله ، فما ذكره المصنف صريحًا لا تبعًا للقوم وتنصيصًا على أعيان المسائل وزيادة في الإيضاح .

[٧٧٩] وقوله : (فلتسمع) تكملة .

١٣٠ - وَوَاجِبٌ نَصْبُ إِمَامٍ عَدْلِ بالشَّرْعِ فَاعْلَمْ لاَ بِحُكْمِ الْعَقْلِ [٧٨٠ - ٧٨٤]

[٧٨٠] **الإمامة العظمى** قوله : (وواجب نصب إمام عدل) (واجب) خبر مقدم و (نصب) مبتدأ مؤخر : أي ونصب إمام عدل واجب على الأمة عند عدم النص من الله أو رسوله على معين وعدم الاستخلاف من الإمام السابق بخلافه عند النص من الله كما في قوله تعالى : ﴿ يَٰدَاوُۥدُ إِنَّا جَعَلْنَٰكَ خَلِيفَةً فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ [ص : ٢٦] أو من رسوله أو الاستخلاف من الإمام السابق كما وقع من أبي بكر ، فإنه أوصى بالخلافة بعده لعمر ﷺ .

[٧٨١] ولا فرق في وجوب نصب الإمام بين زمن الفتنة وغيره كما هو مذهب أهل السنة وأكثر المعتزلة . وقيل : يجب لتسكين الفتنة وقيل في غيرها لأنه زمن الطاعة . وقيل : لا يجب أصلًا .

[٧٨٢] **شروط الإمامة** والمراد بالعدل هنا : عدل الشهادة ولا يتحقق إلا بشروط خمسة : الإسلام ، لأن الكافر لا يراعي مصلحة المسلمين . والبلوغ والعقل ، لأن الصبي والمجنون لا يليان أمر نفسهما فلا يليان أمر غيرهما . والحرية ، لأن الرقيق مشغول بخدمة سيده ولأنه مستحقر في أعين الناس فلا يهاب ولا يمتثل أمره . وعدم الفسق ، لأن الفاسق لا يوثق به في أمره ونهيه والمراد كونه عدلًا ولو ظاهرًا ، لأنه الذي كلفنا به ، فلا يشترط العدالة الباطنة . ثم إن هذه الشروط إنما هي في الابتداء وحالة الاختيار ، وأما في الدوام فلا يشترط كما يعلم مما يأتي ، ولو تغلب عليها شخص قهرًا وانعقدت له وإن لم يكن أهلًا كصبي وامرأة وفاسق ، وتجب طاعته فيما أمر به أو نهى عنه كالمستوفي للشروط .

[٧٨٣] قوله : (بالشرع فاعلم لا بحكم العقل) أي : أن وجوب نصب الإما بالشرع عند أهل السنة فاعلم ذلك ، ورد بقوله : (لا بحكم العقل) على بعض المعتزلة كالجاحظ (١) وغيره حيث ذهبوا إلى أن ذلك بالعقل لا بالشرع بناء على قاعدتهم من التحسين والتقبيح العقليين ومن الوجوه الدالة على وجوبه بالشرع : أن الشارع أمر بإقامة الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش وذلك لا يتم إلا بإمام يرجعون إليه في أمورهم .

---

(١) هو : عمرو بن بحر بن محبوب الكناني أبو عثمان من أئمة الأدب العباسي والعربي ، زعيم الفرقة الجاحظية من المعتزلة توفي في البصرة سنة ٢٥٥ هـ من مصنفاته : الحيوان ، البخلاء ، تنبيه الملوك ، رسائل الجاحظ . (انظر : الأعلام ٥/٧٤) .

[٧٨٤] وقد أجمعت الصحابة عليه بعد مفارقته الدنيا ﷺ واشتغلوا به عن دفنه ﷺ لأنه توفي يوم الاثنين عند الزوال فمكث ذلك اليوم وليلة الثلاثاء ودفن ﷺ في آخر ليلة الأربعاء ، وقال أبو بكر ﷺ : ولابد لهذا الأمر ممن يقوم به فانظروا وهاتوا آراءكم رحمكم الله تعالى ، فقالوا من كل جانب من المسجد : صدقت صدقت ، ولم يقل أحد منهم لا حاجة بنا إلى إمام واجتمع المهاجرون يتشاورون في شأن الخلافة فقالوا لأبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا الأنصار ندخلهم معنا في أمر الخلافة فقال الأنصار : منا أمير . ومنكم أمير فقال عمر : من ثبت له مثل هذه الفضائل التي لأبي بكر ، قال تعالى : ﴿ ثَانِيَ ٱثۡنَيۡنِ إِذۡ هُمَا فِي ٱلۡغَارِ إِذۡ يَقُولُ لِصَٰحِبِهِۦ لَا تَحۡزَنۡ ﴾ [التوبة : ٤٠] فأثبت صحبته بذلك وأثبت له معية كمعية نبيه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَاۖ ﴾ ثم مد يده فبايع أبا بكر وبايعه الناس ، ثم أمرهم بجهاز رسول الله ﷺ فاختلفوا هل يغسل في ثيابه أو يجرد منها ، فألقى الله عليهم النوم وسمعوا من ناحية البيت قائلًا يقول : لا تغسلوه فإنه طاهر . فقال العباس : لا نترك سنة لصوت لا ندري ما هو ، فغشيهم النعاس وسمعوا قائلًا يقول : غسلوه وعليه ثيابه فإن ذلك إبليس وأنا الخضر ، فغسله علي وعليه قميصه والعباس وابنه الفضل (١) يعينانه ، وقثم (٢) وأسامة (٣) وشقران (٤) مولى المصطفى يصبون الماء وأعينهم معصوبة ، وكفن في ثلاثة أثواب بيض قطن ، ولم يكن في كفنه قميص ولا عمامة ، وصلوا عليه فرادى : يدخل جماعة ويخرج جماعة واختلفوا في الموضع الذي يدفن فيه فقال أبو بكر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يدفن نبي إلا حيث قبض » . فدفن في بيت عائشة (٥) . ذكره الشنواني في حاشيته .

---

(١) هو : الفضل بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي ، ابن عم رسول الله ﷺ من شجعان الصحابة ، وكان جميلًا ، توفي سنة ١٣هـ ، (انظر : الأعلام ١٤٩/٥ ، والإصابة ترجمة رقم ٧٠٠٥) .

(٢) هو : قثم بن العباس بن عبد المطلب ، الهاشمي ، ابن عم رسول الله ﷺ أدرك صدر الإسلام ، ولاه علي ابن أبي طالب على المدينة فاستمر فيها إلى أن قتل علي ﷺ فخرج إلى سمرقند في أيام معاوية واستشهد بها سنة ٥٧ هـ . (انظر : تهذيب التهذيب ٣٦١/٨ ، والأعلام ٢٩١/١) .

(٣) هو : أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي أبو محمد وأبو زيد ، الصحابي الجليل ، حب رسول الله ﷺ وابن حبه ، أمّره النبي ﷺ على جيش فيهم أبو بكر وعمر وشهد مؤتة ، قالت السيدة عائشة ﷺ : من كان يحب رسول الله فليحب أسامة ، توفي سنة ٥٤ هـ . (انظر : طبقات ابن سعد ٤٢/٤ ، والأعلام ١٩٠/٥) .

(٤) هو : شقران الحبشي مولى رسول الله ﷺ وقيل اسمه : صالح ، شهد بدرًا وهو مملوك ، ثم عتق ، قال ابن حجر : أظنه مات في خلافة عثمان . (انظر : تقريب التهذيب رقم ٢٨١٤) .

(٥) انظر : سيرة ابن هشام (٦٦٣/٢) .

١٣١ - فَلَيْسَ رُكْنًا يُعْتَقَدْ في الدِّينِ ... وَلاَ تَزِغْ عَنْ أَمْرِهِ الْمُبِينِ
١٣٢ - إلا بِكُفْرٍ فَانْبِذَنّ عَهْدَهُ ... فَاللهُ يَكْفِينا أذاهُ وَحْدَهُ
١٣٣ - بغَير هذا لاَ يُبَاحُ صَرْفُه ... وَلَيْسَ يُعْزَلْ إنْ أُزِيلَ وَصْفُهُ [٧٨٥ - ٧٩٠]

[٧٨٥] قوله : (فليس ركنًا يعتقد في الدين) أي : فليس نصب الإمام ركنًا يعتقد في قواعد الدين المجمع عليها المعلومة بالتواتر بحيث يكفر منكرها كالشهادتين والزكاة والصلاة وصوم رمضان والحج ، لأنه ليس معلومًا من الدين بالضرورة فلا يكفر منكره .

[٧٨٦] وجوب طاعة الإمام

وقوله : (ولا تزغ عن أمره المبين) أي : ولا تخرج عن امتثال أمره الواضح الجاري على قواعد الشريعة وفي كلامه حذف الواو مع ما عطفت ، والتقدير : عن أمره ونهيه كما أشار إليه الشارح ، ولو حمل الأمر في النظم على الشأن لعم الأمرين جميعًا فتجب طاعته على جميع الرعايا ظاهرًا وباطنًا لقوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩] وهم العلماء والأمراء ولقوله ﷺ : « **من أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني** » (١) لكن لا يطاع في الحرام والمكروه ، وأما المباح فإن كان فيه مصلحة عامة للمسلمين وجبت طاعته فيه ، وإلا فلا ، فلو نادى بعدم شرب الدخان المعروف الآن وجبت عليهم طاعته ، لأن في إبطاله مصلحة عامة إذ في تعاطيه خسة لذوي الهيئات ووجوه الناس ، خصوصًا إذا كان في القهاوي ، و قد وقع أنه أمر بترك الدخان في الأسواق والقهاوي فيحرم الآن .

[٧٨٧] قوله : (إلا بكفر فانبذن عهده) أي : إلا إذا أمر بكفر فاطرحن بيعته جهرًا ، فإن لم تقدر على الجهر بذلك فاطرحها سرًّا .

[٧٨٨] وقوله : (فالله يكفينا أذاه وحده) أي : فالله تعالى يكفينا أذى الإما الذي أمر بالكفر وحده إذ هو الذي ناصيته بقدرته .

[٧٨٩] قوله : (بغير هذا لا يباح صرفه) أي : بغير هذا الكفر من جميع المعاصي لا يجوز خلعه عن الإمامة لا جهرًا ولا سرًّا .

[٧٩٠] وقوله : (وليس يعزل إن أزيل وصفه) بسكون اللام من « يعزل » للوزن أي وليس يعزل إذا ولي مستكملا للشروط ثم أزيل وصفه السابق وهو العدالة بطرو الفسق خلافًا لطائفة ذهبوا إلى أنه يعزل بذلك .

---

(١) أخرجه البخاري (٧١٣٧) ، ومسلم (١٨٣٥) عن أبي هريرة .

١٣٤ - وَأْمُرْ بِعُرْفٍ وَاجْتَنِبْ نَمِيمَهْ وَغِيبَةً وَخَصْلَةً ذَمِيمَهْ [٧٩١ - ٨١٣]

[٧٩١] وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

قوله : (وأمر بعرف) أي وانه عن منكر ، ففيه حذف الواو مع ما عطفت ، وإنما ترك المصنف النهي عن المنكر لاستلزامه الأمر له . والعرف بضم العين : لغة في المعروف ، وهو ما عرفه الشرع وهو الواجب والمندوب . والمنكر : ما أنكره الشرع وهو الحرام والمكروه ، فيندب الأمر بالمندوب والنهي عن المكروه ويجب الأمر بالواجب والنهي عن الحرام وجوبًا كفائيًا ، فإذا قام به البعض سقط الطلب عن الباقين ، وهو فوري إجماعًا ، ولا يختص وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمن لا يرتكب مثله ، بل من رأى منكرًا وهو يرتكب مثله فعليه أن ينهى عنه ، ولهذا قال إمام الحرمين : يجب على متعاطي الكأس أن ينكر على الجلاس .

[٧٩٢] وقال الغزالي : يجب على من زنى بامرأة أمرها بستر وجهها عنه .

[٧٩٣] والدليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : الكتاب و السنة والإجماع . أما الكتاب فكقوله تعالى : ﴿ وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ ﴾ [آل عمران : ١٠٤] .

[٧٩٤] وأما السنة فكحديث أبي سعيد الخدري ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكم منكرًا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » (١) أي أقل ثمراته (٢) لدلالته على عدم انتظامه ، وإلا فلا يكلف الله نفسًا إلا وسعها .

[٧٩٥] مراتب الإنكار

فمراتب الإنكار ثلاث أقواها :

أن يغيره بيده ، ويليها التغيير بالقول ، وأضعفها الإنكار بالقلب ، بأن يكرهه بقلبه ولا يرضى به .

[٧٩٦] وأما الإجماع ، فلأن المسلمين في الصدر الأول وبعده كانوا يتواصون بذلك ويوبخون تاركه مع الاقتدار عليه ، ولا يشكل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة : ١٠٥] لأن المعنى إذا فعلتم ما كلفتم به ومنه الأمر بالمعروف

---

(١) مسلم (٤٩) .

(٢) قوله : « أي أقل ثمراته » عبارة الشيخ الأمير : المراد هنا : الأعمال كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ ومعنى ضعف الإنكار بالقلب : دلالته على غرابة الإسلام وعدم انتظامه وهي أظهر من هذه العبارة .

والنهي عن المنكر لا يضركم فعل غيركم للمعصية ، فصارت الآية دالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (١) .

[٧٩٧] قال ابن مسعود : إن من أكبر الذنوب عند الله أن يقال للعبد : اتق الله فيقول : عليك بنفسك .

[٧٩٨] وفي الحديث « من قيل له اتق الله ، فغضب وقف يوم القيامة فلم يبق ملك إلا مر به وقيل له : أنت الذي قيل لك اتق الله فغضبت » (٢) يعني يوبخونه .

[٧٩٩] شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

واعلم أن لوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شروطًا ، أحدها : أن يكون المتولي لذلك عالمًا بما يأمر به وينهى عنه ، فالجاهل بالحكم لا يحل له الأمر ولا النهي فليس للعوام أمر ولا نهي فيما يجهلونه ، وأما الذي استوى في معرفته العام والخاص ففيه للعالم وغيره الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وثانيها : أن يأمن أن يؤدي إنكاره إلى منكر أكبر منه ، كأن ينهى عن شرب الخمر فيؤدي نهيه عنه إلى قتل النفس أو نحوه فعدم هذين الشرطين يوجب التحريم .

وثالثها : أن يغلب على ظنه أن أمره بالمعروف مؤثر في تحصيله وأن نهيه عن المنكر مزيل له ، وعدم هذا الشرط يسقط الوجوب ويبقى الجواز إذا قطع بعدم الإفادة ، والندب إذا شك فيها . قاله القرافي وغيره .

[٨٠٠] وقال السعد والآمدي : بالوجوب فيما لو ظن عدم الإفادة أو شك فيها بخلاف ما إذا قطع بعدم الإفادة . ولفظ السعد : ومن الشروط تجويز التأثير بأن لا يعلم قطعًا عدم التأثير ، لئلا يكون عبثًا واشتغالًا بما لا يعني اهـ .

ونحوه قول الآمدي : من شروط الوجوب أن لا ييأس من إجابته اهـ .

وقال أكثر العلماء كالشافعية : لا يشترط هذا الشرط ، لأن الذي عليه الأمر والنهي لا القبول ، كما قال تعالى : ﴿ مَّا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ ﴾ [المائدة : ٩٩] وقال تعالى : ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذاريات : ٥٥] ولذلك قال النووي : قال العلماء : ولا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب

---

(١) أجمعوا على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عليهم بأيديهم وألسنتهم إن استطاعوا ذلك وإلا فبقلوبهم . (انظر : رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب ١٦٨) .

(٢) حديث « من قيل له اتق الله ... » لم نجده والله أعلم .

عليه فعله . اهـ . ملخصًا من شرح المصنف ومن حاشية الشنواني .

[٨٠١] **النميمة : تعريفها وحدُّها ، والنهي عنها** قوله : (واجتنب نميمه) أي : انفر منها وتباعد عنها ، والأمر في ذلك للوجوب العيني والنميمة : نقل كلام الناس بعضهم إلى بعض على وجه الإفساد بينهم كقوله : فلان يقول فيك كذا ، لكن قال أبو حامد الغزالي : وليست النميمة مختصة بذلك ، بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو الرمز أو نحوها ، وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأحوال ، وسواء كان عيبًا أو غيره .

[٨٠٢] قال النووي : فحقيقة النميمة إفشاء السر وهتك الستر عما يكره كشفه .

[٨٠٣] قال : وكل من حملت إليه نميمة لزمه ستة أمور :

الأول : أن لا يصدقه لأن النمام فاسق والفاسق مردود الخبر .

الثاني : أن ينهاه عن ذلك وينصحه .

الثالث : أن يبغضه فإنه بغيض عند الله ويجب بغض من أبغضه الله تعالى .

الرابع : أن لا يظن بالمنقول عنه السوء لقوله تعالى : ﴿ ٱجْتَنِبُوا۟ كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ ٱلظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ [الحجرات : ١٢] .

الخامس : أن لا يحمله ما حكى له على التجسس والبحث عن تحقيق ذلك قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا۟ ﴾ [الحجرات : ١٢] .

السادس : أن لا يحكي نميمة عنه فيقول : فلان حكى لي كذا ، فيصير بذلك نمامًا والنميمة محرمة بالإجماع ، والمذاهب متفقة على أنها كبيرة ؛ لحديث الصحيحين « **لا يدخل الجنة نمام** » وفي رواية لمسلم « قتات » بتاءين أولاهما مشددة أي نمام ، من قتَّ الحديث : نمه ، والمراد : لا يدخلها مع السابقين إلا إن غُفر له ، وكل ذلك ما لم تدع الحاجة إليها ، وإلا جازت ، لأنها حينئذ ليست نميمة بل نصيحة ، كما إذا أخبرك شخص بأن فلانًا يريد البطش بمالك أو بأهلك أو نحو ذلك لتكون على حذر ، فليس ذلك بحرام لما فيه من دفع المفاسد ، وقد يكون بعضه واجبًا كما إذا تيقن وقوع ذلك لو لم يخبرك بهذا الخبر ، وقد يكون بعضه مستحبًا كما إذا شك في ذلك ذكره النووي . أفاده المصنف في شرحه .

[٨٠٤] **الغيبة : تعريفها ، حدها ووجوب اجتنابها**

قوله : (وغيبة) أي واجتنب غيبة ، والأمر فيه للوجوب العيني كما في سابقه . والغيبة بكسر الغين : ذِكْرك أخاك بما يكره ولو بما فيه ولو بحضوره ، لكن ظاهر المادة يؤيد ما قيل من أن ما في الحضور لا يسمى غِيبة بل بهتانًا ، وإذا ذكره بما ليس فيه فقد زاد إثم الكذب . ومن الضلال قول بعض العامة : ليس هذا غيبة إنما هو إخبار بالواقع ، فربما جره ذلك لكفر الاستحلال والعياذ بالله .

وليست الغيبة مختصة بالذكر ، بل ضابطها كل ما أفهمت به غيرك نقصان مسلم بلفظك أو كتابتك ، أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك أو نحو ذلك ، سواء كان ذلك في بدنه أو دينه أو دنياه أو ولده أو والده أو زوجته أو خادمه أو حرفته أو لونه أو مركوبه أو عمامته أو ثوبه أو غير ذلك مما تتعلق به ، ومن ذلك قول المصنفين في كتبهم : « قال فلان كذا ، وهو غلط أو خطأ » أو نحو ذلك ، فهو حرام إلا إن أرادوا بيان غلطه أو خطئه لئلا يقلد ، لأن ذلك نصيحة لا غيبة .

وقولهم : قال مصنف ، أو قال قوم أو جماعة كذا وهو غلط أو خطأ ، أو نحو ذلك ليس غيبة ، لأن الغيبة لا تكون إلا في إنسان معين أو جماعة معينين . وقولك : فعل كذا بعض الناس أو بعض الفقهاء أو من يدعي العلم أو بعض المفتين أو نحو ذلك : غيبة محرمة إذا كان المخاطب يفهمه بعينه . وقضية ذلك أنك إذا ذكرت شخصًا تعرفه أنت دون المخاطب لا يكون غيبة ، ويشكل عليه حرمة الغيبة في الخلوة دون حضور أحد ، وكذا بالقلب فقط فإنها بالقلب محرمة كهي باللسان ، ومحل ذلك في غير من شاهد . وأما من شاهد فيعذر في الاعتقاد حينئذ ، نعم ينبغي أن يحمله على أنه تاب . وذكر بعضهم أنه إن كان معينًا عند الذاكر والسامع حرمت ، وإن كان مبهمًا عندهما جازت ، وإن كان مبهمًا عند السامع دون الذاكر حرمت على الذاكر دون السامع ، وذكر الأخ فى التعريف السابق لذكره فى بعض الأحاديث ، وقد أخذ به جمع وقالوا : لا غيبة في الكافر . والحق أنه إن كان حربيًا فلا غيبة فيه ، وإن كان ذميًا حرمت غيبته ، وتخصيص المسلم بالذكر في الأحاديث لشرفه . وحكم الغيبة التحريم بالإجماع وفي الكتاب العزيز ﴿ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ [الحجرات الآية : ١٢] وفي هذه الآية تنفير شديد ، لأنها اشتملت على خمسة أمور وهي كونه لحمًا وميتًا نيئًا ومن آدمي وأخ .

[٨٠٥] وفي سنن أبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : قلت للنبي

ﷺ : « حسبك من صفية كذا وكذا » (١) تعني قصيرة ، فقال : « لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته » قال النووي : معنى مزجته : خالطته بحيث يتغير بها طعمه أو ريحه لشدة نتنها وقبحها . وهذا الحديث من أعظم الزواجر عن الغيبة وأعمها .

[٨٠٦] وقد اختلف العلماء في مرتبتها من التحريم ، فقال القرطبي من المالكية : إنها كبيرة بلا خلاف يعني في المذهب ، وإليه ذهب كثير من الشافعية ، وذكر صاحب العدة (٢) أنها صغيرة وأقره عليها الرافعي (٣) ومن تبعه لعموم البلوى بها ، فقل من يسلم منها ، وفي التعليل نظر لا يخفى ، لأن ذلك لا يقتضي كونها من الصغائر والذي جزم به ابن حجر الهيتمي (٤) في شرح الشمائل (٥) أن غيبة العالم وحامل القرآن كبيرة ، وغيبة غيرهما صغيرة وهو المعتمد ، و كما يحرم على المغتاب ذكر الغيبة يحرم على السامع استماعها وإقرارها ، فيجب على كل من سمع إنسانا يذكر غيبة محرمة أن ينهاه إن لم يخف ضررًا ظاهرًا .

[٨٠٧] وقد ورد « من رد غيبة مسلم رد الله عن وجهه النار يوم القيامة » (٦) فإن لم يستطع باليد ولا باللسان فارق ذلك المجلس ، ولا يخلص الإنكار بحسب الظاهر . فإن قال بلسانه : أسكت ، وهو يشتهي بقلبه استمراره ، فذلك نفاق ، كما قاله الغزالي

---

(١) أخرجه أبو داود (٤٨٤٢) ، والترمذي (٢٥٠٢) ، عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) صاحب العدة لعلَّهُ : أبو عبد الله الحسين بن علي بن الحسين ، فقيه شافعي كان يدعى إمام الحرمين ، جاور بمكة ثلاثين عامًا ، توفي سنة ٤٩٨ وقيل : ٤٩٥ له كتاب العدة في خمسة أجزاء ضخمة . (انظر : طبقات الإسنوي ٥٦٧/١ ، شذرات الذهب ٤٠٨/٣) .

(٣) هو : عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم أبو القاسم القزويني . من كبار فقهاء الشافعية ، الصالح الزاهد وكان ذا أحوال وكرامات توفي سنة ٦٢٣ هـ وقيل غيرها . من مصنفاته : فتح العزيز في شرح الوجيز للغزالي ، شرح مسند الشافعي . (انظر : الأعلام ٥٥/٤) .

(٤) هو : أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي ، الأنصاري ، الشافعي شهاب الدين ، أبو العباس فقيه مشارك في أنواع من العلوم . ولد في محلة أبي الهيتم من إقليم الغربية بمصر في رجب سنة ٩٠٩ هـ وتوفي بمكة سنة ٩٧٣ هـ ، من تصانيفه : تحفة المحتاج لشرح المنهاج ، وأشرف المسائل إلى فهم الشمائل ، وغيرهما . (انظر : شذرات الذهب ٣٧٠/٨ ، معجم المؤلفين ٢٩٣/١) .

(٥) شرح الشمائل : للشيخ عبد الرؤوف المناوي وهو شرح ممزوج مجلد وله شمائل أهل الفضائل في الحديث والقديم إلخ ، ذكر فيه أن ممن تصدى لشرحه مولانا عاصم الدين الإسفراييني الشافعي وتلاه الفقيه الشهيد الشهاب الدين بن حجر الهيثمي ، ثم شرح شرحًا متوسطًا وفرغ من تعليقه في آخر أيام التشريق سنة ٩٩٩هـ . (انظر : كشف الظنون ١٠٤١/٢) .

(٦) جاء مثله في الترمذي ولكن بلفظ « من رد عن عرض أخيه ... » وقال : حديث حسن .

فلابد من كراهته بقلبه ، وربما ألحق مجلس الغيبة بمظان الإجابة فيقول : الله يلطف بنا وبفلان فعل كذا وكذا ، ومن ذلك غيبة المتفقهين والمتعبدين فيقال لأحدهم : كيف حال فلان ؟ فيقول : الله يصلحنا ، الله يغفر لنا ، الله يصلحه ، نسأل الله العافية ، الله يتوب علينا ، وما أشبه ذلك مما يفهم منه تنقيصه فكل ذلك غيبة محرمة وكذلك إذا قال : فلان ماله حيلة كلنا نفعل ذلك .

[٨٠٨] الأحوال التي يجوز فيها الغيبة

واعلم أن العلماء ذكروا أن الغيبة تباح في أحوال للمصلحة ، بل وربما وجبت ، وتلك الأحوال ستة نظمها الجوجري [١] بجيمين على الصواب في قوله :

لِسِتٍّ غيبةٌ كَرِّرْ وخذها منظَّمةً كأمثالِ الجواهِرْ
تظلَّم واستعنْ واستفتِ حذِّرْ وعَرِّفْ واذْكُرَنْ فِسْقَ المجاهِرْ

فالأول : التظلم كأن يقول المظلوم لمن له الولاية كالقاضي : فلان ظلمني مثلًا .

والثانية : الاستعانة على تغيير المنكر ، كأن يقول لمن يرجو قدرته على إزالة المنكر : و فلان يعمل كذا فأعني على منعه ، بشرط أن يكون قصده التوصل إلى إزالة المنكر ، فإن لم يقصد ذلك كان حرامًا .

والثالثة : الاستفتاء ، كأن يقول للمفتي : ظلمني فلان فهل له ذلك ؟ وما طريقي في الخلاص منه .

والرابعة : التحذير ، كأن تذكر عيوب شخص لمن يريد الاجتماع عليه إذا لم ينكف بدون ذكرها وإلا حرم .

والخامسة : التعريف ، كأن يقول فلان الأعمش أو الأعرج ، أو نحو ذلك فيمن كان معروفًا بذلك ، بشرط أن يكون بنية التعريف ، فإن كان بقصد التنقيص حرم .

والسادسة : أن يكون مجاهرًا بفسقه كالمجاهر بشرب الخمر وأخذ المكس وغير ذلك ، فيجوز ذكره بما فسق به لا بغيره من العيوب ، بشرط أن يقصد أن تبلغه لينزجر . وحديث « لا غيبة في فاسق » [٢] غير ثابت الصحة عند أهل العلم ، ولو سلمت صحته وجب تقييده بما إذا اغتابه بما فسق به بعد مجاهرته به بالشروط المذكورة .

---

(١) هو : محمد بن عبد المنعم بن محمد شمس الدين ، من فقهاء الشافعية بمصر توفي سنة ٨٨٩ هـ ، من مصنفاته : شرح الإرشاد ، شرح شذرات الذهب (انظر : الأعلام ٢٥١/٦) .

(٢) في إسناده ضعف ، انظر : المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٣٥٤ .

[٨٠٩] والتوبة تنفع في الغيبة من حيث الإقدام عليها . وأما من حيث الوقوع في حرمة من هي له فلابد فيها مع التوبة من طلب عفو صاحبها عنه إذا بلغته ، و إذا لم تبلغه كفى الاستغفار له ، وإن بلغته بعد ذلك بلغته ممحوّة ، ولا يصح إبراء صاحبها مع الجهل بما قاله ، كأن يقول له : أنا قلت في حقك كلامًا فسامحني منه ، بل لابد من التعيين على الأصح من وجهين عندنا معاشر الشافعية ، كأن يقول له قلت في حقك كذا وكذا عند فلان وفلان فسامحني منه ، ويكفي الإبراء مع الجهل عند المالكية كما هو ثاني الوجهين عندنا ، ومما يعين على ترك الغيبة شهود أن ضررها عائد على النفس ، فإنه ورد أنه تؤخذ حسنات المغتاب لمن اغتابه وتطرح عليه سيئاته .

[٨١٠] وعن ابن المبارك [١] : لو كنت مغتابًا لاغتبت والديّ لأنهما أحق بحسناتي .

[٨١١] فالعاقل من اشتغل بعيوب نفسه . فإن قال : لا أعلم لي عيبًا فهذا أعظم عيب . ومما يرجى بركته الاستغفار لأرباب الحقوق ، ومن أوراد سيدي أحمد زروق [٢] « استغفر الله العظيم لي ولوالديّ ولأصحاب الحقوق علي وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات » خمس مرات بعد كل فريضة اهـ ملخصًا من شرح المصنف بزيادة .

[٨١٢] **اجتناب الخصال الذميمة**

قوله : (وخصلة ذميمه) أي واجتنب كل خصلة ذميمة شرعًا . وإنما خص المصنف ما ذكره بعد اهتمامًا بعيوب النفس ، فإن بقاءها مع إصلاح الظاهر كلبس ثياب حسنة على جسم ملطخ بالقاذورات ، وقد أدخلت الكاف ما بقي من أفراد الخصلة الذميمة كالظلم والبغي وقطع الطريق والغش ، كأن يخلط الرديء بالجيد .

[٨١٣] وقد روي أن النبي ﷺ مر برجل يبيع طعامًا فأعجبه ، فأدخل يده فرأى بللا فقال له : ما هذا ؟! فقال : أصابته السماء ، فقال : « هلا جعلته من فوق الطعام

---

(١) هو : عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي المروزي أبو عبد الرحمن ، الإمام الزاهد الورع ، جمع الحديث والفقه والعربية ، توفي سنة ١٨١هـ . من مصنفاته : الجهاد ، والرقائق . (انظر : الأعلام ٤/١١٥) .

(٢) هو : أبو العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى الفاسي الشهير بزروق الشيخ الكامل الولي العارف بالله الصالح الزاهد الفاضل العالم العامل شيخ الطريقة وإمام الحقيقة . أخذ عن أئمة من أهل المشرق والمغرب منهم المشذالي والرصاع وغيرهما . له تآليف محررة معروفة من وقف عليها عرف قدره في العلوم . مولده سنة ٨٤٦ هـ ، وتوفي في صفر سنة ٨٩٩ هـ بمسراطة من عمل طرابلس وقبره متبرك به . (انظر : شجرة النور) .

حتى يراه الناس ، من غشنا فليس منا » [1] أي فليس على طريقتنا الكاملة .

وكالكذب لغير مصلحة شرعية ، فإن كان لمصلحة شرعية جاز كالكذب للزوجة تطييبًا لنفسها بل قد يجب كالكذب لإنقاذ مسلم أو لإصلاح ذات البين ، وكعقوق الوالدين ، وترك الصلاة ، ومنع الزكاة والمداهنة ، إن كان فيها إفساد الدين كأن يشكر ظالمًا على ظلمه أو مبطلًا على باطله فتحرم حينئذ ، وقد تجب كما إذا توقف عليها دفع محرم ، وتندب بأن كانت وسيلة لمندوب ، وتكره إن كانت وسيلة لمكروه ، وإن خلت عن ذلك أبيحت ، فتعتريها الأحكام الخمسة .

(١) رواه مسلم (١٠٢) ، والترمذي (١٣١٥) ، وأبو داود (٣٤٤٦) ، وابن ماجه (٢٢٢٤) عن أبي هريرة ﷺ .

١٣٥ - كَالعُجْبِ والكِبْرِ وَدَاءِ الحَسَدِ وَكَالمراءِ والجدَلْ فاعْتَمِدِ [٨١٤ - ٨٣٣]

[٨١٤] ذم العجب

قوله (كالعجب) هو رؤية العبادة واستعظامها كما يعجب العابد بعبادته والعالم بعلمه ، فهذا حرام غير مفسد للطاعة وكذلك الرياء ، فهو حرام غير مفسد للطاعة ، خلافًا لمن قال : بأنه يفسدها ، فإن الذي صرح به بعض المحققين أنه محبط للثواب فقط مع وقوع العمل صحيحًا ، وإنما حرم العجب لأنه سوء أدب مع اللّه تعالى ، إذ لا ينبغي للعبد أن يستعظم ما يتقرب به لسيده بل يستصغره بالنسبة إلى عظمة سيده ، لاسيما عظمته سبحانه وتعالى . قال تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓ ﴾ [الأنعام : ٩١] أي ما عظموه حق عظمته .

[٨١٥] ومما يعين على دفع العجب أن الصادق المصدوق أخبر بأنه يفسد العمل أي يبطل ثوابه ، فإذا أرادت نفسك العجب فقل : عوضك اللّه في العمل خيرًا . ولا معنى للعجب بما لم يعلم أَقبِل أو لم يقبل ، على أنه حيث شهد أن كل شيء من اللّه تعالى لم يبقى له شيء يعجب به .

[٨١٦] ذم الكبر

قوله : (والكبر) هو بطر الحق وغمص الخلق بالصاد أو و غمط الخلق بالطاء كما فسره به ﷺ في حديث مسلم وهو « لن يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر » فقالوا : يا رسول اللّه إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسنًا ونعله حسنة ، فقال : « إن اللّه جميل يحب الجمال لكن الكبر بطر الحق وغمص - أو غمط - الناس »[(١)] بالصاد أو بالطاء . فقوله « لن يدخل الجنة ... إلخ » أي مع السابقين ، أو المحمول على المستحيل ، وقد قيل لأول متكبر و هو إبليس ﴿ فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَٱخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ ٱلصَّٰغِرِينَ ﴾ [الأعراف : ١٣] .

[٨١٧] وقوله « إن اللّه جميل يحب الجمال » أي إن اللّه متصف بصفات الجمال وهي صفات الكمال يثيب على التجمل بالملابس ونحوها إظهارًا لنعمته تعالى ، فالتجمل بالملابس و نحوها ليس كبرًا بل يكون مندوبًا في الصلوات والجماعات ونحوها ، وفي حق المرأة لزوجها ، وفي حق العلماء لتعظيم العلم في نفوس الناس ، ويكون واجبًا في حق ولاة الأمور وغيرهم إذا توقف عليه تنفيذ الواجب ، فإن الهيئة المزرية لا تصلح معها مصالح العامة في العصور المتأخرة ، لما طبعت عليه النفوس الآن من التعظيم بالصور ،

---

(١) أخرجه مسلم (٩١) ، وأحمد في المسند (١٣٣/٤) ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٤/٨) عن عبد اللّه بن مسعود رضي الله عنه .

عكس ما كان عليه السلف الصالح من التعظيم بالدين والتقوى . ويكون حرامًا إذا كان وسيلة لمحرم ، ومكروهًا إذا كان وسيلة لمكروه ، ومباحًا إذا خلا عن هذه الأسباب .

[٨١٨] قال العلماء : بطر الحق : رده على قائله ، أي عدم قبوله منه ، وغمص أو وغمط الناس : احتقارهم ، أي انتقاصهم والتهاون بهم ، وقد عمت البلوى بالكبر حتى قيل : آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة وهو معصية إبليس ، فإنه تكبر حين أمر بالسجود لآدم فامتنع واستقبح أمر اللّه له بالسجود فلذلك كفر .

[٨١٩] دواء الكبر

وله دواء عقلي وشرعي وعادي ، أما العقلي فأن يعلم بأن التأثير للّه ، وأنه لا يملك لنفسه ولا لغيره نفعًا ولا ضرًا ، فلا ينبغي لعاقل أن يتكبر ، فإنه قد استوى القوي والضعيف والرفيع والوضيع في الذل الذاتي ، وقد قيل لسيد الكائنات : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] وأما الشرعي فهو الوعيد الوارد فيه لكونه صفة الرب من نازعه فيها أهلكه وغارت عليه جميع الكائنات لخروجه على سيدها فيستثقل ظاهرًا وباطنًا كما هو مشاهد .

وأما العادي فإنه ينظر لأصله ومآله وتقلباته ، فإن أصله نطفة قذرة أصلها من دم ، وأقام مدة وسط القاذورات من دم حيض وغيره ، ومدة يبول على نفسه ويتغوط ، ثم هو الآن محشو بقاذورات لا تحصى ويباشر العذرة بيده كذا كذا مرة يغسلها عن جسمه ، ومآله جيفة منتنة . فمن تأمل صفات نفسه عرف مقداره .

[٨٢٠] والمتواضع : من عرف الحق ، ورأى جميع ما معه من فضل اللّه ، ولا يحقر شيئًا في مملكة سيده ، ويسأله دوام ما تفضل به عليه ، ومحل كون الكبر حرامًا إذا كان على عباد اللّه الصالحين وأئمة المسلمين وهو حينئذ من الكبائر ومن أعظم الذنوب القلبية . واما إذا كان على أعداء اللّه فهو مطلوب شرعًا حسن عقلا . والمراد بالكبر عليهم : احتقارهم لأجل كفرهم ومعصيتهم لاحتقار ذاتهم .

[٨٢١] الحسد

قوله : (وداء الحسد) أي : داء هو الحسد ، فالإضافة للبيان ، هذا إن أريد الداء المعنوي ، فإن أريد الداء الحسي كان من إضافة المشبه به للمشبه . أي الحسد الشبيه بالداء : وهو تمني زوال نعمة الغير ، سواء تمناها لنفسه أو لا ، بأن تمنى انتقالها عن غيره لغيره ، وهذا أخس الأخساء ، لأنه باع آخرته بدنيا غيره ، بخلاف ما إذا تمنى مثل نعمة الغير فإنه غبطة محمودة في الخير كما ورد « لا حسد إلا في اثنتين .. » [1] الحديث .

(١) أخرجه البخاري ٧٣ ، ومسلم ٨١٦ عن عبد اللّه بن مسعود .

[٨٢٢] ودليل تحريمه الكتاب والسنة والإجماع . قال تعالى : ﴿ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ [الفلق : ٥] وشره كثير ، فمنه ما هو غير مكتسب وهو إصابة العين ومنه ما هو مكتسب كسعيه في تعطيل الخير عنه وتنقيصه عند الناس ، وربما دعا عليه أو بطش به إلى غير ذلك .

[٨٢٣] وقال ﷺ : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب - أو العشب » [1] .

[٨٢٤] دواء الحسد | ودواء الحسد النظر للوعيد مع أنه إساءة أدب مع الله تعالى كأنه لا يسلّم له حكمه ، ولذلك قال بعضهم :

ألا قل لمن بات لي حاسدا أتدري على من أسأت الأدب
أسأت على الله في فعله كأنك لم ترض لي ماوهب
فكان جزاؤك أن خصني وسد عليك طريق الطلب

[٨٢٥] ومن الحكمة : الحسود لا يسود : أي كثير الحسد لا تحصل له سيادة .

[٨٢٦] ومن كلام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه :

إن يحسدوني فإني غير لائمهم قبلي من الناس أهل الفضل قد حسدوا
فدام لي ولهم ما بي وما بهم ومات أكثرنا غيظًا بما يجد
أنا الذي يجدوني في صدورهم لا أرتقي صدرًا منها ولا أرد

[٨٢٧] ويروى أن إبليس قال لسيدنا نوح - عليه الصلاة والسلام - : خذ مني خمسًا ، قال : لا أصدقك ، فأوحى الله إليه أن صدقه ، فقال : قل ، فقال : إياك والكبر فإني إنما وقعت فيما وقعت فيه بالكبر ، وإياك والحسد فإن قابيل قتل أخاه هابيل بالحسد ، وإياك والطمع فإن آدم ما أورثه الله ما أورثه إلا بالطمع ، وإياك والحرص فإن حواء ما وقعت فيما وقعت فيه إلا بالحرص ، وإياك وطول الأمل فإنهما ما وقعا فيما وقعا فيه إلا بطول الأمل .

[٨٢٨] المـراء | قوله : (وكالمراء) هو لغة : الاستخراج ، يقال : مارى فلان فلانا : إذا استخرج ما عنده ، وعرفا : منازعة الغير فيما يدعى صوابه ، ومحل كونه مذمومًا إذا كان لتحقير غيرك وإظهار مزيتك عليه .

(١) أخرجه أبو داود ٤٩٠٣ وسنده ضعيف .

[٨٢٩] وقد ورد في الحديث (هلك المتنطعون ...) ثلاثا [1] أي المتعمقون في البحث .

[٨٣٠] وأخرج الطبراني عن ثوبان مرفوعا « سيكون في أمتي أقوام يغلطون فقهاءهم بعضل المسائل - بضم العين وفتح الضاد : أي صعابها - أولئك شرار أمتي » وأما إذا كان لإحقاق حق وإبطال باطل : أي لإظهار حقِّيَّة الحق وإظهار بطلان الباطل فممدوح شرعًا ولو من ولد لوالده ، فيكون عقوقًا محمودًا .

[٨٣١] قوله : (والجدل) بسكون آخره للوزن : وهو دفع الشخص خصمه عن إفساد قوله بحجة قاصدًا به تصحيح كلامه ، كذا عرفه الشارح ، وعليه فالفرق بينه وبين المراء : أن الجدال يكون من قبل صاحب القول يدفع عن قوله الإفساد . والمراء يكون من قبل الخصم ، وإذا حققت النظر وجدتهما بمعنى واحد ، وحينئذ فتقول في تعريفهما : مقابلة الحجة بالحجة . ومحل حرمته إذا كان لإفساد قول الغير ، بخلاف ما إذا كان لإحقاق حق أو إبطال باطل .

[٨٣٢] قال الإمام الشافعي : ما ذاكرت أحدا وقصدت إفحامه ، وإنما أذاكره لإظهار الحق من حيث هو حق .

[٨٣٣] قوله : (فاعتمد) المقصود منه التكملة ، وأشار به المصنف إلى انقضاء فن العقائد ، أي فاعتمد في العقائد على ما ذكرته لأنه مذهب أهل السنة والجماعة .

( ) أخرجه مسلم ٢٦٧٠ عن ابن مسعود .

١٣٦ - وَكُنْ كَمَا كَانَ خيارُ الخَلْقِ حليف حِلْمٍ تابعًا للحق [٨٣٤ - ٨٤٦]

[٨٣٤] قوله : (وكن ...) إلخ هذا من باب التخلص من التخلية - بالخاء المعجمة - أي : التخلي من الرذائل التي أشار إليها بقوله (واجتنب .. إلخ) إلى التحلية - بالحاء المهملة - أي التحلي بالفضائل التي أشار إليها بقوله (وكن ..... إلخ) .

[٨٣٥] وقد ذكر المصنف شيئًا من فن التصوف ومنه مباحث النميمة وما بعدها من المهلكات ، فهي تصوف وعرفوه بأنه : علم بأصول يعرف بها إصلاح القلب وسائر الحواس . وفائدته : صلاح أحوال الإنسان لما فيه من الحث على تصفية الاعتقاد وكمال الأعمال بالسداد .

[٨٣٦] وقال الغزالي : هو تجريد القلب للّٰه تعالى واحتقار ما سواه : أي تخليص القلب للّٰه تعالى ، واعتقاد أن ما سواه لا ينفع ولا يضر ؛ فلا يعول إلا على اللّٰه ، فالمراد باحتقار ما سواه : اعتقاد أنه لا يضر ولا ينفع ، وليس المراد به الازدراء والتنقيص .

[٨٣٧] والحق أن التصوف ثمرة جميع علوم الشريعة وليس قواعد مخصوصة مدونة ، وسمي بالتصوف لغلبة لبس الصوف على أهله كالمرقعات ، وحكمتها - كما قاله الشيخ الشعراني : أنهم لا يجدون ثوبًا كاملًا من الحلال بل قطعًا قطعًا . وقيل : لتشبههم بأهل الصفّة ، وقيل للصفاء .

[٨٣٨] قال سهل بن عبد اللّٰه [1] : الصوفي من صفا من الكدر ، وامتلأ من العبر ، وانقطع إلى اللّٰه عن البشر ، وتساوى عنده الذهب والمدر .

[٨٣٩] وينسب لسيدي عبد الغني النابلسي [2] :

يا واصفي أنت في التحقيق موصوفي وعارفي لا تغالط أنت معروفي
إن الفتى من بعهده في الأزل يوفي صافي فصوفي لهذا سمي الصوفي

---

(١) سهل بن عبد اللّٰه : هو سهل بن عبد اللّٰه بن يونس شيخ العارفين أبو محمد التستري الصوفي الزاهد له كلمات نافعة ومواعظ حسنة و قدم راسخ في الطريق . ومن كلام سهل : لا معين إلا اللّٰه ولا دليل إلا رسول اللّٰه ﷺ ولا زاد إلا التقوى ولا عمل إلا الصبر عليه . توفي سنة ثلاث وثمانين ومائتين ، ويقال : عاش ثمانين سنة أو أكثر . سير أعلام النبلاء ٦٤٧/١٠ .

(٢) عبد الغني النابلسي هو : عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني النابلسي : شاعر عالم بالدين والأدب مكثر من التصنيف متصوف مات بدمشق سنة ١١٤٣ هـ من مصنفاته : الحضرة الأنسية في الرحلة القدسية تعطير الأنام في تعطير المنام (انظر الأعلام ٣٢/٤) .

[٨٤٠] وما أحسن ما أنشده الشيخ ابن الحاج (١) في كتابه المدخل :

ليس التصوف لبس الصوف ترقعه ... ولا بكاؤك إن غنى المغنونا
ولا صياح ولا رقص ولا طرب ... ولا اختباط كأن قد صرت مجنونا
بل التصوفُ أن تصفو بلا كَدَر ... وتتبع الحق والقرآن والدينا
وأن ترى خاشعًا للّه مكتئبا ... على ذنوبك طول الدهر محزونا

[٨٤١] قوله : (كما كان خيار الخلق) أي كن متصفًا بأخلاق مثل الأخلاق التي كان عليها خيار الخلق ، فالكاف للتمثيل والتشبيه ، ويحتمل أن تكون بمعنى الباء : أي كن متصفا بالأخلاق التي كان عليها خيار الخلق .

[٨٤٢] والمراد من خيار الخلق نبينا ﷺ ، لأنه جمع ماتفرق في غيره من الخصال الحميدة فهو الخيار المطلق . ويحتمل أن المراد به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ؛ لأنهم خيار الخلق .

[٨٤٣] والأولى أن يراد به كل من ثبتت له الخيرية ولو بالنسبة لمن دونه ، فيشمله صلى اللّه تعالى عليه وآله وسلم ويشمل الأنبياء و العلماء والشهداء والأولياء والزهاد والعباد ، ويكون الكلام موزعا باعتبار الأشخاص وأنواع الخير ، فمن الناس من له قدرة على صورة مجاهدته ﷺ ، ومنهم من له قدرة على صورة مجاهدة غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومنهم من له قدرة على صورة مجاهدة العلماء و هلم جرا ، وإذا كانت المجاهدة على يد شيخ من العارفين كانت أنفع لقولهم : حال رجل في ألف رجل أنفع من وعظ ألف رجل في رجل ، فينبغي للشخص أن يلزم شيخًا عارفًا على الكتاب والسنة بأن يزنه قبل الأخذ عنه ، فإن وجده على الكتاب والسنة لازمه وتأدب معه ، فعساه يكتسب من حاله ما يكون به صفاء باطنه واللّه يتولى هداه .

[٨٤٤] قوله : (حليف حلم) أي وكن حليف حلم ، فهو خبر ثان ، لكن في قوله : (وكن كما كان خيار الخلق) والحليف بمعنى المحالف والملازم فهو فعيل بمعنى مفاعل .

[٨٤٥] والحلم بمعنى تحمل مشاق عباد اللّه بحيث لا يستفزك الشيطان ولا الهوى ولا يحركك الغضب ، فالشجاع ليس بالصرعة وإنما الشجاع الذي يملك نفسه عند

---

(١) ابن الحاج هو : محمد بن محمد بن محمد بن الحاج . أبو عبد اللّه العبدري المالكي الفقيه من رجال المذهب المالكي توفي في القاهرة سنة ٧٣٧هـ من كتبه : مدخل الشرع الشريف - بلوغ القصد والمنى في خواص أسماء اللّه الحسنى . (انظر الأعلام ٣٥/٧) .

الغضب ، وإنما خص الناظم الحلم بالذكر مع دخوله في عموم ما كان عليه خيار الخلق اهتمامًا به ، ولأنه وصف جامع لأوصاف الخير ، لكن الحلم فيما يغضب الله مذموم .

[٨٤٦] قوله : (تابعا للحق) أي : وكن تابعا للحق ، فهو خبر ثالث (لكن) المتقدمة ، والمراد بالحق : الله تعالى ، لأن الحق اسم من أسمائه . وفي الكلام حذف مضاف : أي لدين الحق ، ويحتمل أن المراد به الأحكام الحقة ، وحينئذ فلا حاجة لتقدير المضاف . ولا يخفى عليك أيها الموفق أنك لا تكون تابعًا للحق إلا إذا كنت متمسكًا به ممتثلًا لأوامره مجتنبا لنواهيه . قال تعالى : ﴿ وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمۡ عَنۡهُ فَٱنتَهُواْ ﴾ [الحشر : ٧] فزن جميع أقوالك وأفعالك واعتقاداتك بميزان الشريعة ، وعليك بحفظ الحواس وضبط الأنفاس .

١٣٧ - فَكُلُّ خَيْرٍ في اتباعِ مَنْ سَلَفْ وَكُلُّ شَرٍّ في ابتداعِ مَنْ خَلَفْ [٨٤٧ - ٨٤٩]

[٨٤٧] قوله : (فكل خير في اتباع من سلف) هذا علة للأمر السابق في قوله « وكن كما كان خير الخلق .. إلخ » فالمعنى : لأن كل خير حاصل في اتباع من سلف ، فالفاء بمعنى لام التعليل ، والمراد بمن سلف : من تقدم من الأنبياء والصحابة والتابعين وتابعيهم ، خصوصا الأئمة الأربعة المجتهدون الذي انعقد الجماع على امتناع الخروج عن مذاهبهم في الإفتاء والحكم . وأما عمل الشخص في نفسه فيجوز تقليد غيرهم فيه .

[٨٤٨] قوله : (وكل شر في ابتداع من خلف) هذا علة لما تضمنه الأمر السابق من النهي ، والتقدير : ولا تكن كما كان عليه شرار الخلق ، لأن كل شر حاصل في ابتداع من خلف أي من تأخر من الخلف السيئ الذين أضاعوا الصلوات واتبعوا الشهوات .

[٨٤٩] واعلم أن البدعة تعتريها الأحكام [١] الخمسة فتارة تكون واجبة كضبط المصاحف والشرائع إذا خيف عليها الضياع ، وتارة تكون محرمة كالمكوس وسائر المحدثات المنافية للقواعد الشرعية ، وتارة تكون مندوبة كصلاة التراويح [٢] جماعة ولذلك قال سيدنا عمر ﷺ في التراويح : « نعمت البدعة هي » . وتارة تكون مكروهة كزخرفة المساجد وتزويق المصاحف ، وتارة تكون مباحة كاتخاذ المناخل للدقيق ، ففي الآثار : إن أول شيء أحدثه الناس بعد رسول الله ﷺ اتخاذ المناخل وإنما كانت مباحة لأن لين العيش وإصلاحه من المباحات فوسائله مباحة .

---

(١) قوله « البدعة تعتريها الأحكام . . . إلخ » كلامه في البدعة اللغوية ، أما البدعة في الشرع فهي منهي عنها لقول رسول الله : « كل بدعة ضلالة » فتدبر الفرق بينهما .

(٢) وقوله : « كصلاة التراويح جماعة » : اعلم أن صلاة التراويح جماعة سنة قد ثبت أن النبي ﷺ صلاها في جماعة .

١٣٨ - وَكُلُّ هَدْى للنَّبي قدْ رَجَحْ فَمَا أُبيحَ افْعَلْ وَدَعْ مَالم يبح
١٣٩ - فَتَابعِ الصالِح ممن سَلَفَا وَجَانِبِ البِدْعَةَ ممن خَلَفَا
١٤٠ - هذا وَأَرْجو اللَّه في الإِخلاصِ مِنَ الرياءِ ثُم في الخلاصِ [٨٥٠ - ٨٧٣]

[٨٥٠] قوله : (وكل هدى للنبي قد رجح) أي : وكل هدي منسوب للنبي ﷺ قد رجح على ما لم ينسب له ﷺ من الأقوال والأفعال والاعتقادات فأفضل الأحوال أحواله ﷺ التي لم تنسخ ، وليس المقصود بها مجرد بيان الجواز ، ولا ما قام الدليل على اختصاصه به ﷺ ، بخلاف ما نسخ كقيام الليل كله ، وما قصد به مجرد بيان الجواز كوضوئه ﷺ مرة مرة ، وما كان مختصًا به - عليه الصلاة والسلام - كتزوجه أكثر من أربع .

[٨٥١] قوله : (فما أبيح افعل) أي : فما لم ينه عنه ولو تنزيها افعل ، فالمراد بما أبيح : ما لم ينه عنه فيشمل الواجب والمندوب والمباح - وهو ما استوى طرفاه - أي فعله وتركه .

[٨٥٢] وقوله : (ودع ما لم يبح) أي : واترك ما لم يبح لك فعله وهو المنهي عنه بأن كان محرمًا أو مكروهًا أو خلاف الأولى .

[٨٥٣] قوله : (فتابع الصالح ممن سلفا) أي : فتابع في عقائدك وأقوالك وأفعالك الفريق الصالح ممن سلف كقوله - عليه الصلاة والسلام - : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ » (١) وهذا كناية عن شدة التمسك بها .

[٨٥٤] والصالح : هو القائم بحقوق اللّه وحقوق العباد ، وهذا أندر من الكبريت الأحمر ، ويطلق الصالح على النبي كما يطلق على الولي إلا أن الصلاح في الأنبياء أكمل منه في الأولياء .

[٨٥٥] قوله : (وجانب البدعة ممن خلفا) أي : واترك البدعة المذمومة ممن جاء بعد خواص الصحابة وعلمائهم . وقد علمت أن البدعة تعتريها الأحكام الخمسة . والحاصل أن كل ما وافق الكتاب والسنة أو الإجماع أو القياس فهو سنة . وما خرج عن ذلك فهو بدعة مذمومة .

[٨٥٦] قوله : (هذا) مفعول لمحذوف أي افهم هذا أو مبتدأ والخبر محذوف ،

---

(١) أخرجه الترمذي ٢٦٧٦ عن العرباض بن سارية وقال : حسن صحيح .

والتقدير . هذا الذي ذكرته لك في هذه المنظومة مذهب أهل السنة ، أو نحو ذلك ، وهذا من باب التخلص وهو الانتقال من غرض - وهو هنا الأمر بمتابعة السلف الصالح ومجانبة البدعة ممن خلف - إلى غرض آخر - وهو هنا رجاء الإخلاص وما ذكر بعده ، وبين الغرضين تناسب .

[٨٥٧] قوله : (وأرجو الله) الرجاء بالمد : هو تعلق القلب بمرغوب فيه مع الأخذ في الأسباب ، وإلا فهو طمع مذموم .

[٨٥٨] قال ابن الجوزي : مثل الراجي مع الإصرار على المعصية كمثل من رجا حصادا وما زرع أو ولدا وما نكح .

[٨٥٩] وقال عبد الله بن المبارك :

ما بال دينك ترضى أن تدنسه   وثوبك الدهر مغسول من الدنس
ترجو النجاة ولم تسلك طريقتها   إن السفينـة لا تجري على اليبس

[٨٦٠] وفي الحديث القدسي « ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل ، كيف أجود برحمتي علي من بخل بطاعتي » .

[٨٦١] قوله : (في الإخلاص) أي : في اتصافي به وهو قصد الله بالعبادة وحده ، وهو سبب للخلاص من أهوال يوم القيامة ، وهو واجب عيني على كل مكلف في جميع الطاعات . قال تعالى : ﴿ وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ [البينة : ٥] .

[٨٦٢] وقال ﷺ : « إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا وما ابتغي به وجهه » (١) .

[٨٦٣] وفي حديث أنس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة فارقها والله عنه راض » (٢) .

[٨٦٤] وعن ثوبان قال : سمعت رسول ﷺ يقول : « طوبى للمخلصين أولئك مصابيح الهدى تنجلي عنهم كل فتنة ظلماء » (٣) وفي رواية « قتماء » وهي بمعنى ظلماء .

---

(١) أخرجه النسائي ٢٥/٥ عن أبي أمامة الباهلي .
(٢) أخرجه الحاكم ٣٣٢/٢ عن أنس بن مالك .
(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٦/١ عن ثوبان .

[٨٦٥] **ما يعني الإخلاص** ومما يعين على الإخلاص استحضار أن ما سوى اللّٰه لا شيء بيده ، وأن كل شيء بيد اللّٰه تعالى ، والصادق في إخلاصه لا يحب اطلاع الناس على حسن عمله ، ولا يكره أن يطلع الناس على سيئ عمله ، ولا يبالي بخروج قدره من قلوب الخلق .

[٨٦٦] ورُئي بعضهم في المنام بعد الموت يقول : « الجنة أرضها الإيمان ، وشجرها الأعمال وثمرها الإخلاص » .

[٨٦٧] **تعريف الرياء والتحذير منه** قوله : (من الرياء) بالمد : أي بدله ، فـ (من) للبدل على حد قوله تعالى : ﴿ أَرَضِيتُم بِٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا مِنَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ [التوبة : ٣٨] أي بدلها ، وليست للتعدية ، لأنه لم يعبر بالخلاص أو الخلوص بل عبر بالإخلاص .

[٨٦٨] و (الرياء) : أن يعمل القربة ليراه الناس . وأما التسميع : فهو أن يعمل العمل وحده ثم يخبر به الناس لأجل تعظيمهم له أو لجلب خير منهم ، وكل من الرياء والتسميع محبط للثواب مع صحة العمل ، خلافًا لما نص عليه السادة المالكية من أنه مبطل للعبادة .

[٨٦٩] وقول الحسن : من أعطى غيره شيئًا حياء منه له فيه أجر .

وقول ابن سيرين [١] : من تبع جنازة حياء من أهلها له أجر : كل منهما محمول على ما إذا قصد جبر خاطر من أعطاه وأهل الجنازة للّٰه ، وإلا فهو رياء .

[٨٧٠] وفي الحديث القدسي : « أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملا أشرك فيه غيري تركته لشريكي » [٢] وقال تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ﴾ [الماعون : ٤] .

[٨٧١] **أقسام الرياء** والرياء قسمان : جلي ، وخفي .

فالأول : أن يفعل الطاعة بحضرة الناس لا غير ، فإن خلا بنفسه لا يفعل شيئا .

والثاني : أن يفعلها مطلقًا حضر الناس أو لا ، لكن يفرح عند حضورهم .

[٨٧٢] قال الفضيل بن عياض : العمل لأجل الناس شرك ، وترك العمل لأجل الناس هو رياء والإخلاص أن يعافيك اللّٰه منهما ، فمن عزم على عبادة فتركها خوف

---

(١) هو : محمد بن سرين البصري الأنصاري أبو بكر ، الإمام المحدث . إمام عصره في علوم الدين بالبصرة ، اشتهر بالورع وتعبير الرؤيا توفي سنة ١١٠هـ ، من مصنفاته : منتخب الكلام في تفسير الأحلام ، تعبير الرؤيا . (انظر : الأعلام ٦/١٥٤) .

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٨٥) من حديث أبي هريرة .

الناس فهو مراء ، إلا إن تركها ليفعلها في الخلوة فهو مستحب .

[٨٧٣] قوله : (ثم في الخلاص ..) إلخ أي وأرجو اللّٰه في الخلاص من هذه الأمور ، فـ (ثم) هنا وفيما بعد بمعنى الواو ، كما يدل عليه تعبير الناظم بالواو في قوله : (والهوى) وما أحسن قول بعضهم في هذا المعنى :

إنى بُليت بأربع ترمينني ... بالنبْلِ قد نصبوا عليَّ شِراكا
إبليس والدنيا ونفسي والهوى ... من أَين أرجو بينهن فِكاكا
يا رب ساعدني بعفوك إنني ... أصبحت لا أرجو لهن سواكا

١٤١ - مِنَ الرَّجيم ثُم نَفْسِي وَالهوى فَمَنْ يَمِلْ لهؤلاء قَدْ غوى [٨٧٤ - ٨٧٩]

[٨٧٤] قوله : (من الرجيم) أي من الوقوع في مكايد الشيطان . والرجيم بمعنى المرجوم ، أي المطرود عن رحمة الله تعالى ، أو بمعنى الراجم للناس بوسوسته ، فـ (رجيم) فعيل بمعنى مفعول أو فاعل .

[٨٧٥] والمراد بالشيطان الرجيم : ما يشمل إبليس وأعوانه وهم أولاده من ظهره ، فإنه لما أُهبط من الجنة لاط بنفسه لكونه لا زوجة له فباض خمس بيضات فكانت أصل ذريته ، فهو أول من لاط ، كما روي عنه ﷺ وهو أبو الشياطين ، كما أن آدم أبو الإنس ، والعداوة بين الثقلين - أعني الجن والإنس - فرع العداوة بين الأبوين . قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ [فاطر : ٦] أي في عقائدكم وأقوالكم وأفعالكم ، وكونوا على حذر منه في جميع أحوالكم .

[٨٧٦] قوله : (ثم نفسي) أي وأرجو الله في الخلاص من مكايد نفسي التي هي أشد من الشيطان في الكيد ، ولذلك قال بعضهم :

توق نفسك لا تأمن غوائلها فالنفس أخبث من سبعين شيطانا

[٨٧٧] **أحوال النفس** والمراد بالنفس هنا : **الأمارة** ، وهي التي تأمر بالسوء ولا تأمر بالخير إلا نادرًا ، بخلاف **اللوامة** : وهي التي تغلب صاحبها ثم ترجع عليه باللوم على ما وقع منه لكونها أذعنت للحق بسبب المجاهدة ، **والملهمة** : وهي التي ألهمت فجورها وتقواها بسبب المجاهدة ، **والمطمئنة** : وهي التي اطمأنت إلى مكارم الأخلاق ، **والراضية** : وهي التي رضيت بالله ربا من غير منازعة باطنية بسبب المجاهدة ، **والمرضية** : وهي التي تجلى الله عليها بالرضا والعفو عما مضى ، **والكاملة** : وهي التي صارت الكمالات لها طبعا وسجية ، ومع ذلك تترقى في الكمال ، ثم بعد كمال النفس لا يجوز للشخص أن يتصدى للإرشاد إلا بإذن صريح ، لكن الوقت قد تأخر فَقَلَّ من يتنبه من غفلته ويصدق في رغبته . فعلى العاقل الجد والاجتهاد حتى يسير في طريق الرشاد .

[٨٧٨] قوله : (والهوى) أي وأرجو الله في الخلاص من الهوى ، وهو بالقصر : ميل النفس إلى مرغوبها ولو كان فيه هلاكها ، وإذا أطلق انصرف إلى الميل إلى خلاف الحق غالبًا ، نحو ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ ٱلْهَوَىٰ ﴾ [ص : ٢٦] . وقد يستعمل في الميل للحق كما في قول السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها : « لا أرى ربك إلا يسارع في هواك » (١)

---

(١) أخرجه البخاري (٤٧٨٨) .

تخاطبه ﷺ لما نزل قوله تعالى : ﴿ تُرْجِي مَن تَشَآءُ ... ﴾ [الأحزاب : ٥١] وسمى الأول هوى ، لأنه يهوي بصاحبه إلى النار ، وأما الهواء - بالمد - فهو ما بين السماء والأرض من الريح الذي تسير به السفن . قال الشاعر :

جمع الهواء مع الهوى في أضلعي فتكاملت في مهجتي ناران
فقصرت بالممدود عن نيل المنى ودرجت بالمقصور في أكفاني

ومعنى كلامه أنه اجتمع فيه الممدود والمقصور فبالممدود قصر عن نيل مناه لكونه ألف الريح اللينة وأحب الراحة ففاته خير كثير ، وبالمقصور مات ودرج في أكفانه لأنه تبع هوى نفسه فتمكن منه العشق فقتله .

[٨٧٩] قوله : (فمن يمل لهؤلاء قد غوى) أي لأن كل مكلف يميل لأحد هذه الثلاثة التي هي منشأ كل فتنة ، فقد فارق الرشد وخرج عن الاستقامة ، فهذا تعليل لقوله « ثم في الخلاص ... إلخ » .

١٤٢ - هذا وَأَرْجُو اللَّهَ أَنْ يَمْنَحْنَا عِنْدَ السُّؤال مُطْلقًا حُجَّتَنا [٨٨٠ - ٨٨٥]

[٨٨٠] قوله : (هذا) مبتدأ والخبر محذوف أو بالعكس : أي هذا مطلوبي ، أو المطلوب هذا ، أو مفعول لمحذوف : أي اسأل هذا أو نحو ذلك ، وهذا من باب التخلص كما مر في نظيره .

[٨٨١] قوله : (وأرجو اللَّه) لا يخفى أن التعبير بالمضارع يشعر بالتجدد ، فالمعنى : وأرجو اللَّه رجاء متجددًا بتجدد الأحوال ، والأزمنة والأمكنة .

[٨٨٢] وقوله : (أن يمنحنا) أي يعطينا . يقال : منحه إذا أعطاه ، والمنحة : العطية ، و (نا) هو المفعول الأول ، و (حجتنا) هو الثاني ، لأن هذا الفعل يتعدى لمفعولين ، والأولى بمقام الدعاء أن يكون المراد بالضمير الذي هو المفعول الأول معاشر المسلمين أو أهل العلم ، لحديث « إذا دعوتم اللَّه فأجمعوا فلعل فيمن تجمعون من تنالون بركته » ويحتمل أن المراد به خصوص الناظم ، ويكون تعبيره بضمير العظمة حيث قال (يمنحنا) ولم يقل (يمنحني) لإظهار سبب العظمة وهو تأهيل اللَّه إياه لطلب الدعاء أو لطلب العلم تحدثًا بالنعمة قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى : ١١] وهذا لا ينافي أنه متذلل متخاضع لمولاه ، فلا يرد أن مقام الدعاء مقام ذلة وخضوع والعظمة تنافي ذلك .

[٨٨٣] وقوله : (عند السؤال مطلقًا) أي : عند ورود السؤال علينا من الغير حال كون السؤال مطلقًا أي في الدنيا وفي القبر وفى القيامة كما يفهم ذلك من المقام وإن لم يفسر الإطلاق هنا سابق ولا لاحق وقول العلماء : « **الإطلاق يفسره سابق أو لاحق** » أمر أغلبي كما قاله بعض المحققين .

[٨٨٤] وقوله : (حجتنا) أي ما نحتج به على جواب ذلك السؤال احتجاجًا صحيحًا شرعيًا بحيث لا طعن فيه ولا امتناع من قبوله .

[٨٨٥] قال بعض العارفين : من ألطف مِنح اللَّه الحجة للإنسان عند السؤال قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ٱلۡكَرِيمِ ﴾ [الانفطار : ٦] فإنه ألهمه الحجة بأن يقول : غرني كرمك يا رب .

١٤٣ - ثُم الصَّلاة والسَّلامُ الدَّائِمْ على نَبيٍّ دَأْبُهُ المَرَاحِمْ [٨٨٦- ٨٩٢]

[٨٨٦] قوله : (ثم الصلاة والسلام) (ثم) للاستئناف لا للعطف ، وقد تقدمت مباحث الصلاة والسلام في أول الكتاب ، وإنما أتى المصنف بهما في أول كتابه وفي آخره رجاء لقبول ما بينهما ؛ لأن الصلاة على النبي ﷺ مقبولة لا مردودة ، والله أكرم من أن يقبل الصلاتين ويرد ما بينهما .

[٨٨٧] وقد ورد في الحديث « الدعاء بين الصلاتين عليَّ لا يرد »(١) ويقاس على الدعاء نحو التأليف .

[٨٨٨] واعلم أنه إذا أورد الإنسان الصلاة والسلام في آخر عمله لا ينبغي أن يريد بها الإعلام بتمامه بل ينبغي له أن لا يقصد إلا تحصيل فضيلتهما وإلا وقع في الكراهة ، وكذا قولهم « والله أعلم » عند التمام ، فينبغي أن لا يقصدوا بذلك الإعلام بالانتهاء ، بل ينبغي أن يقصدوا به تفويض العلم إليه تعالى .

[٨٨٩] قوله : (الدائم) أي : كل منهما ، ويحتمل أن يكون صفة للسلام ويكون المصنف حذف من الصلاة نظيره ، والتقدير : ثم الصلاة الدائمة والسلام الدائم ، فيكون في كلامه الحذف من الأول لدلالة الثاني وإن كان خلاف الغالب وهوالحذف من الثاني لدلالة الأول ، ولا يخفى أن الدوام باعتبار فضلهما وثمرتهما لا باعتبار لفظهما ، لأنهما عرضان ينقضيان بمجرد النطق بهما .

[٨٩٠] قوله : (على نبي) أي كائنان على نبي .

[٨٩١] وقوله : (دأبه المراحم) جملة من مبتدأ وخبر صفة لنبي : أي على نبي موصوف بأن دأبه المراحم .

[٨٩٢] ومعنى الدأب : العادة ، والمراحم جمع مرحمة بمعنى الرحمة ، فالمعنى : عادته المستمرة الرحمة للعالمين ، ففيه تلميح لقوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] .

(١) حديث « الدعاء بين الصلاتين علي لا يرد » لم نجده بهذا اللفظ ، وقال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء ٣٠٩/١ ، لم أجده مرفوعًا بل هو موقوف على أبي الدرداء ، وروى أبو داود (١٤٨١) من حديث فضالة ابن عبيد عن النبي ﷺ « إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه ﷻ والثناء عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء » .

١٤٤ - مُحمَّدٍ وآلِهِ وَعِتْرَتِهْ وَتَابعٍ لِنَهْجِهِ مِنْ أُمَّتِه [٨٩٣-٨٩٨]

[٨٩٣] وقوله : (محمد) بدل من (نبي) أو عطف بيان عليه زاده الله تشريفًا وتكريمًا لديه ، وإنما ترك الناظم وصفه ﷺ بالسيادة لضرورة النظم ، وإلا فيستحب وصفه بالسيادة استعمالًا للأدب كما قاله الجلال المحلي في الصلاة وغيرها ، وأما حديث « لا تسيدوني في صلاتكم » فقال السيوطي : لا أصل له .

[٨٩٤] قوله : (وآله) أي والصلاة والسلام الدائم على آله ، وقد تقدم الكلام على الآل في أول هذه الكتابة .

[٨٩٥] وقوله : (وعترته) بالمثناة الفوقية هم أهل بيته وقيل : زوجاته ، وقيل : نسله ورهطه الأدنون .

[٨٩٦] وقوله : (وتابع لنهجه) أي : وكل متبع لطريقته ﷺ ولو في الإيمان فقط ، فدخل عصاة المؤمنين والقصد بهذا : التعميم في الدعاء لأنه أفضل .

[٨٩٧] وقوله : (من أمته) أي : أمة إجابته ﷺ وهذا القيد لبيان الواقع لا للاحتراز عن المتبع لطريقته ﷺ وليس من أمته لأن المتبع لشريعته لا يكون إلا من أمته لعموم بعثته ، لا يقال : قد يكون المتبع لشريعته ﷺ من غير أمته كما في سيدنا عيسى حين ينزل آخر الزمان ، لأنا نقول : هو حينئذ من أمته ﷺ وفائدة القيد المذكور التنصيص على العموم ، لئلا يتوهم إرادة خصوص القرون الثلاثة نظير ما قالوه في قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا طَٰٓئِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّآ أُمَمٌ أَمْثَالُكُم مَّا فَرَّطْنَا فِي ٱلْكِتَٰبِ مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ٣٨] كما أفاده السعد والله أعلم .

[٨٩٨] وهذا آخر ما يسره الله تعالى من غير حشو ولا تعقيد على « **جوهرة التوحيد** » .

والله أسأل وبنبيه أتوسل أن يجعل هذه الكتابة خالصة لوجهه الكريم ، وأن ينفع بها النفع العميم ، والمرجو من صاحب العقل السليم والخلق القويم أن يقيل عثراتي ويستر هفواتي ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله وسلم وشرّف وكرم على النبي الرؤوف الرحيم وعلى آله وصحبه أجمعين ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . وقد وافق الكمال ليلة الخميس المبارك من أوائل شهر صفر المبارك من شهور سنة ألف ومائتين وأربعة وثلاثين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية ، على يد جامعها « **إبراهيم البيجوري** » ذي التقصير ، غفر له ولوالديه وللمسلمين الخبير البصير ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون . آمين .

الفهارس وتشمل

١ - فهرس الآيات
٢ - فهرس الأحاديث والآثار والأقوال
٣ - فهرس الأعلام
٤ - فهرس الكتب
٥ - فهرس الغزوات
٦ - فهرس الحيوانات
٧ - فهرس الأماكن
٨ - فهرس الأشعار
٩ - فهرس الفرق
١٠ - فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم	٨٢	١٢١
وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم	٨٣	٤١٠
وما قدروا الله حق قدره	٩١	٥١٤
لا تدركه الأبصار	١٠٣	١٠
يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم	١٣٠	٢٣

٧ - سورة الأعراف

والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون	٨	٦٧٠
فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين	١٣	٨١٦
كما بدأكم تعودون	٢٩	٦٢٧
فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون	٣٤	٥٧٥
ادعوا ربكم تضرعا وخفية	٥٥	٢٠١
رب أرني أنظر إليك قال لن تراني	١٤٣	٣٧٩
ألست بربكم	١٧٢	٥٩٠،٦٢٣

٨ - سورة الأنفال

وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا	٢	١٣٥
واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة	٢٥	٤٦٩
قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف	٣٨	٧٦٥
فانبذ إليهم	٥٨	٥٣٧
يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال	٦٥	٤٧٧
الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا	٦٦	٤٧٧

٩ - سورة التوبة

أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة	٣٨	٨٦٧
إن الله معنا	٤٠	٧٨٤
ثاني اثنين إذ هما في الغار	٤٠	٧٨٤
وكلمة الله هي العليا	٤٠	٢٥٠
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار	١٠٠	٥٠٤
فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا	١٢٤	١٣٥

١٠ - سورة يونس

للذين أحسنوا الحسنى وزيادة	٢٦	٣٦٠

١١ - سورة هود

وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها	٦	٣٣٩
قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا	٣٢	٤١٠
فمنهم شقي وسعيد	١٠٥	٦٩٥

١٢ - سورة يوسف

وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا	١٧	١١٦
وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ	١٠٦	١٢١

١٤ - سورة الرعد

الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ	٩	٢٨٣
لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ	١١	٥٤٦
وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ	١٣	٣٤٤
وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ	١٤	٥٤٠
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ	٢٩	١٢١
إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ	٣١	٣٠٢
يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ	٣٩	٥٧٥

١٥ - سورة الحجر

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ	٩	٢٧٤
وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ	٤٨	٧٢٣

١٦ - سورة النحل

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ	١	٢٧
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ	٤٣	٥٢٤
يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ	٥٠	٢٦١
سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ	٨١	٤٣
إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ	١٠٣	٤٤٧
وَجَادِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ	١٢٥	٤١٠

١٧ - سورة الإسراء

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا	١٥	٤٦٩
عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا	٧٩	٧١٣
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي	٨٥	٥٩٧،٥٨٩
قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ	٨٨	٤٨١

١٨ - سورة الكهف

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا	١٢	١٨٣
وَمَا أَنسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ	٦٣	٤٢٥
ذَٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ	٦٤	٤٢٥
عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا	٦٥	١١٥
فَأَرَدتُّ أَنْ أَعِيبَهَا	٧٩	٢٩٣

٣٥ - سورة فاطر

إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا	٦	٨٧٥
وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ	١٠	٦٧٠
وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ	٢٤	٢٣

٣٦ - سورة يس

فَٱسْتَبَقُوا ٱلصِّرَٰطَ	٦٦	٦٧٦
إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ	٨٢	٢٣٠

٣٧ - سورة الصافات

وَقِفُوهُمْ إِنَّهُم مَّسْـُٔولُونَ	٢٤	٦٦١
وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ	٩٦	٢٩٠،٢٩١
وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ	١٢٣	٤٦

٣٨ - سورة ص

يَٰدَاوُۥدُ إِنَّا جَعَلْنَٰكَ خَلِيفَةً فِى ٱلْأَرْضِ فَٱحْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِٱلْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ ٱلْهَوَىٰ	٢٦	٤٠١،٧٨٠،٨٧٨

٣٩ - سورة الزمر

أَفَمَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ	٢٢	١٢٥
إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ	٣٠	٥٦٧
ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا	٤٢	٥٧٢
إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا	٥٣	٣٠٤

٤٠ - سورة غافر

وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ	٦٠	٥٤١،٥٤٣
مِنْهُم مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ	٧٨	٢٤

٤١ - سورة فصلت

وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَآءُ ٱللَّهِ إِلَى ٱلنَّارِ	١٩	١٦٥
لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ	٤٢	٤٧٥

٤٢ - سورة الشورى

لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ	١١	١٦٦،٢٠١
وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ	٢٥	٧٦٤،٧٦٥
وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ	٣٠	٢٩٣

٤٣ - سورة الزخرف

وَجَعَلُوا ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًا	١٩	٤٥٧

فهرس الأحاديث والآثار والأقوال

حرف الباء

حرف التاء

حرف الثاء

حرف الجيم

حرف الحاء

حرف الخاء

حرف الدال

حرف الذال

حرف الراء

حرف الزاي

حرف السين

حرف الشين

حرف الصاد

حرف الضاد

حرف الطاء

حرف الظاء

حرف العين

حرف الغين

حرف الفاء

حرف القاف

حرف الكاف

حرف اللام

حرف الميم

حرف النون

حرف الهاء

حرف الواو

حرف الياء

٣ - فهرس الأعلام

العلم **رقم الفقرة**

٤ - فهرس الكتب

٥ فهرس الغزوات

٦ فهرس الحيوانات

٧ فهرس الأماكن

٨ فهرس الأشعار

٩ فهرس الفرق

١٠ - فهرس الموضوعات

مركز الدراسات الفقهية والاقتصادية

مؤسسة فكرية إسلامية متخصصة أنشئت وسجلت في القاهرة بجمهورية مصر العربية لتعمل على :

- إبراز القواعد والمبادئ التي تضمنتها الشريعة الإسلامية وتيسيرها على الباحثين .
- إجراء الدراسات المقارنة بين أحكام الفقه الإسلامي والنظم الوضعية .
- صياغة العقود الشرعية صياغة جديدة يتوفر فيها البعد عن الربا والغرر الفاحش ، وتكوين العقود المتفقة والمتوائمة مع حاجات العصر ومتطلباته وسرعة وضخامة تعاملاته .
- الإسهام في تطوير بحوث الاستثمار المصرفي .
- الاهتمام بنشر وطباعة الكتب التراثية المهمة بتحقيقها ودراستها بالتعاون مع دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة .
- إعداد الأدوات والأعمال البحثية لتدعم جهود علماء الشريعة والاقتصاد ، والقانون ، وكافة العلوم الإسلامية الأخرى وإعداد الأدلة والكشافات والببلوجرافيات والفهارس والملخصات ، وتوفير قاعدة بيانات حديثة ومتجددة في كافة المجالات التي تخدم أهداف الشريعة والاقتصاد والبنوك الإسلامية .

ويستعين المركز لتحقيق أهدافه بوسائل عديدة منها :

١ - عقد المؤتمرات والندوات العلمية والفكرية المتخصصة .

٢ - التعاون مع المراكز البحثية المتخصصة في جميع أنحاء العالم .

٣ - الاهتمام بإحداث تواصل بين المهتمين بالعلوم الاجتماعية والإنسانية ودارسي العلوم الشرعية باعتبارهم المهتمين بإيقاع النص على الوجود وإحداث الصلة المطلوبة بينهما .

٤ - تقديم المشورة العلمية للراغبين من دارسي الماجستير والدكتوراة .

٥ - يوفر المركز مكتبة علمية موزعة على كافة العلوم والمعارف الإنسانية ، وكذلك دوريات عربية ، ورسالة ماجستير ودكتوراة ، وهي متاحة للباحثين والدارسين من شتى بقاع المعمورة بدون رسوم أو اشتراكات طوال اليوم ، والمكتبة يتوفر بها عدد من المصنفات النادرة .

٦ - يتمتع المركز بعلاقات جيدة مع عدد كبير من العلماء المهتمين بالتأصيل

الإسلامي للعلوم في العالم .

والمركز يأمل - بعون اللّه تعالى - أن تكون له فروع في جميع أنحاء العالم ، وليمارس من خلالها أنشطته المختلفة ، كما يأمل أن يكون هناك أوجه تعاون مع المراكز البحثية المتخصصة في جميع دول العالم .

مركز الدراسات الفقهية والاقتصادية

المشرف على المركز
أ.د علي جمعة محمد
أستاذ أصول الفقه - جامعة الأزهر

مدير المركز
د. أحمد جابر بدران
دراسات في الشريعة الإسلامية

رقم الإيداع
2001/10807
الترقيم الدولي I.S.B.N
977-342-014-0

(من أجل تواصلٍ بنَّاء بين الناشر والقارئ)

عزيزي القارئ الكريم .. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ..

نشكر لك اقتناءك كتابنا : « حاشية الإمام البيجوري على جوهرة التوحيد » ورغبة منا في تواصلٍ بنَّاء بين الناشر والقارئ ، وباعتبار أن رأيك مهمٌّ بالنسبة لنا ، فيسعدنا أن ترسل إلينا دائمًا بملاحظاتك ؛ لكي ندفع سويًا مسيرتنا إلى الأمام ويعود النفع على القارئ والدار .

*** فهيًا مارس دورك في توجيه دفة النشر باستيفائك للبيانات التالية :-**

الاسم كاملًا : .... **الوظيفة :** ....

المؤهل الدراسي : .... **السن :** ....

الدولة : .... المدينة : .... حي : .... شارع : ....

ص.ب : .... تليفون : .... فاكس : ....

– من أين عرفت هذا الكتاب ؟

□ أثناء زيارة المكتبة □ ترشيح من صديق □ مقرر □ إعلان □ معرض

– من أين اشتريت الكتاب ؟

اسم المكتبة أو المعرض : .... المدينة .... العنوان ....

– ما رأيك في عملنا في الكتاب ؟

□ عادي □ جيد □ ممتاز (لطفًا وضح لِمَ) ....

– ما رأيك في إخراج الكتاب ؟

□ عادي □ جيد □ متميز (لطفًا وضح لِمَ) ....

– ما رأيك في سعر الكتاب ؟

□ رخيص □ معقول □ مرتفع (لطفًا وضح لِمَ) ....

عزيزي انطلاقًا من أن ملاحظاتك واقتراحاتك سبيلنا للتطوير وباعتبارك من قرائنا فنحن نرحب بملاحظاتك النافعة . . . فلا تتوانَ ودَوِّن ما يجول في خاطرك : -

....

....

....

....

دعوة : نحن نرحب بكل عمل جاد يخدم العربية وعلومها والتراث وما يتفرع منه ، والكتب المترجمة عن العربية للغات العالمية – الرئيسية منها خاصة – وكذلك كتب الأطفال

عزيزي القارئ أعد إلينا هذا الحوار المكتوب على ص.ب ١٦١ الغورية – القاهرة لنراسلك ونزودك ببيان الجديد من إصداراتنا

(من أجل تواصلٍ بنّاء بين الناشر والقارئ)

عزيزي القارئ الكريم :

نشكرك على اقتنائك كتابنا هذا ، الذي بذلنا فيه جهدًا نحسبه ممتازًا ، كي نخرجه على الصورة التي نرضاها لكتبنا ، فدائمًا نحاول جهدنا في إخراج كتبنا بنهج دقيق متقن ، وفي مراجعة الكتاب مراجعة دقيقة على ثلاث مراجعات قبل دفعه للطباعة ، ويشاء العلي القدير الكامل أن يثبت للإنسان عجزه وضعفه أمام قدرته مهما أوتي الإنسان من العلم والخبرة والدقة تصديقًا لقوله تعالى :

﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْۚ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا ﴾ (النساء : ٢٨)

فأخي العزيز إن ظهر لك خطأ مطبعي أثناء قراءتك للكتاب فلا تتوان في أن تسجله في هذا النموذج وترسله لنا فنتداركه في الطبعات اللاحقة ، وبهذا تكون قد شاركت معنا بجهد مشكور يتضافر مع جهدنا جميعًا في سيرنا نحو الأفضل .

الخطأ	رقم الصفحة	السطر

شاكرين لكم حسن تعاونكم . . ،